

وندر ور ما لا في ١٥٠ مر الحرا موقد قام الطالب بنصييح المركم لمعنى المراق الرعي (المراجي والملكة والعربية والاستعادية ت ادلی شا دلی میا دلی محد جامعة أم العشري كلية التنربينة والدراسا والابسلامية which Dundanter فرع الففه وأصوله الاستغناء في الفرق الاستناء مجدين أبي بكرين سيلمان البصوي رسكالي مقدمة لمنيل درجة الدكستوراه في الفقيرة أصوك تحقيق ودكاسكة سعور به سعر به سا اوراللسي 1.. 41.06 والمركنتور محتى والراري D18.8/18.4

شبيبكر و تبقه پييسر

أحمد الله سيحانه وتمالى وأشكره على آلائده ونعيده التي يتحصى ،وان من نعم الله سيحانه وتعالى التي منحني اياها نعسة الانتساء الى العلم فقد قال صلى الله عليه وسلم: " من يرد الله بساخسيرا يفقيه في الديسن " ، فأسأله تعالى أن يوفقني للعمل بساعلمته وان يعلمني ما لم أعلمه ، وأن يجمل ما عملته خالها لوجهسه الكريسم ،

واعتراظ بالغضل لا هله ، فانني أقدم خالص شكرى ، وعظيه المتناني ، وفائق تقديرى لكل من ساعدتي بي انجاز هذه الرسالة بهارشادى الى رأى أو اعارتني مصدرا أو دلني على مظنمة مسألة فله جبيما شكرى و تقديرى ودعائي بالتوفيق والسداد ، وأخص منهم شيخبي الذى تفضل بالاشراف على هذه الرسالة من بدايتها حتى النهاية فضيلة الدكتور محبود عبد الدايم الذى بذل قصارى جهده في ما عدتي سبوا في الجامعة أو منزلمه أو بالاتصال الهاتني ، وكسم تغينا من ساعات في متابعة مسألة من المسائل فعا رأيت ضجرا ولا مثلا فلم أن ينفع بده طلبة العلم الذين هم في أمن الحاجمة الى مثله ،

كا أخص بالشكر الدكتور عيادهيد الثبيتسي ،والأستاذ الزميل سعد مدان الفامدى على مساعدتهم لــــي في مراجعــة هذه الرسالة وتصحيحها .

فلجميع أهل الفضل من أزكى التحسية والتقدير ،،،

العِسم الأول

يهم الله الرحين الرحيب

الحمد لله تحمده و تستعينه و تستخفره و تتوب اليه وتعود بالله مسن شرور أنفسنا وسيئات أعطلنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هسسادى له ،واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبسده ورسوله وبعد .

نان ساط التكليف هو العقل الذي سعه الله سبحانه وتعالى للانسان فميزه به وفضله على كثير من خلق تغضيلًا ، فيه عوت الارَّض واخذت زخرفها ، وازينت ، وحقق الانسان به في ميادين العلم وفنونه لم يشبه المعجزات ، ولكن عذا العقل الذي منمه الله للانسان لا يستطيع به وحده أن يحقق كل لم يصبو اليه ويحتاجه في أمور دينه ودنياه ،ولا يقيم بسه ميزان العدالة في الارض ويرسى دعائم الفضيلة فيها ،ولا يكفل لكل ذي حسق حسقه من غير حيف ولا ظلم ولا عدوان ، لا أن الانسان يحمل بين جنبيه رغبات وغرائز مختلفة ، فالمعالج المختلفة والرغبات المتباينة ، والا أنانية والاثرة وحب التسلط والاستملا ، كل هذه الا مسور تو ثر على عـقل الانسان وميوله فتتأثر بها أحكامه ،واصدارات، وتشريعاته، ولذلك نجد القوانين الوضعية التي يدعى أصحابها شبولها واطرادها ، وينادى المفتونون بها الى تطبيقها زاعمين أنها تكفل الحرية والمساواة، واعطاء كل ذي حق حقم ، و نصرة كل مظلوم ، وردع كل ظالم فيظهر لها بريق حداثية خادع لا ول وهلة ،ثم لم تلبث أن يظهر زينها ويدرك من شرعها ، واتبعها الغداعيه بها وانها اصبحت كسراب بقيسمسة يحسبه الأسآن ط عتى اذا جاءه لم يجده شيئا ،كا أن هذه القوانين يطرأ عليها التغيير والتبديسل بين حين وآخر ، فهذا العقل وعده احكامه لا تصل الى حد الاستقرار لم لم تكسن منزلة من عند الله على عباده بواسطة رسل مبشرين ومتذرين يهدو نهم سيدوا السبيل ويردونهم عن الفي والطفيان والظلم كي لا يضلوا ويشقوا في الدنيا والآخسرة . هذا الدين الذي أنزله الله على رسله يبلغونه ، فبلغوا الرسالسة وأدوا الالمانية ينظم علاقة الانسان بربه وعلا قبته باسرته ، و مجتمعه ، وعلاقة المجتمع مع غيره من المجتمعات الانسانية ، فهو نظام كامل صالح لكل زمان و مكان

بما فيه من تشريعات ثابتــة لا تتفير على مر العصور والا رَّمَان ، لا أن الله الذي شرعها علم أن صلاحنا في بقائها واستسرارها غير خاضعه للتغيير والتبديل واذا نظرنا الى تلك المسائل التي تتغير بحسب مقتضيات الزمان والممكان ، فالمشكلات والوقائع التي تكون في عصر معين قد يكون في العصر المتأخسر غيرها وقد تتنوع في العصر الواحد لاختلاف كل مجتمع في تقاليده وعاد اتـــه ونظمه السياسية والاجتباعية فذلك اختلاف في التطبيق فقط والحكم ثابست ولا شك أن الفقية الاسلامي هو المنهل العذب والينبوع العاني الذي يدائم علاقات الانسان في هذه الحياة ، فكان لزاماً على فقها " كل عصر وعلماً شه أن يتصدوا لما يستجد من مشكلات فيعمدوا الى حلها على هدى ونور من شــرع الله جاعلين نصب أعينهم مقاصد الاسلام الكلية التى اتفقت الشرائع على المعافظة عليها من حفظ الدين والنفس والعقل والعرض والمال غير عتناسين حرص الشريعة الاسلامية على رفع الحرج عن هذه الائمة و تحقيق الممالــــح لها ودنع المضارعتها . فني هذه الشريعة السهلة السيحة من القواعد العامة والضوابط الخاصة ما يستطيع الفقيسه أن يميزعلن ضوع بين الصالح والفاسد، والضار والنافع والجيد والردىء.

نظما كان الغقسه بهذه المنزلة الرفيمة التي يعتزبها كل مسلم ، وينادى بانه فقسه الحياة يقسدر أن ينضى بها في طريق التقدم والارتقاق الى كسل فضيلة ويسبعدها عن كل رديلسة و نقيصة حرصت ان يكون وضوع رسا لتي لنيل درجسة الدكتوراه وضوعا يخدم جانبا سهط من جوانب الفقسه الاسلامي ان لم يخدم أظبها فمكت برعسة من الزمن أبحث بين طيات الكتب والمخطوطات لعلي أجد ضالتي واحمل على بغيتي فقرأت و بحثت واستشرت حتى وفقني الله الى كنتاب قيم جمع بين أغلب فنون الفقسه ـ ذلك هو كتاب "الاستغناق فسيسي الغرق والاستثناق" لبدر الدين محمد بن ابي بكربن سليطن البكرى الشافعسي فهو يشتبل على ستبائة قاعدة فقهيسة .

هذه القواعد التي كان لسلفنا الصالح كل الفضل في استنباطها وتقعيدها لتكون نبراسا نستضى به اذا حدثت حادثة أونزلت نازلة ينبغى أن يحتــل الاشتفال بها المرتبة الأولى لدى الباحثين والفقها والمجتهدين لط لهـــا

من أهمية بالفة حيث انها نتيجة جهد دائب وعمل متواصل و تتبع لمقاصد الشريعة ومعرفة لا أسرارها واستقراء لغروعها وتمعق في حكمها وأحكامها ولما لها من الا شبية قال القرافي في معرض الكلام على أصول الفق " القسم الثاني قواعد كلية نقهية جليلة كثيرة العدد عظيمة المدد مشتطة على أسرار الشرع وحكمه لكل قاعدة من الفروع في الشريعة ما لا يحصى . . . و هذه القواعد مهم ني الفقيه عظيمية النفع وبقدر الاحاطة ببها يعظم قدر الفقيمه ويشرف ويظهر رونق الفقمه ويعرف وتتضع مناهج الفتاوى وتكشف فيها تنافسس الملما و تفاضل الفضلا و بوز القارح على الجذع وهاز قصب السبق من فيها برع ، و من جمل يخرج الفروع بالمناسبات الجزئية دون القواعد الكلية تناقضت عليه الفروع واختلفت وتزلزلت خواطره فيها واضطربت وضاقمت نفسه لذلمسك و قنطت واحتاج الى حفظ الجزئيات التي لا تتناهى وانتهى العمر ولم تقض نفسه من طلب مناها ، ومن ضبط الغقب بقواعده استفنى عن حفظ اكثر الجزئيات لاندراجها في الكليات واتحد عنده ما تناقض عند غيره وتناسب واجاب الشاسع البعيد وتقارب وحصل طلبته في اقرب الازمان وانشرح صدره لما أسسرق فيه من البيان فبين المقامين شأو بعيد وبين المنزلتين تناوت شديد . وقال السبكي "حق على طالب التحقيق ومن يتشوف الى المقام الإعلى ٠٠٠

ان يحكم قواعد الاحكام ليرجع اليها عند الفعوض، وينهض بعب الاجتهاد اتم نهوض ، ثم يو كدها بالاستكثار من حفظ الفروع ، لترسخ في الذهسن مشرة عليه بغوائك غير مقطوع فضلها ولا منوع ءاما استخراج القوى وبسذل المجهود في الاقتصار على حفظ الفروع من غير معرفة اصولها ونظم الجزئيسات بدون فهم لمخذها فلا يرضاه لنفسه ذونفس أبيه ولاحامله من اهل العلم بالكلية" (٢) . وقيال السيوطي " ولقد نوعوا هذا الغقيه فنونا وأنواعيا وتطاولوا ني استنباطه يدا وباعا وكان من أجل أنواعه معرفة نظائر الفروع واشباهها وضم المغردات الى أخواتها واشكالها ،ولعسرى أن هذا الفن لا يدرك بالتسنى ، ولا ينال بسوف ولعل طو أني ولا يسبلغه الا من كشف عن ساعدالجد وشمرواعتزل اهله وشد المئزر " .

الغروق ٢/١ – ٣٠ الإشباه والنظائر ٢/١٠/٠ الأشباء والنظائر ٤٠.

وقال ابن نجيم "وهي أصول الفقيه في المحقيقة وبها برتق الفقيه الله المحتبة الاجتها ولوفي الفتوى " .

هذه هي منزلة القواعد من الفقسه فهي بمنزلة الرأس من الجسد، وهذا الكتاب قد وجدت فيه من المزايا لل جعلني اقدم على تحقيقة والاهتمام به واهم هذه المزايا:

- 1 ... نظم كتابه على ابواب الفقيه مبتدئا بالتمريف اللفوى والاصطلاحي .
 - ٢_ يذكر الا ركان والشروط واحيانا يعرف الا ماكن و بعض الاعلام .
- -- يشتمل الكتاب على ستمائة قاعدة فقهية حسب اصطلاح مو لغه -غير ما يذكره المو لف من القواعد الاصولية والفقهية تعليلا لبعض الاحكام .
 - _____ن يستثنى الموالف مل يخرج عن قواعده فلم أجد قبله من جمع مـــــن ___ن ___ن الاستثناء عن مثل مل جمع -
 - ه _ يزدان الكتاب بكثير من الادلة من الكتاب والسنة .
- حفظ لنا نصوما فقهيه من كتبقد فقدت وهذا ما يجعل للكتاب ميزة على غيره ميث جمع من اقوال اهل العلم لم لا اجده عند غيره معتبدا على اقوال محققي المذهب و محرريه ظن كان في المسألية قولا غريبا أو شاذا ذكره سواء كان يدخل تحت القاعدة أو مستثنى .
 - γ یشیرالی بعضالبدا هبالفقهیدهٔ أحیانا .
- لم عدم شهرة الموالي تجعل من الكشفعن مجهول أمرا مطلوباً . . .
 ومرغو با فيسه .
 - ٩ __ يعتبر من أهم الكتب التي تنقل الخلاف في المذهب اقواله وطرقه و
 وأوجهه .
 - 1. يذكر البوالف الفروق بين المسائل المتشابهة التي تعترضه وكتب الغروق قليلة جدا ولا اعرف منها عليوما غير فروق القرافي والكرابيسي وعسافي غير المذهب الشافعي .

فكل هذه المزايا حملتني أقدم على تحقيق هذا الكتاب ليرى النور بعد أن ظل حبيسا لم يقرب من ستمائة سنة . هذا الكتاب و هذه مزاياه التي يكفي بعضها

⁽١) الاشباه والنظائر " ١٥٠٠

ان يكون دافعا الى تحقيقه نكيف بها اذا اجتهمت ؟

وهكذا استمنت الله في تحقيق هذا السفر العظيم واستشـــرت المختصين واستهديت بآرائهم لاخراجه هسب الاصول العلمية السليمة وقد قسمت الرسالة الى قسمين:

القسم الا ول : الدراسة ،

القسم الثاني ؛ التحقيق ٠

و قسمت الدراسة الى بابين:

الباب الا ول : الموالف عصره وحياته وآثاره ويشتمل على فصلين :

الفصل الا ول : عصر الموالف وفيه ثلاثة ساحث :

* السحت الا ول : في الحالة السياسية .

* السحث الثاني: في الحالة الاجتماعية .

* البحث الثالث : في الحالة الثقانيسة ،

الفصل الثاني : حياة البوالف وفيه أربعة ساحث:

* البيحث الأول : اسبه ونسيه .

* المحدثالثاني : شميو خمه •

* المبحث الثالث : تلاميسنه ،

* البيعث الرابع : مو لفاتسسه ،

الباب الثاني : دراسة كتاب الاستفناء في الفرق والاستثناء وقد قسمته الى

تسهید و فصلین :

* التمهيد : ويشتل على بيان اصطلاحات الكتاب ،

الفصل الاول: أهسية الكتاب وفيه ثلاثة مباحث:

ب المبحث الا ول : في القواعد تمريفها ونشأتها واهم الكتب الموافقة فيها ومنزلة الكتاب بين هذه الموافقات.

* المبحث الثاني : في الفروق تعريفها و نشأتها واهم الكتب الموالفة * المبحث الثان عنده الموالفات -

المبحث الثالث : في الاستثناء تصريفه ونشأته واهم الكتب التي تهتم ومنزلة الكتاب بينها .

الفصل الثاني : منهج الموالف ومصادره وفيه ثلاثة ماهث :

* المبحث الأول : منهج الموالفي عرض المادة العلميسة . * المبحث الثاني : مادر الموالف ،

* المبحث الثالث : ملاحظات على الكتاب .

" نسخ الكتابو منهج التعقيق "-

البابالا ول

الموالف : عصره ، وحياته ، و آثاره ، و يشتمل على فصلين

الفصل الأول

عصر الموالفو فيه تسهيد وثلاثة ساهست

التمهيد:

الانسان وليد عصره يو ثرفيه ويتأثر به يتفاعل مع مجريات الحياة المحيطة به ، فلا يمكن لا في انسان أن يعيش وحده معزولا عما يحيط بــــه مهما كان انشفاله بالعلم اوغيره ولهذا رأيت ان أتطرق بالبحث الوعصــر الموالف الذي عاش فيه البكري لمعرفة مدى تأثره بط يحيط به و تأثيره فيله وسأقدم لذلك باعطا المحسة خاطفة علاسيق عصر المو لف ما له أثر شديد على ثقانية عصره وعلى النواحي السياسية والاجتماعية فيه . فلقد كان لهجمات المقول المتتالية الذين اكتسحوا المدن الاسلامية حتى وصلوا الى بفداد مربع العلماء ، ودار الخلافة ومهوى أفئدة طلاب العلم ظُهلكوا العباد ، وخربوا البلاد ، واستباحوا الدما والاعراض ، وخربوا العامر ، وعات هولا كو وجنده ني دار السلام فسادا حتى لقد سم الناقوس آونة من بيوت اذن الله أن ترفيع ويذكر فيها اسممه ءوانتهكت المحارم ءوخربت الجوامع ءوعطلت المساجد ءوهدمت المدارس بعد قتل من فيها . حرقوا الكتب والمصاحف وماد خلوا مدينة الا وسالت أوديدة بدط اهلها وكانوا اذا عجزوا عن حسل الا متعدة اطلقوا فيها النيران حتى يذهب أثرها (١) ، أو القوها في الما ولقد بنوا على النهر جسرا من الكتب وبقي الما عن عندة الكتابة بضمية أيام ، عاربوا الانسان وكل ما يمت الى المعرفة أو العلم بصله فلم يد علوا مدينة أو قرية الا تركوها قاعا صفصفا فلا يرى منها الا رسوما بالية واطلالا واهيسة ،ولا يسمع فيها الا صراخ الا رامل والا يتام . يرتكبون أفظع المنكرات فتنتهك الحرطت على منظر ومصمع من أهلها ءو تمكن هوالاء الهمج من المسلمين والقي الله الرعب في قلوب المسلمين حتى كان الكافر يحوز على المائسة من المسلمين فيقتلهم واحدا واحدا ولا يقدر احد منهم أن يقول له كلمة واعناقهم

⁽١) السبكي ، طبقات الشافعية (١٩٣١٠

تقع على الا رُض واحدا يعد واحد حتى ان امرأة كانت على زى الرجال قتلت عددا عظيما من الرجال وأسرت جماعة ولم يعلموا انها امرأة حتى علم بها شخص من اسارى المسلمين فقتلها . فصح في المسلمين وفي بلادهم قول أبي تمام: فكأنها وكأنهم احسسلام ثم انقضت تلك البلاد وأهلها

وعكدا كانت أنعالهم عحدة في الطلم والهوان والخراب والهطر لم يكن لهسم دين يردعهم ولا حضارة تهذبهم ولا اخلاق تكف من شرهم بل كان الحقد الدنين على الاسلام والمسلمين يبلا صدورهم عوقد نال شرهم بلاد الصيب وتركستان الشرقية وبلاد فارس ومعظم جنوب روسيا واطراف اوربا الشرقية فاستولوا على هذه البلاد ونكسوا رايات الاسلام فيها (٢) و هكدا تتابهـــت دويلات الاسلام في السقوط واحدة تلو الاخرى من سنة ٦١٧ حتى سقـــوط بغداد سنة ٢٥٦ يخيانية من ابن العلقبي وزير المستعصم بالله وذليك انتقاما لما جرى لاخوانه الرافضة ولكن الله عامله بنقيض قصده حتى كمان (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (٣)
 (8)
 (8)
 (9)
 (9)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)
 (10)</l ينشد وهو في حالة الهوان: وما زال المفول يواصلون هجماتهم على دويلات العالم الاسلاس فسقطت علب سنة Yoy ودمشق Xoy ثم ارسل هولا كو الن مصر مهددا وطالبا منها الخضوع والاسراع الن الطاعسة وكانت تحت امرة الملك المظفسسر قطـــز ظم يأبــه بهم ولم يتركهم حتى يأتوه في مصر بل توجــه اليهــــم بنفسسه وبدأ في المسير نحو العدو في داره ظلتقي الجمعان على عيسسن جالوت _غربي بيسان _ فنصر الله جنده واعزهم وخذل عدوه فـــذاق ويال أمره (٥) وكان عاقبة أمره خسرا .

هذا تسهيد سريع ظهر فيه لم أصاب الاسلام والمسلمين من الهوان والدمار والضياع حيث سفكت الدما وانتهكت الاعراض وانشغل المالم والمتملم بط اصاب المالم الاسلامي من النكبات والويلات التي لم يشهدها التاريخ سمن تسبل فكان لزاءا على من يأتى بعد هذا الغواب والدماران يشمرعن ساعد

السبكي ، طبقات الشافعية ٢/١، ٣٤٠٠ (1)

المصدرنفسة ٣٣٧/١٠ (T)

ابن تفرى بردى ،النجوم الزاهرة ٢٠/٧ وابن العماد ،شذرات الذهب ه/٢٧٠ والدكتور شاكر محمود ،ابن حمير العسقلاني (/٥٤٠ [T)

⁽E)

ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ٧/٤٥ ، وشاكر معبود البن عمير العسطاني ١/١٤ العسطاني ١/١٤ ابن العماد شفرات الذهب ه/ ٢٩١ وابن تغرى بردى ، النجوم الزادرة ابن العماد شفرات الذهب ه/ ٢٩١ وابن تغرى بردى ، النجوم الزادرة ١/٩٨ والعمامي ، سبط النجوم العوالي ١١/٢٠ (0)

الجد فيصلح ما فسد ويبذل الجهد لاعادة تشييد هذا الصن الثقافي المنهار، ولم كان المو لف مصرى الاصل قد جاور بمكة فاني سألقي النمو على مصر والحجاز من النواحي : السياسية والاجتماعية والثقافية من خلال الماحث التالية ،

البيعث الا^مُ ول العالية السياسيــــــة

كانت عصر أبي عصر الموالف ولم قبله ما يعتبر عصر الموالف المتدادة لد تماقب عليها طلك المطليك البحرية - من سنة ١٤٨ - ١٨٤ - ٢٨٤ والمطليك الجركسية من سنة ١٨٤ - ١٩٢٣ - ١٩٤٣ وفي ملك المطليك الاولى وقع لم وقع من الويلات والد لم روالخراب ليسلال المسلمين سعلى يد التتر فير مصر التي لم يصل اليها المد التترى حيث صدهم عنها الملك المنافر قطر كما تقدم ، ويمكن تقسيم هذا البحث الى ثلاثة أقسام،

المتبع لمدة ولاية المطليك يوى ان حكيهم يتسم بعدم الاستقرار السياسي في غالب أيام حيث نجد منهم من لم يتول السلطة الا بضعة أيام أو يضعة شهور و منهم من طالت عدة سلطته واستقر حكمه عدة سنوات و منهم من تولى الحكم عبيا أو طفلا لم يبلغ الحلم (٢) . ومن طالت عدة حكمه منهم صاحبها الاستقرار السياسي وكثير من الاصلاحات الداخلية و تستع الناس بالهدو مدة كان يعم فيها الرخا والسلام و يقبل الناس على الحياة الاقتصاديـــة والفكرية واصلاح شئونهم الداخلية (٣] . واذا نظر الباحث وحاول أن يجد صفة بارزة لدولة المطليك فلن يجد خيرا من ان يصفها بانها دولة حربية فطبيعة الماليك ونظامهم والرغبة في اقتنائهم تنهمت من فكرة اساسية وهي تكوين فئة من المحاربين الا شدا واعدادهم ليكونوا درعا حاميا لمقتبيهم الذين ظوا بشرائهم واعتوا بتعليسهم فنون الحرب وعودوهم على الخشونة ليكونوا درعا

⁽۱) ابن كثير البداية والنهاية ۱۷۸/۱۳ وابن تفرى بردى ، النجوم الزاعرة (۱) ابن كثير البداية والنهاية ۱۲/۱۳ والمصابي ، سبط النجوم العوالي ۱۲/۶ و د . بكرى شيخ ، الشعر المعلوكي " ۳۲ .

⁽٢) العماس « سمط النجوم العوالي ١٦/٤ واحمد زغلول ،الادب في العمر

المملوكي ١٨/١ أو دب في العصر المملوكي ٢٠/١ (٣)

واقيا لهم ، ولذلك عند استيلائهم على مقليد الحكم حقوا عدة انتصارات للاسلام والمسلمين فطردوا الصليب بين من بلاد الشام ، وانزلوا الهزيمة بجيوش التتار في معركة عين جالوت وقد ساعدهم على ذلك الامكانيات المتاحدة لهم وحسسن النظام ودقدة التدريب (١).

٢ _ طريقة الاستيلاء على السلطـة:

كانت القوة هي الاساس للاستيلاء على الحكم في دولة المماليك وقانونها الاعلى فمن يملك القوة يستطيع أن يلي السلطسة حتى ولو كان عبدا وعلى الناس السبع والطاعسة ولذلك قال نائب السلطنة بدمشق مخاطبا امراء الشام عند سقوط احد سلاطين المماليك بالقاعرة وقيام آخر: "اعلموا أن هذا الامسر انقضى ولم بيق لنا ولا لقبيرنا فيه مجال وانتم تعلمون أن كل من يجلس على كرسي مصر هو السلطان ولو كان عبدا حيشيا فما أنتم باعظم من أسراء مصسر" (١٦ . فالقوة هي المحور الذي يقوم عليه تولى السلطة و بقدر قسوة من تولى يبقي في الولايسة إلى ان تضعف قوته ثم لم يلبث أن يتولى من عواتوى منه (٣) هذه عريقة استيلائهم على الحكم .

أما الناحية الداخلية فلم يكن لا عن أحد نفوذ في البلاد سيوى السلليك الذين كانت تتكون منهم الطبقية الماكية ومعظم الجيش و تسند اليهم اكبر مناصب الدولة ،والجندية كانت حكرا عليهم ،ومن الفريب أنهم عاشوا أثنا عكمهم طائفة منعزلة عما حواليها ولم يغتلطوا بأى عنصر من عناصر السكان (٤) . وكان السلطان هو المهيمن على شئون الامراء المفاصة والعامة وصاحب الحق في ترقيتهم وتوزيج الاقطاعات على الاعبراء والجنود و تعيين كبار موظفي الدولة و عزلهم وتأديبهم ،والنظر في المظالم «فسياستهم تتسم بالاستبداد في غالب الا ورالا أنهم اذا أرادوا البت في مشروع من مشروعات الدوليسية ، او اعلان حرب او ابرام صلح عقدوا مجلها للشورى من كهسيسار

⁽١) سميد عاشور والا يوبيون والماليك ٣٦٨ و محمد زغلول والا دب في المصر الملوكي ١/٥١٠

⁽٢) على ابراهيم ، عصر في العصور الوسطى ٣٨١ ، و محمد زغلول ، الا دب في العصر المعلوكي ١٩/١٠

⁽٣) على ابراهيم عصر في العصور الوسطى (٣٨ عو محمد زغلول عالا دب في العصر المعلوكي (/١٢٠

في العصر المعلوقي (/١٧٠ و العميد عاشور ، الا يوبيون والماليك على ابرا عيم ، المدر السابق ٣٧٠ ه ، وسميد عاشور ، الا يوبيون والماليك (٤) . " ٢٦٠ و " ٢٠٠ و " ٢٠

(١) الموظفين للاستئناس بآرائهم قبل ان يقدموا على تنفيذ مشروعاتهم وخططهم .

هذه لمحة سريعة عن الحالة السياسية في البلاد التي ينتسب اليها المو لف وط فيها من استبداد وعدم استقراراط المكان الذى أقام به وانتهى من كتابه فيه ووجد له فيه طلاب فهو مكمة حيث كان فيها سنة "٨٠٨ه"، ولذلك سأتطرق لملاقة مصر مع الحجاز من ناحية ولا وضاعها الداخلية من ناحيسة أخرى .

٣ _ علا قدة مصرمع الحجاز:

كانت تربط الحجاز مع مصر علاقسة شكلية في غالب احوالها وقد تصل احيانا الى التبمية والانتماء السياسي الذي يتدخل فيه التابع في شئون متبوءة تدخلا عسكريا وسياسيا واجتماعيا نغى غالب الاعمان كانت العلاقة تقتصر على ارسال الفلال من مصر الى بلاد الحجاز التي تضم الحرمين الشريفيـــن وارسال الكسوة للكعيسة لقا" ذكر اسم سلطان مصر في الخطيسة والدعا" له على المنابر ونقش اسمه على العسلة التي يتداولونها . وقد يصل الا عسر الن الهماد من ذلك احيانا حيث كان السلطان يتدخل . في الا أور عند النزاع بين الا أبراء أن كان الأشراف أذا أحتدم النزاع بينهم وأشتد على السيادة والنفوذ يلجئون الى حكام مصر لوضع حد لهذا الخلاف ، أو لطلب المساعدة ليعضهم على بعض ، ومن ثم يلجأ المقلوب الي جهسة اخرى يستعين بها على خصبه اوالي مصرنفسها ليأتي بمراسيم المشاركة مع من قبله في الحكـــم أو التولي بدله ، وأدل شي على ذلك ما كان من يعض الا مرا من الاستعانة بالمسراق تارة و باليمن تارة أخرى ضد خصومهم ــ في الداخل ــ حتى لقد دعسي للتعابر على منابر مكة عندما ساعدوا حسيضة على أخيه رميشة واستبرت الاسبورعلى هذه الحالة مدة حكم الساليك البحرية وأول حكم الشراكسة

⁽١) على ابرأهيم ، مصر في العصور الوسطى " ٣٧٩ وسعيد عاشور ، الايوبيون والماليك " ٣٦٤ .

⁽٢) على ابراهيم ،تاريخ المطليك البحرية ١٧٦ و مصر في العصور الوسطى ٣٣١" والسباعي ،تاريخ مكة ٢٧٣٠

⁽٣) على ابرأ هيم ، المصدر نفسه ، النهروالي الاعلام ٢١٧٠

⁽٤) الفاسي ،شظ الفرام ٢٠٣/٢ والسباعي ، تاريخ مكة " ٢٦٦ '٢٧٣٠ وعلى ابراهيم ،تاريخ المطليك البحرية " ١٧٦ *٠

وان اتسع نفوذ الشراكسة اخيرا في مكة واصيحوا يهيعنون على مقدرات الاطرة ويباشرون عزل الاشراف وتوليتهم وأن كان الاشراف لا يتقيدون كثيراً بعراسيسم التأييد فكان بهضهم يطرد الائبر الموايد ويتولى مكانه فلا يلبث أن ينسى الشراكسة تأييد عم السابق ويكتبوا الى خصه تأييدا جديدا واخيرا خطست علاقسة الشراكسة بمكة خطوة جديدة وتطورت فلقد استطاعوا أن يلزموا أمير مكة أن يدنع علفا من المال ، واستولوا على رسوم البضائع ، وانتد بوا حامية تقيم في مكة تحت المرة رجل من الشراكسة ، واضافوا اليه نظسارة المسجد ، وشئون العناية بعرافق الحجاج ، وأقامة المنشآت الخاصة براحتهم و تعمير له يلزم للمسجد من عمارة (١)

عكدا كارت علا قدة عصر بالحجاز وما تسببه من ظق واضطراب -

الا أوضاع الداخليســـة :

ألم الا "وضاع الداخلية فهي تشابه الى حد كبير ما كان في مصر من عدم الا ستقرار وكثرة الا مراء الذين يتولون المرة مكة وقلة مدة حكسم بعضهم فن فمنسهم من لم يحكم الا عدة ايام ومنهم من لم يحكم الا شهرا أو سنة ومنهم من حكم مفردا و منهم من شورك في الحكم ولا يسخفى ما يسببه الاشتراك في الحكم من النزاع والخلاف بين المشتركين وانشفال يعضهم ببعض عن الالتفات الى رعاية ممالح المحكومين ، وما يكون اثرا لذلك من القلق السياسي والاضطراب الداخلي والفلا في الاسمار (٢)

هذا ما سبعت به عده المجالة من بيان للحالة السياسية في مصر ومكة وليس المقام معم تاريخ أو تحليل سياسي عام وانط السراد تبيين ما له أثر في حياة الملط ومحل التفصيل وذكر اسط الولاة وتواريخهم ومدة ولا يتهم واصلاحاتهم اوظلمهم كتب التاريخ فليواجمها من اراد الاستزادة . والله أعلم .

⁽١) السباءي ، تاريخ مكة "٣٢٠".

⁽٢) الفاسي ، شفاء الفرام ٢٠٣/٣ والسياعي ، تاريخ مكة "٢٧٣"٠

البحث الثاني المالة الاجتباعيــــة

يمكن وصف الحياة الاجتماعية في مصر في عصر المماليك بأنها كانت حياة

صاخبه نشطية مليئة بالحركة والعياة ، والمعروف ان المطليك انفسهم عاشوا حياة منعزلة عن سكان البلاد الاصليين يتمتعون بالجز الا بكبر من خيسرات البلاد دون ان يحاولوا الامتزاج باهلها فقد كانت حياتهم حياة غنى و نعيسم وان شاركهم التجار والعلما في المكانة الاجتماعية والاقتصادية ، ولكن بقسس السواد الا عظم من اهل البلاد كالعوام والفلاحين يعيشون حياة بو سو فقسر وحرمان يزوون الا رض ولا يتمتعون بخيراتها يل تذهب الى بيوت الأمرا عمرونها على ملذاتهم وشهواتهم (1) وعلى هذا يمكن تقسيم المجتمع الى عدة عليقات ،

الطبقة الا ولى : طبقة السلاطين :

كانت هذه العلبقة تعيش حياة أبهة وعظمة تبلت في سيرة اكثر سلاطينهم ، فقد كانت الا "وال تجبى من موارد شتى وتنفق على الا "سطية السلطانية ولم يصرف السلاطين كهبات وعطايا على الا "مرا" ، والمقربيسن اليهم ، والمحيطين بهم ، فلذلك كان السلاطين والا "مرا" على جانب كبير من الثروة حتى لقد كانت بعض كراسيهم من النحاس تطعم بالذهب والغضة وتزين بالزخارف الهندسية والنباتية والخطيسة (٢) وقد وصفهم تاج الديسن السبكي باعهم يستكثرون الارزاق على الملط" وأن قلت ويستقلون أرزاقهم وان كترت = ويذكر أنه رأى طافنة منهم يعيبون على بعض الفقها "ركوب الخيل ولهس الثياب الفاهرة فقال تتعجبا من حالهم " أفط يخشون ربهم سن فوقهم ، ولو اعتبر واحد منهم رزق أكبر فقيسه لوجده دون رزق أقل مسلوك فوقهم ، ولو اعتبر واحد منهم رزق أكبر فقيسه لوجده دون رزق أقل مسلوك

وقال في وصف هالهم ولم وصلوا اليه من الترف والبذخ وتزيين الثياب بالذهب ومن قبائعهم لم يذهّبونه من الذهب والاطرزة ـ علم يوضع على الثوب ــ

⁽١) سميد عاشور ءالا بوبيون والمطليك " ٣٤٩".

⁽٢) على ابراهيم ،تاريخ المطليك " ٢٠٤"، " ٢٠٠ "٠

⁽٣) معيد النعم ومبيد النقم ٩٤٠

المريضة والمناطق وغيرها من الزراكش التي حرمها الله عزوجل ،وزخرفسة البيوت سقوفها وحيطانها بالذهب، وانتاذا اعتبرت ما يذهب من الذهب في هذه الا عُراض الفاسدة تجده قاطير مقنطرة لا يمصيها الا اللسسسه تعالى ((۱)

وكان عذا الترا* والبذخ والترف على حساب الشعب المغلوب على أمره تفرض عليه الضرائب الفادحسة ما سبب الفلا* ومن ثم المجاعة فالا ويشسسة ولقد تحدث على ابراهيم عن المجاعات المخيفة التي اكتسحت مصر فسسي فترات متفرقة فذهب ضحيتها الكثيرون وذكر ان من أسباب هذه الحالسسة السيئة إن بعض ولاة ذلك العصر كانوا يصلون الى مراكزهم عن طريق الرشوة، النالم وصلوا/الحكم ارادوا ان يعوضوا ما دفعوه من الملل فيفرضون على أعل الريف المفارم فيه جرون اراضيهم وتضحل الزراعسة تبعا لذلك ، ويبدأ شبح المجاعة في الظهور اضف الى ذلك انتشار الا ويشدة المروعسة كالماعون ما يسبب المجاعدة من الكراهون ، حتى لقد اكل الناس الميثة والكلاب والمواشى ، وحصل النهب والساب .

عذا عن مصر ، أما مكة فقد كان يتنازعها أمرا الاشراف كما قدمنا وكانوا يمتمدون في تسيير امورهم الداخلية على ما يرسل اليهم من الهدايا من مصر ، وقد زادت في عهد الشراكسة عنها في عهد البحرية لو فسرة النقد لديهم وحبهم للجود والبذخ شأن الذين أثروا يمد فقر (٣) فكانوا يرسلون الى مكة كسوة الكمية ومرتبات القاضي والمنطيب والا عنه والمو ذنين والفراشين والقومة وما يحتاج اله الحرم الشريف من الشمع والزيت في كل سنة عام في تاريخ مكسة أن العراسيم قد زادت في قصور الا مرا في مكسة عسسن مثلها في تاريخ مكسة أن العراسيم قد زادت في قصور الا مرا في مكسة عسسن مثلها في الصهد الفاطبي والا يوبي وان من يقرأ وصف الاحتفالات التي كانت مثلها في استقبالاتهم يدرك مبلخ الا بهة التي انتهوا اليها في مواسيمهم (٤)

⁽١) معيد النصم ومبيد النقم " ٢٩ - ٥٠ "

⁽٢) على ابراهيم ، مصر في العصور الوسطى " ٩٦٦ " و تاريخ المطاليك البحرية " ٢٧٤ " و بكرى شيخ ، مثلالهات في الشعر المطوكي ٣٤٠٠

٣١) السباعي ،تاريخ مكة "٣٢٥"٠

⁽٤) السباعي ٣٢٦"٠

وقد وصف ابن بتلوطة في رحلته المجتمع المكي بانهم اهل كرم وأخلاق حسنة وان اعل البلاد الموالية لمكة مثل بجيلة وفامه وزهران كانسوا يأتون لعمرة رجب و يجلبون الى مكة الحبوب والسمن والعسل والزيت والزبيب واللوز فترخص الاسعار بمكة و يرغد عيش أهلها (١)

وقد وجد فيها جميع الفواكه ما لم يجده في غيرها مع جودة الصنف وحسن البناعسة ولم ذلك الالطف من الله يسكلن حرمه الامين ومجاوري بيته المتيق (٢).

الطيقسة الثانية: طبقسة العلما والتجار:

وشم فريقان ، فريق يتزلفون الى الحكام ويتقربون اليهم ويوا فقو نهم في التجاهاتهم فهو الا الم يكن لهم شعبية وقيمة بين المجتمع ،

ألم الغربي الثاني فهم الذين كانوا يحتلون مكانسة في نفوس البجتمع الذي يكن لهم كل معبة واحترام ، فهم الذين يكشفون للشعب أوجه الاستبداد والانتهاز الذي يطرسه غالب الحكام في أي عصر من المصور اغلالك اكرمهم السلاطين وانزلوهم المنزلة اللائقة يهم من المهابة والتقدير، واسندوا اليهم الكثير من المنا صب الراقية ، واجزلوا لهم العالم لا حبا فيهم ، ولكن ريا ونفاظ و تقربا للشعب الذي يحسسب العلم من ناحية ومن ناحسية أخرى فان العلم عم الذين يقومون يتحريض الناس على الجهاد فيقوون الروح المعنويسة في الجند اذا اصابهم الوعين ، ويجمعون كلتهسسم فيقوون الروح المعنويسة في الجند اذا اصابهم الوعين ، ويجمعون كلتهسسم اذا غهرت بوادر الغشل "

ظذلك كانت لهم منزلة خاصة عند السلاطين وأن كانوا يستكسرون هذه المنزلة على العلم كما قال السبكي " ومن قبائعهم استكتارهم الارزاق _ وأن قلت _ على العلم واستقلالهم الارزاق _ وأن كترت _ على انفسه ورايت كثيرا منهم يعبيون على بعض الفقها " ركوب الخيل ولبس الثياب الفاخرة ، و هذه الطائفة من الا عراء يخشى عليها زوال النعمة عن قريب ظنها تتبخت و

^{·&}quot;17·418"" (1)

⁽٢) المصدرنفسة ١٢٦ ً

⁽٢) عبد اللطيف حمزة ،الحركة الفكرية في مصر " ٢٠٧٠ ٦٨ "٠

في أنعم الله مع الحهل والمعصية وتنقم على خاصة خلق الله يسيرا ما هم فيه افلا يخشون ربهم من فوقهم ولو اعتبروا عد منهم رزق اكبر فقيمه لوجده دون رزق اقل مطوك عنده (۱)

هذه منزلة العلم ، وان كانوا احيانا يلاقون اشد العذاب اذا انكروا على الولاة موقفهم من الشعب فيسجنون ويعذبون ولكنهم يخرجون أشد صلابة واصرارا على قول الحق .

وقد كان للتجار منزلة شبيهة بمنزلة العلما فالحكام يلجئسون الى التجار غالبا لفك الاختناقات الاقتصادية التي تمر بها البلاد فلذلك اكسبهم هذا الجوهر النفيس منزلة خاصة واصبحوا من المقربين الى الولاة في غالب الا عيان (٢)

وقد نشطت التجارة وراجت رواجا باهرا في عصر الماليك مط جعل التجار طبقة متميزة في دخلها ومصروفاتها . الطبقة الثالثة : الفلاحون وعوام الناس :

اهتم معظم سلاطين مصر بالزراعة ناعتنوا بأمر مقاييس النيل وأمروا بانشا الجيسور في كافة أرجا البلاد وشقوا الترع لتوفير مياه الرى السي الا وأصي التي يتعذر وصول الطا اليها فاتسمت رقعة الا وض المزروعية لكن الفلاحين الذين يلاقون المتاعب في استصلاحها وزرعها والقيام عليها كانوا أكثر الناس شقا وأظهم استبتاعا بطينتجون لكثرة الضرائب التي تلقي على كواهلهم التي وقدوصف تاج الدين السبكي بعض طيعانيه الفلاحون من ظلم وقهر فقل التوسن ومن قبائح ديوان الجيش الزامهم الفلاحيسين في الاقطاعات بالفلاحة ،والفلاح حرلا يد لاحد عليه وهو أمير نفسه ،وقد جرت عادة الشام بان من نزح من دون ثلاث سنين يلزم ويعاد الى القريدة قهرا ،ويلزم بشد الفلاحة ،والحال في غير الشام اشد منه فيها وكل ذلك لا يحل قهرا ،ويلزم بشد الفلاحة ،والحال في غير الشام اشد منه فيها وكل ذلك لا يحل اعتماده ،والبلاد تعمر بدون ذلك انما تخرب بذلك " ()

⁽١) معيد النعم ومبيد النقم " ٤٩ "٠

رُ ٢) سعيد عاشور ، الايوبيون والمطليك "٣٤٩" و محمد زغلول ، الادّب في العصر المعلوكي " ٢٤ "،

⁽٣) على ابراهيم ،تاريخ الماليك البحرية ١٤ وسعيد عاشور ،الا يوبيون والماليك "٣٤٣".

⁽٤) معيد النعم ومبيد النقم " ٣٤" •

هكذا كانت حالة طبقة الفلاحين الكادحين والعمال في مصرتشقى ليسعد غيرها ،وتكدح وينعم غيرها ،وتجوع ويشبع غيرها .

ألم مكسة نحيث انها واد غير ذى زرع كلا ذكر الله تعالى فقد كان سكانها غير الامرا والتجار يتكونون من فقرا وغربا منقطعين ومن يستهنون المخديدة وحمل الا متعة والحوائج وقد وصف ابن يطوطة مكارم أغلاق المكيين وعطفهم على الفقرا والمحتاجين في رحلته فقال : "ولاهل مكسة من الافعال الجبيلة ، والمكارم التامه والاخلاق الحسنة وايشار الضعفيا والمنقطعيين وحسن الجوار للفريا و ون مكارمهم أنهم متى صنع أحد عم وليمة يسبدا فيها باطعام الفقرا المنقطعين المجاورين ويستدعيهم بتلطف ورفق وحسن خلق ثم يطعمهم ،واكثر المساكين المنقطعيين يكونون بالافران حيث يطبخ الناس أخبازهم فاذا طبخ احدهم خيرة واحتمل الى منزله يتبعه المساكين فيعطي لكل واحد منهم لم قسم له ولا يردهم خائبين ولو يتبعه المساكين فيعطي لكل واحد منهم لم قسم له ولا يردهم خائبين ولو من غير ضجر (۱)

وأما مستهنى الخدمة فقد وصفهم بالامانة حينذاك فقال: "ومن افعالهم الحسنة أن الايتام الصفار يقعدون بالسوق ومع كل وأحد منهم قفتان كبرى وصفرى وعم يسبون القفة مكتلا لله فيأتي الرجل من أهل مكسة الى السوق فيشترى الحبوب واللحم والخضر ويعطى ذلك للصبي فيجعل الحبوب في احدى تفتيه واللحم والخضر في الاخرى ، ويوصل ذلك الى دار الرجل ليهيا له طعامه منها ويذعب الرجل الى طوافه وحاجته ، فلايذكر ان أحدا من الصبيان خان الا مانة في ذلك قط بل يوادى ما حمل على أتم الوجود ، ولهم على ذلك أجسرة معلومة من فلوس (٢)

⁽١) الرحلة "١٤٣"٠

⁽٢) المصدرنفسه .

المبحث الثالث المستحدة المستحدة المستحد المستحد المستحدد المستحد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد ا

بعد ان سقطت بغداد عاصمة الغلافة الاسلامية ، واحرق التتارالكتب ،والقوعا في دجلة ،وبنو بها الجسور على النهر ،وقتلوا الملما والمحد الملما في المشرق والمغرب بلدا آمنا _ تطيب لهم به الحياة ويعلمئنون به للقيام بالواجبات الملقاة على عواتقهم للم شمل ما تشتت من الثقافسة الاسلاميسة _ الاحمر التي صارت حجا أنظار العلم وطلا به ، فلذلك ازد هرت الحركة الملمية في عمر العلايك ازد هارا واسعا فعارت البلاد محورا لنشاط علمي متعدد الاطراف على الرفم من أن السياسية صارت في خط منحدر ، فأن الثقافة لم تسر في خط مواز للحركة السياسية بل صارت في خط صاعد كما في مصر في عهد الموازلك و في عهد أمرا الاشراف _ المصرالذي عاش في عهد المواث لف حلال في مصر في في عهد الموازلة المحركة الفرية و تعلوها واتجاعاتها في ما أضاف علما ذلك المصر الى جهود سا بقيهم فذلك ما لا اطبقت في مثل عذه المجالة ولا سبيل اليه في هذا البحث وانما سألقي المحة عاجلية تبين أوجه الاهتمام بالناحية الثقافية في عصر المواك لف من خلال النقاط.

أ _ مراكز الثقا فـــــة :

النور وهو الجامعة التي يتخرج منها فطاحل العلما في كافة العصور فقد كانت النور وهو الجامعة التي يتخرج منها فطاحل العلما في كافة العصور فقد كانت حلقات العلم تعقد بالمساجد التي من أشهرها جامع عمروين العاص في القاعرة حيث ذكرانه كان فيسه اكثر من اربعين حلقة لاقرا والعلم لا تكاد تبرح منه ءوجامع الازهر اذ كان المسلمون يقصدونه من كافة انجا والعالم الاسلامي ينهلون سسسن صنوف المعرفة التي كان العلم ويقومون بتدريسها في هذه الجوامع . .

و في مكدة كان التعليم منذ العصر الا ول في المسجد الحرام ، واستمر الا مر على ما هو عليه في جميع العصور فكان النابغون من أهل مكة و من المجاورين بها يقومون بتدريس شتى العلوم والمعارف الاسلامية في الحلقات بجوار بيت الله الحرام.

(١) بكرى شيخ ، منا لمات في الشعر المطوكي " ٥٥" و محمد زغلول و الا دّب في العصر المطوكي " ١٥٥" و محمد زغلول و الا دّب في العصر المطوكي " ١٤٥" و المسلوكي " ١٤٥" = المعلوكي " ١٤٨ ، ١٢٧ " وابن بطوطة ، الرحلة " ١٤٨ ، ١٢٧ " =

قال ابن يطوطه "والم الزوايا فكثيرة جدا وهم يسبونها الخوانق . . والا مرا بمصر يتنافسون في بنا الزوايا ، وكل زاوية بمصر معينة لطائفة سن الفقرا واكثرهم الا عاجم . . . ولكل زاوية شيخ وهارس و ترتيب المورهم عجيب ومن عوافدهم ان يجلس كل واحد منهم على سجادة مختصة به واذا صلوا صلاة الصبح قرأوا سورة الفتح وسورة الملك وسورة عم ثم يو تى بنسخ من القرآن العظيم مجزأة فيأخذ كل فقير جزا ويختبون القرآن ويذكرون ثم يقرأ القرا على عادة اهل المشرق ومثل ذلك يفعلون بعد صلاة العصر (٢).

٣ — المدارس: اهتم سلاطين المطليك بانشاء المدارس التي كانت أشبه شيء بالجامعات في عصرنا الحاضر فقد كان يعين فيها المدرسون والمعيدون والموظفون وتوقف عليها الا وقاف الفنية حتى يضمن لطلابها قدر من الحياة الهادئة تجعلهم ينصرفون الى الاشتفال بالملم آمنين مطمئنين "(٣)

قل ابن بطوطة " والم المدارس بحصر فلا يحيط احد بحصر عا لكترتها " (3) . واذا انتقلنا من مصر الى مكة وجدنا المناية الفائسسقة بالمدارس المطليك فقد كان جل اعتظمهم متجها الى تعليم العلوم الشرعية نظرا لمكانة مكة الدينية . قال الفاسي : " والمدارس الموتوفة بمكة احسدى عشرة مدرسة فيط علمت " (٥) . ثم حدد مواقعها من الحرم بحيث كانت تحيط به وذكر من عرف أنه أوقفها وما يدرس فيها ومن يدرس وما وقف عليها مسن الا وقاف فقال : " ومنها بالجانب البدائي سأيضا سحد مدرسة الملك المنصور غيات الدين أبي المظفر أعظم شاه صاحب بنجاله . . . وهي على الفقها الفقها عاحب بنجاله . . . وهي على الفقها المناحرة عليها ماحب بنجاله . . . وهي على الفقها المناحرة عليها ماحب بنجاله . . . وهي على الفقها المناحرة عليه المناحرة عليها عليها عليه المناحرة عليها عليها عليها عليها عليها عليها عليها عليها المناحرة عليها عليه عليها عليه عليها عليها عليها عليه عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليه عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليه عليها عليه عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليها عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليها عليه عليها عليها عليها عليها عليها عليها عليه عليها عليها عليها عليها عليها عليها عليه عليها عليها عليها عليه عليها عليها عليه المناحد عليها عليه المناحد عليها ع

⁽١) بكرى شيخ بمطالعات في الشعر المطوكي "٦٠"٠

⁽٢) الرحلة "٣٢ – ٣٤"٠

⁽٣) سميد عاشور ءالايوبيون والمطليك ٣٦٢ - ٣٦٣٠

⁽٤) الرحلة "٣٣"٠

⁽ه) شفاء الفرام ١/٨٢٠٠

من اعجاب المذاهب الأربعة . . . قرروا فيها اربعة من المدرسين وهم قضاة من اعجاب المذاهب الأربعة يومئذ و ستين نغرا من المتنقهين عشرين من الشافعية و عشرين من المحنفية و عشرة من المالكية وعشرة من العنابلة ((1) ومن بيان عدد مدرسي من المحنفية والحنفية والاوقات التي يتولون التدريس فيها دليل على الاعتمام بالفقية الشافعي والمعنفي اكثر من المالكي والحنبلي كما أن وقت تدريس الشافعي والحنفي كان في أول النهار ووقت تدريس المالكي والحنبلي فيما بين الظهر والمصر فيما ذكر وكانت معظم المدارس يتبعها أوقاف يصرف ريعها على المدرسين ويتبعها أيضا أربطه لسكى المللاب (٢) وهكذا كانت مكسة في ذلك العصر عامرة بالمدارس والعلم والمكتبات حافلة يمجالس العلم والتمليم كيف لا يكون ذلك والعلم أجل القرب التي يتقرب بها العلما وظلبة الملم الى الله تعالى حتى أن الملائكة لتضع أجنحتها لكالب العلم رضا العلم الى الله تعالى حتى أن الملائكة لتضع أجنحتها لكالب العلم رضا أطاب فكيف أذا كان ذلك في مكة المكر مسة التي تتضاعف فيها الحسنات أضماؤا كثيرة .

إلى المكتبات العالموالتعلم الدلهم من مكتبة تضم مصادر المعرفة التي يحتاجونها فيها يجتمع العلم والا دبا اللتزود من العلم والمعرفة التي يحتاجونها فيها يجتمع العلمات التي اصبحت مركزا من مراكز الثقافة يقول بكرى شيخ : " واغرم الايوبيون ثم المطليك يجمع الكتب واعتماد الناس على شرائها وجمعها في مكتباتهم الخاصة "(٣) ويقول النهروالي بعد ان ذكر مدرسة قايتهاى المحمودى السابقسة بمكة "وأرسل خزانة كتب وقفها على طلبة العلم ، وجعل مقرها المدرسة المذكورة ، وجعل لها خازنا عين له مبلغا "(٤).

فه كذا كان السلاطين والا مرا والاتقيا يقنون الكتب في مصرو مكة وغيرها ويضمنون بأوقاف أخرى الانفاق على القائمين بأمرها وما كان يراقسسب عو لا المعنظة الا الله ثم وجدانهم عولهذا اختلفت العناية بهذه المكتبات

⁽١) شفا الفرام ١/٨٢٣ - ٣٣٨٠

⁽٢) النهروالي ءالاعلام " ٢٢٥"٠

⁽٣) مطالعات في الشعر المعلوكي " ١٥ "٠

⁽٤) الاعلام " ٢٢٥ " وانظر بكرى شيخ ، مطالعات في الشمر المملوكي "٢٦ "٠

باختلاف حفظتها فقد يهيأ لا مدها رجسل امين غيور حريص فينس عددها وقد يحصل المكس فتعد اليها الايدى السارقة وتتبدد ححتوياتها مسع الاعلم (١).

ه: مجالس السلاطين والامراء وبيوت العلماء ،

من خير لم يدل على ازد غار الحركة العلمية وتطورها اهتمام السلاطين بالعلم والعلما وولعهم بالعلم قال ابن تفرى بردى " وكان الملك الظاهر يحب أن يطلع على أحوال أمرائه . . . وكان يقرب أرباب الكلالات من كل فن ، وعلم وكان يميل إلى التا ريخ وأهله ميلا زائدا ، ويقول سماع التاريخ أعظم من الشجارب " (٢)

وقال سعيد عاشور "وحرص البعض الاخر - مثل الفورى - على عقد المجالس العلمية والدينية بالقلعة وحضورها بل المشاركة في المسائل العلمية التي تثار في تلك المجالس" .

ألم مكدة فلم تكن مجالس الامراء فيها اقل حسطا من مصر قال السباعي "وكانت مجالس بعض الامراء في هذا الصهد ندوة لكبار الملماء يتجلى فيها روح البحث العلمي دومن أشهر ذلك مجالس حسن بن عجلان وابنه بركات وحفيده محمد وكانوا من امراء مكدة دلهذا العهد كما كانوا يمتانون بكناءة علمية فائتدة "(3)

هذه لمحة عن عناية السلاطين والابراء بالعلم حتى في مجالسهم الخاصة وكان اهتمام العلماء بنشر العلم و تعليمه يلازمهم حتى في منازلهم قال السباعي : وظلت البيوت المتخصصة للعلم في مكة على امرها في عهد الفاطمييست والا يوبيين تنشر العلم على طلابها في حلقات عامة في المسجد الحرام و فسي بيوتها الخاصة "(٥).

⁽١) بكرى شيخ ،طالعات في الشمر الملوكي " ٢١ "٠

⁽٢) النجوم الزاهرة ١٨٢/٧٠

⁽٣) الايوبيون والطاليك " ٥٥٥"،

⁽٤) تاريخ مكة ٣٢٨٠٠

⁽ه) الصدرنفسه "٣٢٧".

كان لتهيئة الجدو المناسب لطلب العلم في العصر السابق على عصر الموالف وتشبعيم مراكز الثقافة والقيام عليها أثره الواضح في غلهور كسثير من الملماء في القرنين الثامن والتاسع وأوضح دليل على كثرة العلمدا سالذيسن عاشوا هذه الحقيسة من الزمن ساما تجده في كتب التراجم حيست نجد كتبا اختصت يتراجه العلماء كمعجم الشيوخ للنجم بن فهد السذى عدد نيه من اخذ عنهم في مكة وغيرها من البلاد التي رحل اليها ،ونجد كتبا أخرى ذكرت علما عذا العصر مع غيرهم من الاعبيان كما في كستاب الدرر الكامنية ، لا بن حجر وانبا الفسير في أبنا العبر ، والطالع السعيد ، للأد فوى والضوا اللامع للسفاوي ، والبدر الطالع للشوكاني ، وعقد الجمأن في تأريــخ اهل الزمان للعيني ، والنجوم الزاهرة لابن تفرى بردى ، وشذرات الذهب لا بن العماد . ولقد كان عدد العلما كبيرا في مصدر و مكسة وغيرهما وان كانت مصرومكة قد فارتا بنصيب الاشد من هو لا العلم الذين نهضوا بهذا العب بمد أن حسرق التتار الكتب والمكتبات التي ضمت كنوز الفكر الاسلاس ، فلقد فرعو لا العلما من وجه الزحف التترى والتجأوا الى مصر نوجدوا انفسهم بعد هذه الكارثة العلمية الرهيبة مسئولين الم الله عسسن الهاض العلم واقالة عثاره ، فد فعمهم شعورهم بالمستولية الى الجد والعمل لاعادة تشييد الصرح الثقاني المنهار .

ولقي هو لا الملط كل تشجيع من اهلها و حكامها على الساوا و وكذلك كان الحال مع الراحلين من الا تدلس القارين من زحف الفرنج ، والراغبين في الحج خيث كانوا يقينون بمكة ينغمون بملمهم وكتبهم فخلفوا آشارا عظيمة كان لها أعظم الا ثر في اثرا الفكر الاسلامي .

وخير ما يدل على كثرة التأليف في ذلك المصر ما تزخر به مكتبات العالم من الاف المخطوطات التي يعود تاريخها الى القرنين الثامن والتاسع ،أضف الى ذلك ما فقد ولم نعد نعرف الا اسمه وما طبع ووصل الى أيدينا ، فكل هذا يدل على أن النشاط العلمي كان فائقا في عصر الموالف

⁽١) سعيد عاشور ، الإيوبيون والساليك " ٢٥٥"٠

لما ضعف سلطان المسلمين السياسي ، واحاطت بهم المحن وألمت بهم النكات السياسية وتكالبت عليهم قوى الشر ممثلة في زحوف التتر التي كادت أن تقضى على دويلات الاسلام واحدة تلو الا خرى لولا رحمة الله وفضله اذ قيض لهم الملك المظفر قطز فهزمهم في عين جالوت ، ورد كيدهم ، أوقف تيارهم الجارف الذى كان يحاول القضا على المسلمين وتراثهم في عقصر دارهم .

ني هذه الظروف السياسية السيئة التي بدأت بالانحدار والتفكك السياسي ، وما عقبها من تناحر زما المسلمين على السلطة تقبقر التطور الثقاني الذي بلغ الذروة في الازدهار حتى لقد وصف كثير من الذين قو موا الحركة الثقانية فيط بعد هذا العصر بعصر الانحطاط والركود والجمود أو التقليد والانحدار الى آخر الاحكام التي اصدروها على هذا العصر .

قال الزرق " في هذا الدور اغذ الفته بالانحطاط فقد بدأ في أواظه بالركود وانتهى في اواخره الى الجمدود " (٢) وضرباً مثلة للجمود والركود بشيوع طريقة المتون قال " وقد شاعت كتيجة لذلك طريقة النتون في التأليف الفقهية واصبحت هي الطريقة السائدة العامة ، وحلت كتب المتأخرين فيها محل كتب المتقدمين القيمة في الدراسة الفقهية وطريقة المتون هذه يعمد فيها المتأخرون الى وضع مختصرات يجمعون فيها أبواب العلم كلها في الفاظ ضيقة يتبارون فيها بالا يجاز حتى تصل الى درجة المسخ أو الالفاز وتكاد كل كلمة او جملة تشير الى يحث واسمع أو مسألة تضيلية كن يحاول حصر الجمل في قارورة ويسمى هذا المختصر خنا ثم يعمد مو" لمف المثن نفسه أو سواه الى وضع شرع على المتن لا يضاح عباراته و بهسط مو" لمف المثن نفسه أو سواه الى وضع شرع على المتن لا يضاح عباراته و بهسط تفاصيل مسائله والزيادة عليها ثم توضع من قبل آخرين تعليقات على تلسك الشروح تسمى الحواشي ثم توضع على تلك الحواشي ملاحظات تسمى تقريرات " (٣)

 ⁽١) الزرقا المدخل الفقهي العام ١٧٦/١ وعبد الكريم زيدان المدخل
 لدراسة الشريعة " ٦٦ " و محمد النبهان المدخل للتشريع الاسلامي ٣٤٣٠

⁽٢) المدخل الفقهي ١٨٦/٣٠ المدخل النبهان ، المدخل للتشريع الاسلامي (٣) المصدر السابق ١٧٨٧/١ وانظر محمد النبهان ، المدخل للتشريع الاسلامي

٣٤٧ ، وهسين حامد ، المدخل لدراسة الفقه " ١١٧" وعبد الكريم زيدان المدخل لدراسة الفقه " ١١٧" وعبد الكريم زيدان المدخل لدراسة الشريعة " ١٥١"٠

هذا ما وصف به الفقسه في هذه الحقبسة من الزمن وليست العلوم الا تخرى في نظرهم اسمد حظا من الفقسه فقد صار يطلق على المصر جميمه عصر الانحطاط والتأخر والجمود الخ.

ويمكن أن يقال انه لا يمكن ان يوصف نتاج قرن او قرنين بوصف واحد فيقال ان العلوم التي ظهرت في هذا العصر جميعها في ضعف ، فلا يقبسل العقل مثل هذا الحكم السريع العام السطحي ، فالدراسة الهادئة الواعيسة ترفض مثل هذه السطحية في الا حكام وعذا التعميم في الا قوال بل تفرد التأليف في كل فن من الفنون على حده و ترى ما له من الحسنات ، وما عليه من المآخذ ، ولو نظرنا الى نتاج عذا العصر لوجدنا الموسوعات الضخسة التي تحتوى كل واحدة منها على كثير من المعلوطات المتنوعة المتباينسة كميح الا عشى في صناعة الانشا للقلقشندى ، ونهاية الارب في فنون الارب للنويرى ومسالك الانصار في مطلك الا مصار (١) .

ووجدنا كثيرا من العلما الذين ألغوا في عدة فنون كالسيوطي ، وأبن حجر والسيركي والبيضاوى وغيرهم كثير ما يدلنا على أن وصف العصر ونتاجمه بالانحطاط والتأخر والجمود فيه شي من العفوية لعدة أمور:

ثانيا : ما قيل عن الاختمار وانه مظهر من مظاعر هذا العصر وانه دليل على الانحسطاط يجاب بأن الاختصار قد بدأ منذ القرن الثالث الهجرى حيث اختصر المزني كتاب الائم ثم الفزالي الف البسيط ثم اختصره في الوسيط ثم اختصر الوسيط في الوجيز وما زال هذا الاتجاه يسير حتى في هذا المصرر ولكن بجانب هنذه المختصرات نجد الكتب المطولة (٣) للرافعيسي

⁽۱) سعيد عاشور ، الايوبيون والمطليك ، ٣٦ والقره داغى «مقدمة تحقيق الفاية القصوى ١/٣٨٠

الفاية القصوى (٣٨/١) الفاية القصوى (٢١/١) القره داغى ، مقدمة تحقيق الفاية القصوى (٢١/١)

⁽٣) الممدرنفسه ١/٣٩٠

والنووى وابن تيمية وابن القيم وابن الرفعسة وابن الملقن وغيرهم ، فالمختصرات والمطولات موجودة من قبل هذا العصر الذي وصم بعصر الانحطاط =

ثالثا : عده المختصرات تمثل منهجا دراسيا لطبقة معينة من المشعلمين والدارسين فنجد انها الفت ليسهل حفظها على من يرغب حفظ المتون ، وفيها السهل كما ان فيها الصعب الاعلى اناس معينيين وصلوا الى مرتبة توا علهم لذلك ، وليس لمن يختار احد النوعين ان يعيب على الآخر (١))

فمثلا نجد أن أبن قدامة الفائممدة للمبتدئ وهو في مجلد وأحد لطيف ثم الف المقنع ذكر في كثير من مسائله روايتين والف بعد هما الكافي ذكر فيه الادلة ليتمود الطالب الاخذ بالدليل ويأتي في نهاية المطاف كتاب المفنى الذى ذكر فيه المذاهب وأدلتها ليتعود الطالب على الترجيح والاجتهاد.

رابما ؛ لو نظرنا الى كتب الفتاوى والوقائع التي كان الفقهـــا ، يسألون عنها في الحياة العملية كفتاوى النووى وابن تيبية وابن الصلاح لوجدنا أن الفقه في تطور مستمر فعلما فلك العصر قد أوجد وا الحلول لما جد من مشكلات في عصرهم ،

من كل ما سبق نجد ان ما قيل في وصف هذا العصر بالانحطاط والركود والجمود حكم فيه سطحية وتسرع وتعميم ، والله أعلم بالصواب ،

⁽١) القره داغي ، مقدمة تحقيق الفاية القصوى ١/٠١ -

الغمل الثانييي حياة الموالي

اذا نظرنا نظرة سريعة الى التاريخ نجد أنه لم يكتبعلى الصورة التي ينبفى ان يكتب عليها ننجد انه تاريخ سلاطين وامراء وولاة وقادة ألم تاريخ الشعوب نلم يكتب على الصورة الصحيحة فالتاريخ ليس حياة سلاطين وأسسرا وقادة نحسب بل هو كذلك حياة شعوب واجيال وآمال وآلام فطكانت عليه الشعوب في السابق ولم هي عليه الآن جانب من جوانب التاريخ التي أغسطت هذا وضع التاريخ في مجمله الما كتب التراجسم ظم تكن في كتابتها أسمسد حظا سل سبق ظم تعط الشهرة للناس بحسب اعطلهم حيث نجد فيها ترجملة للمفنين والخطاطين والرسامين وحجترني الموسيقي بينط نجد من العلمساء الذيان أبقوا لنا تراثا علميا نغفريه قد طوى التاريخ عنهم صحائف فلم نجد لهم ذكرذا بال فهذا محمد بن احمد بن خطيب الدهشمة (ت ٨٣٤) لا نجد في كتب التراجسم عن حياته الا الشيء اليسير وهذا مو الفنا محمد بن أبي بكرين سليمان البكرى لم ألخو بشيء له قيمة عن حياته حتى عنسك الذين عاصروه فهذا الائسنوى والسبكي وابن ظفي شهيدة لمأجد في كتبهم تمرضا له اطلاقا وهذا السفاوي لم يذكراكثر من اربعة أسطر وهكذا غالب كتب تراجم ذلك المصر فقد راجمتها كثيرا وجلت بين صفعاتهما وسألت أصحاب الغيرة في تراجس ذلك المصر ففوجئت بأن هذا المالم ظيل الحنك عند الذين كتبوا في تواجسم الاعلام فلم يذكروا من اخباره الا الشيء اليسير ، ولم ذكره احدهم كره باقيهم فلم أيلفر ببغيتي ولم أجد نالتسبي وكنت أعاود النظر كلما تهيأ لي ذلك ولكن لا جدوى مع كثرة البحث والمتابعة فقمت بتسجيل لم وجدته على أمل الطفرفي المستقبل بطيروى الفليسل وقسيت لم وجدته الى أربعة للماحث.

البعيث الاثول اسيه و نسبيه

اسسه: هو بدرالدين محمد بن أبي بكرين سليمان الزكي البكرى المصرى الشافعي . هكذا ورد اسمه في المصادرالتي ذكرت شيئا من ترجمته وعلى صفحمة العنوان من نسخ الاصل ، وسوهاج ، ودارالكتب الما نسختى جامعة الملك سعود ، والا زهر فعلى صفحمة العنوان فيهما لشرف الدين بن قبيلة محمد . . . ولم أجد موافقمة لهذه الزيادة عند أحد من ترجم له ،

وقد سقطت من ايضاح المكنون (٢) المطبوع كلمة "ابن " التي قبل سليمان ونقل ما فيه صاحب معجم المو لفين والذى يظهر لي ان ابن سقطت وسليمان اسم جد المترجسم ، لا نه ذكر في آخر نسخة سوعاج عنسد اجازف لا عد متملكي كتابه الاستفنا "معمد بن ابي بكربن سليمان البكرى الشافعي .

نسيسه: الذين ترجبوا له ذكروا في نسبته البكرى الاطورد في دستور الاعلام - في نسختين منه احداها مصورة لد "ى والاخرى في مكتبة الحرم - بدل البكرى البكسرى معترك فراغ بعد النسبة ووجود تعليقة على هامسيس النسختين بلغط " يحسرر" فيظهر شكه في النسبة أو تحريف وقع فيه «

هذا جميع ما وجدته عن اسمه و نسبه ، الم ولادته ونشأته وبدايدة طلبسه للعلم ورحلات ووفاته فلم أجد أى معلومات تغيد في ذلك أو تكشف عن شمى من هذا الفيوض الذي أحاط به فهو غيوض صاحب جميع جوانب حياته في جميع مراحلها الا ما يمكن من تحديد العصر الذي عاش فيه فقد عاش في القرن الثامن والتاسع وهذا توصلت اليه بمعرفة أحد شيو خسمه وهو جمال الدين الا مسنوى المعتوف ١٧٧٠ من فقد نص على ذلك في كستابه

⁽١) السخاوى ،النبو اللامع ١٦٩/٧ وابن فهد مصجم الشيوخ ٥٧ ،١٧٨

۲۲، ۲۲۸ ، ۳۱۲ ، ۲۲۸ ، ۲۲۸ ، ۲۸ ، ۲۸۸ ، ۲۸۸ ، ۲۸ ،

أكثر من مرة بلفظ قال شيخنا جال الدين الاسنوى في مهاسه او ذكره شيخنا الخ ولا شك انه في هذه الفترة قد بلغ مرحلة طلب العلم عكا انه ذكر في آخر نسخة سوهاج انه أجاز رواية كتبه سنة "٨٠٦". ومن هذا نعرف انه عاش في النصف الثاني من القرن الثامن وأوائل التاسيع ولم ذكره البفدادى في ايضاح المكون ((() من انه فرغ منه سنة " ١٠٦٢" خطأ تابعه عليه كعالة في معجم المو لفين (() حيث ذكرانه كان حيا " ١٠٦٢" وهو وهم منها والله أعلم.

ألم مكان ولادت ووفات فقد ضربت المراجع التي اطلعت عليها صفحا عن ذكرهما وغاية ما وجدته انه جاور بمكة كما ذكر ذلك في آخر نسسخسة سوهاج .

المحث الثانـــــي شــــيو خــــــه

لم أجد من شيوخه الذين أخذ عنهم الا واحدا وهو ابو محمد جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن بن علي بن عمر بن على الا موى القرشي الاسنوى ولسد سنة ٢٠٠ في اسنا مدينة بصعيد مصر وأخذ عن ايسي حيان وجلال الدين القزويني و تقي الدين السبكي والحسن بن اسد بن الاثير وغيرهم ، و من أشهر تلاميذه ابن ظهيره وابن الطقن له المهمات في الفقمه و مطالع الدقائق فسي تحرير الجوامع والفوارق والا شهاه والنظائر وطبقات الشافعية والتسهيد وغيرهسا توفي سنة ٢٧٢ .

^{·9}A/1 (1)

[·] E X /) · (T)

 ⁽٣) ابن حجر، الدرر الكامنة ٢/٣/٦ ، والشوكاني ، البدر الطالع ١/٩٢١
 وابن العماد ، شذرات الذهب ٠٣٢٣/٦

البحث الثالث تلا ميسسده

على الرغم ما يتجلى في كتاب الاستفنا " من علو منزلسة البكرى العلمية فقد ظل الفموض يلا زممه حتى في تلاميذه ، فما استطعت معرفته بعسب بحث و تنقيب لا يتجاوز سبعة أشخاص منهم من لقيمه فأخسذ عنه ، و منهم من أجسازه وان كان صفيرا (١).

القسم الا ول : من تتلمد عليه 1

1 — التقى بن فهد محمل بن محمل بن محمل بن محمل بن محمل بن عبدالله ابن محمد بن عبدالله بن فهد الهاشي العلوى الاصغوني المكي الشافعسي ولد باصغون من صعيد مصر سنة ٢٨٧ وبعد ولادته انتقل به أبوه الني مكة وأخذ عن ابي اليمن الطبرى والعرافي وابن بكرمحمد بن سليمان البكرى وأخذ عنه السخاوى وكثيرون غيره له البرهان الساطع من سيرة ذى البرهان القاطع والمطالب السنية العوالي بما لقريش من المفاخر والمعالي و بهجة الدلائة بتوفي سنة ١٨٧ .

٢ ـ ذكر السخاوى ان سن اخذ عنه ابوعبد الله الشيس البنباوى الاشبولي ولعله محمد بن علي بن حسن بن يوسف العلا ابو عبد الله ابن البدر البنباوى القاعرى الشافعي المولود في أواخر القرن الثامن تقريبا جاور بمكة وكان تاجرا أخذ عن ابن صديق البخارى وحدث وسمع عليه النخلا قال السخاوى "سمعت عليه وكان ساكا ربعه أسود اللحية نأب في الحسبة ببولاق والقاعرة واعين مرة بما ظهر بعد برا ته منه مات سنة ١٦٤ .

⁽١) كا سيأتي في محمد بن عبدالله الحرازى • وابن ظهيرة ،وخديجـــة ، فعدّ عم في تلاميذه فيه تجموز كل لايخفى •

⁽۲) ابن فهد معجم الشيوخ ۲۸۱ ،والسفاوى،الضوا اللامع ۱۲۹/۲ ، ۲۸۱/۱ و ابن فهد تفري بردى ، النجوم الزاهرة ۲/۱۲ ه۳والشوكاني ،البدر الطالع وابدن تفري بردى ، والبغدادى ،هدية العارفين ۲/۱۰۰۰

⁽٣) السفاوي ، الضواللامع ١٦٩/٧ ، ١٢٩/٨٠

القسم الثاني : من أجازهم :

١ -- محمد بن احمد الشرازيني اجازه رواية كتابه الاستفناء في الفرق والاستثناء والسيرة النبوية والمذاكبرة في عمل أهل الآخرة والمناسك وذلك سنة "٨٠٦" بجوار بيت الله الحرام تجاه الركنين اليمانيين "١٠).

٢ - على بن محمد بن احمد بن عبدالله السقاقس الشهير بابسن الصباغ ولد في ذى الحجة سنة ٧٨٤ بمكة المشرفة ونشأ بها وحفظ القرآن والرسالة لابن ابي زيد والفية ابن طالك وأجازله الشريف عبد الرحس الفاسى والقاضي جمال الدين بن علميرة و محمد بن ابي بكر بن سليمان البكرى له الفصول المهمة لمعرفة الاعمة - الاثني عشر - والعبر فيمن شفه النظر توفي سنة ٥٨٥ يمكة (٢).

٣ — محمل بن عبدالله بن محمل بن أحمله بن ظ سم الحرازي المسرى المنافعي ولد سنة ٩٩٥ بمكة ونشأ يبها وسمع من البرهان بسن صديق وأجاز له في سنة ٧٩٧ محمل بن ابي البظام السبكي عواحمل بسن محمله بن البناصح عومحمله بن ابي يكر بن سليطن البكرى رحل الى البند واليين لئلب الرزق فادركه الا جل بكلير جمه بيلاد الهند سسنة واليين لئلب الرزق فادركه الا جل بكلير جمه بيلاد الهند سسنة " ٨٤١ " وفي سنة وفاته خلاف " .

القرشي المضروس الشهير بابن ظهيرة وقد سنة "٢٩٠ " بزبيد من بلاد القرشي المضروس الشهير بابن ظهيرة وقد سنة "٢٩٠ " بزبيد من بلاد اليمن ونشأ بها وأجاز له في سنة " ٢٩١ " وط يعدها البرهان بن صديق واحمد بن حسن الزين و محمد بن ابي بكر " سليمان البكرى جاور بمكة وتوفى سنة " ٨٥٣ ".

⁽۱) لعله محمد بن احمد بن محمد الشراريسين الذي ذكره السخاوى في النبوا اللامع الذي كان حيا سنة "۸۱۰" ۱۰۳/۷ فلعل الشراريسين صحفت الى الشراريني والله أعلم،

 ⁽٢) ابن فهد ،معجم الشيوخ "١٧٨" والسخاوى ءالفوا اللامع ٢٨٣/٥
 وها جي خليفة ،كشف الخانون ٢/١٢٢١ والبغدادى، عدية العارفين ٢/٣٢/١
 (٣) ابن فهد « معجم الشيوخ ٢٣٧ والسخاوي ءالضوا اللامع ١٠٢/٨٠

⁽٣) ابن فهد عصجم الشيوع ٢٢٧ والشفاوي عالمو اللامع (١٥٥١٠ والسفاوي عالمو اللامع (١٥٥١٠ (٤)

■ حديجة وتدعى سعيده بنت عبد الرحمن بن علي بن احمد بن عبد المزيز العقيلي النويرى ولدت سنة " ٧٩٧ وأجاز لها في سنة مولد عا بين جملة اخوانها الكمال الدميرى ،وبدر الدين بن ابي اليقاء السبكي ،ومحمد بسن ابي بكر بن سليمان البكرى توفيت سنة " ٨٧٦ " يمكنة (١).

اليمثالرايم في موالفا تــــــه

لم أجد تغصيلا عن مو لغاته لا عند الذين ترجموا له ولا في فهسارس المكتبات وكل ما وجدت عو عناوين لمو لغاته ذكرها في آخر نسخة سو عاج كما ذكر السخاوى بعضها وسأذكرها فيما يلي مشيرا الى المصادر التي وردت

- عيها: الله أكره في عمل الهل الآخرة .
 - ر ۱ المناسسك ...
- ٣ احيا قلوب الفافلين في سيرة سيد الأوطين وذكر البغدادى بدل
 "الفافلين " " العارفين " فلعله تحريف
 - الاستفنا في الفرق والاستثنا وهو الكتاب الذي أقوم بتحقيقه
 وسأتكلم عنه في البساب الثاني أن شا الله تعالى .

⁽١) ابن فهد ، مصجم الشسيوخ " ٣١١" والسخاوى ، الضوا اللامع ٢٨/١٢ -

⁽٢) آخر نسخة سوعاج ٠

⁽٣) المصدرنفسه،

⁽٤) السخاوى ، النبو اللامع ١٩٩/٧ والبغدادى ،ايضاح المكنون ٢٨/١ والبغدادى ،ايضاح المكنون ٢٨/١ والبغدادى ،ايضاح المكنون ٢٨/١

البابالثانسيسي

دراسة كتاب الاستغناء في الفروق والاستثناء ويشتمل على بيان عنوان الكتاب ، وتوثيق نسبته الى مو لف في الفرودة فيه ، و فصليت .

عــنوان الكـتاب ، وتوثيق نسبته الى المواكف ■

الموالف سبوا هذا الكتاب ب" الاعتناء في الذين ذكروا شيئا من ترجمة البوالف سبوا هذا الكتاب ب" الاعتناء في الفروق والاستثناء " وكذا وردت هذه التسبية على صفحة العنوان في كل من تسخية الاصل ، وسوهاج الودار الكتب ، وكذا في فهارسها ، وعند اجازته المسجلة في الخرنسخة سوهاج قيال : "ألم بعد فقد قابل على الشيخ ، ، ، الكتاب المسبى بالاعتناء ، " ، " ، وقال على الشيخ ، ، ، الكتاب المسبى بالاعتناء ، " ، " ،

أما نسختى جامعة الملك سعود بوالا "زهر نقد ورد على صفحه العنوان في كل منهما " الاستفنا" في الغرق والاستثنا" " كما نص على هذه التسبية في مقدمة كل منهما فقال " وسبيته الاستفنا" في الفرق والاستثنا" ولذلك فقد أثبت الاسم الذي تصعليه الموا لف أن ما نص عليه الموا لف لا يففل ولا أستبعد أن يكون " الاعتنا" " اطلاقا من غيره ولذلك عند لم ذكره في الاجازة قل الكتاب المسمى بالاعتنا" فقوله المسمى بالبنا المجهول و نصم على تسميته الاستفنا" " يرجع ما قلته "

ألم نسبته الى الموالف فقد اثبتها السخاوى ، والبغدادى ، وكمالة كل سبق في ترجمته ، كلم أن فهارس المكتبات التي ذكر فيها الكتاب لم تختلف في نسبته الى موالفه والله أعلم -

التصييد في بيان الاصطلاحات الواردة في الكتاب ومراتب الخلاف:

الناظرني هذا الكتاب يجد نفسه المم سيل متدفق من المصطلحات الفقه يسة التي استخدمها الموالف بشكل واسع الفلالك كان لزالم علينا المقه بيان هذه المصطلحات وبيان مراتب الخلاف حتى يكون القارئ لهذا الكتاب على بينة من أمرها ، واليك بيانها على النحو الآتي ال

إ القديم والجديد : كان الا لم الشافعي سرحيه الله - عدنه الوصول الى الحيق اينظ كان لا يتعصب لقول قاله ولا لرأى نهب اليه ، ولذلك قال الماضيق اينظ كان لا يتعصب لقول قاله ولا لرأى نهب قولي " و " اذا صح الحديث فهو طهبي " و " اذا وجدتم في كسابي خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا يسنة رسول الله ودعوا قولي " (١) فلذلك نجد له في المسألة اكثر من قول وقد يكون القولان قديمين وقد يكونان جديدين او احدهما قديما والآخر جديدا وقد يقولهما في وقتين أو في وقت واحد ، وقد يرجح احدهما وقد لا يرجح ا قال النووى " قد يكون القولان قديمين أو مديد القولان قديمين أو جديدا وقد يقولهما في وقت وقد يقولهما في وقتين وقد يرجح احد عما وقد لا يرجح احد عما وقد الا يرجح احد عما وقد الا يرجح احد عما وقد الله يرجح المد عما له الله الله ول رجم عنده خلاف لا يرجح " " فكان سرحمه الله سيقول قولا فاذا ترجح عنده خلاف للشهور دليل أقوى من دليله الاول رجم اليه فلذلك ورد عنه أكثر من قسول وعذه الا توال محمها أصعابه فعرفوا القديم والجديد واليك بيان كسل

⁽١) النووي ،المجموع ٦٣/١٠

⁽٢) المصدرالسابق (٢٦) =

- أ _ القديم: ما قاله الشافعي _ رضي الله عنه بالمراق ، أو قبل انتقاله
 الني مسر (1) . أما ما قاله بعد انتقاله من المراق ، وقبل دخوله
 الني مسر فذهب بعض أصحابه الني أنه قديم ، وذهب بعضهم السي
 ان المتقدم منه قديم والمتأخر جديد (٢)
- الجديد: عوما قاله برحمه الله سيمسر احداثا واستقرارا ، وقيل ما قاله بعد خروجه من بغداد (") ، والعمل والفتوى على الجديد « لا تنه سرحمه الله سقد رجع عن القديم ، وقال : لا اجعل في حل من رواه عني . وقد نسخ كتبه القديمة الا مواضع من الصداق فانه ضرب على مواضع وزاد مواضع اخرى ، فعلى هذا يكون الجديد هو المفتى به الا في مواضع يسيره استثناها جماعة من "اصحابه ، وأن اختلفوا في عددها فعدها بعضهم ثلاث مسائل ، ويعضهم اربع عشرة مسألة « ويعضهم عد ما يقرب من عشرين مسألة ، وأوصلها بعضهم الى نيف وثلاثين مسألة () وقد بين ذلك سالمو" لف مع رواة كل من القديم والجديد سفي مواقيت الصلاة ظيراجمها عناك من أراد الاستزاده ، وقولهم أن القديم مرجوع عنه ولا عمل عليه ساي غالبه كذلك

وقد ذكر النووى أن افتا الاصحاب القديم ينسب اليهم الان اجتهادهم اداهم الى ذلك لظهور دليله عندهم ولا ينسب الى الشافعي الا اذا دل عليه حديث صحيح لا معارض له فهو مذهبه الانه قال " اذا صح الخديب فهو مذهبي "(١).

١١) الرطي ،نهاية المحتاج ٢/١] والشريبيني ،مفنى المحتاج ١٣/١٠٠

⁽٢) ابن حجر ، تحفة المحتاج (/)ه والشرواني حاشية (/)ه ٥٠

⁽٣) الرملي ، نهاية السمتاج ٢/١١ وابن حبور ، تعفة السمتاج ١٠٥٠٠

⁽٤) النووى ،المجموع ٢/٦٦لا - ٦٦ والرملي ،نهاية المحتاج ٣/١ والشربيني المغنى المحتاج ٢/١١ والشرواني المغنى المحتاج ٢/١٥ والشرواني المغنى المختاج ٢/١٥ والشرواني المغنى المختاج ٢/١٥ والشرواني المغنى الم

⁽٥) النووى والمجموع ١/٨١٠

⁽٦) المصدر السايق وابن حجر ءتحفة المحتاج (١)٥٠

ولا يخفى أن تولهم القديم مرجوع عنه ،المراد به قديم نعى في الجديد على خلا فه الم يتعرض لتلك المسألة في الجديد فالقديم مذهبه ويعمل ويفتى به فانه قاله ولم يرجع • فنعلم ملا تقدم أن القديم يعتبر مذهبا للشافعي اذا عضده دليل ولم يخالف في الجديد ، اولم يتعرض لتلك المسألة في الجديد ،

النيس (٢) : هو نص الشافعي رحيه الله سبس نصا ، لا أنسه النيس الإلم عليه ويكون مقابله وجه ضعيف او تول مخرج . . .

التخريب : وكينيسة التخريج ذكرها الرانعي في الشرح الكبير بقوله " اذا ورد نمان عن صاحب المذهب مختلفان في صورتين متشابهتين ولم يظهر بينها ما يملح فارقا ، فالاصحاب يخرجون _ ينقلون _ نمه في كل واحدة من المعورتين في المعورة الا خرى بالاشتراكها في المعنى فيحصل في كل واحدة من المعورتين قولان منصوص و مخرج المنصوص في هذه هو المخرج في تلك والمنصوص في تلك هو المخرج في هذه فيقولون فيها قولان بالنقل والتخريج أى نقل المنصوص في هذه المعورة الى تلك و خرج فيها وكذلك بالمكس . . . ثم الفالب في مثل ذلك عدم اطباق الاصحاب على هسسنا التصرف بل ينقسون الى فريقين منهم من يقول به و منهم لم يأبي و يستخرج فارقا بين المعورتين يستند اليه افتراق النصين " (ع) . ألم المنصوص فقد ينللق على النص و قد ورد على الوجسه " "

⁽١) التووى ء المجموع ١/٨٦٠

⁽٢) اطلق الموالف النص أيضا _ تكفيه من الفقهاد _ على نص الآية والحديث،

 ⁽٣) الرملي ،نهاية المحتاج ١/٣٤ واين حجر ، تحفة المحتاج ١/٢٥ -٥٠٠
 والشربيني ،مفنى المحتاج ١٢/١٠

⁽٤) ٢٠٦/٢ ــ ٢٠٦ والرملي ،نهاية المحتاج ٣/١ والشربيني ،مفنى المحتاج ١٣/١ .

⁽٥) الملوى ءالابتهاج "١٤" -

ي — الطرق ■ هي اختلاف الا صحاب في حكاية المذهب فيقول بعضهم مثلا ■ في المسألة قولان او وجهان ، ويقول الآخرون لا يجوز قولا واحدا ■ او وجها واحدا أو يقول احدهم في المسألة تفصيل ويقول ألا خر فيها خلاف مطلق (٣)

نعلى هذا الا "قوال والنصوص للامام ، والوجوه للاصحاب ، والطرق هي اختلاف الاصحاب في حكاية المذهب هذا غالب ما تدل عليه هذه الاصطلاعات وقد يستعملون الا "وجه مكان الطرق وعكسه (ع) ، وعلل النووى استعمالهم لكل منها مكان الآخر ، بأن الطرق والوجوه تشترك في كونها من كلام الأصحاب .

ولم ظاله الاتباع الذين ينهجون نهج الالم ويتقيدون باصوله في البحث ومنهجه في الاستنباط . وقد يختلفون عنه أحيانا فيما يتوصلون اليه من أحكام جزئية .

وحيث يكون في المذهب أكثر من قول للامام ءاو وجه لا صحابه ، وقد يختلف النقلة في تحديده فيحكى بعضهم في المسألة قولين أو وجهين ، ويقطع بعضهم باحدهما فالراجح منهما هو ما يعير عنه بالمذهب وقد يكون عمريق القطع ، او الموافق لطريق القطع من طريق الخلاف ، وقد يكون المخالف لعمريق

⁽١) النووى ،المجموع ١/ ٦٥ -- ٦٦ والشربيني ،مفنى المحتاج ١٢/١٠

 ⁽٢) النووى ، المصدر نفسه والرملي ، نهاية المحتاج ٢/١ والشبرا ملسي هما شيه على نهاية المحتاج ٢/١ ٠

⁽٣) النووي ،المصدر نفسه ،والمعلى شيح المنهاج ١٣/١٠

⁽٤) النووي ،المصدر نفسه -

⁽ه) المصدرنفسه ،والرطي ،نهاية المحتاج ٢/١ وابن حجر ،تحفة المحتاج ١/١٥ - ١٠٠٠

⁽٦) المحلى ،شرح المنهاج ١٣/١ وحسين هامد ،المدخل " ٨٩ "٠

القطع في حكاية المذهب ويعتبر في تحديد المذهب في كل دور من ألا دوار التي مرببا الفقه الشافعي قول بعض العلما فيه وساذكر من يعتبر قولهم تحديدا للمذهب قبل عصر المو لف حيثانه عندما ينقل المذهب يعزوه الى محرريه قبله ، _ وهما الرافعي والنووى _ اللذين يرجع الفضل اليهما في تحرير المذهب فلذلك جعل المتأخرون من علما الشافعية أن المذهب هو ما أتفظ طيسه ما لم يجمع الذين تعقوا كلا مهما أنه سهو ه فإن اختلفا قدم ما رجحسه النووى .

مراتب الغلاف: استعمل النووى كلات اصطلاحية تدل على درجة الخلاف عالما وتعلقة هل يتعلق بالا توال بأوبالا وجمه أو بالطرق ؟ وقد تبعه الموالف في استعمالها بواط طاستعمله منها ونسيها الى من لا اصطلاح له كالجويني والروياني والرافعي والبيضاوى وغيرهم ممن لا اصطلاح لهم فعينئذ لا اصطلاح له فيها .

النووى الأصح من الوجهين ،أو الأوجه ، وهكذا الصحيح ، فالراد به عند النووى الأصح من الوجهين ،أو الأوجه ، وهكذا الصحيح ، فان قوى الخلاف قال الاصح اشارة الى ان مقابله صحيح ولكن الأصح أقوى ، وان ضعف الخلاف قال الصحيح اشارة الى ضعف مقابله أونساده قال النووى "وحيث اقول الأصح أو الصحيح فين الوجهين أو الا "وجه فان قوى الخلاف قسلت الا صح والا فالصحيح "(٢) ألما غير النووى مين لم يوافقه في الاصطلاح فيطلقون الأصح على القول المختار من قولي أو أقوال الشافعي والصحيح على القول المراجح الذى يكون مقابلة ضعيفا (٣)

⁽۱) النووى ، المجموع 1/1 -- ه وابن حجر ، تحفة المعتاج ۳۹/۱ و محمد ابراهيم مجلة جامعة الملك عبد المزيز العدد الثاني ۱۳۹۸هـ ص ۳۰ ، ۳۹ ،

⁽٢) المنهاج " ٢" والشربيني ،مقنجى المحتاج ١٣/١ والمحلق ، شرح المنهاج ١٣/١ •

⁽٣) البيضاوي ،الفاية القصوى ١/٤/١٠

إدال المشهور من قولي أو اقوال الشافعي الأغلم أو المشهور فالمراد بسه الأغهر أو المشهور من قولي أو اقوال الشافعي النان قوى الخلاف عبر بالا عبر بالمشهور المشعر بغرابة مقابله وان ضعف عبر بالمشهور المشعر بغرابة مقابله قال النووى: " فعيث اقول الا عليم أو المشهور في القولين أو الا قهوال فان قوى الخلاف قلت الاظهر والا فالمشهور "(1) ألم غير النووى معن لسم يوافقه في اصطلاحه فيطلقون الا عليم على الوجه الذى يزيد طهرورا على الوجه الذى يزيد طهرورا الظاهر والاخرى الاصحاب الشافعي ويقهم منه الظاهر وهوالوجه اللغاهر في المذعب ويكون مقابله وجها غريسيا في المذعب (٢).
 المناهر في المذعب ويكون مقابله وجها غريسيا في المذعب (٢).
 على الراجم الهوالذى رجح بأحد وجوه الترجيح سوا كان قولا أو وجها).
 على النا استعملت عنه اللفظة قان استعمالها اشارة الى وجمه ضعيف والصحيح أو الأول بالضعيف هنا خلاف الراجح من عنه الخرى فلا تعلم مرتبة الخلاف الراجع من عنه الهراد).

ه _ ني قول كذا : اشارة الى قول ضعيف والراجح خلا نه والمراب بالضعيف عنا خلاف الراجح ، الا نه جعل مقابله تارة اصح وتارة صحيح فلا يعلم بنه درجة الخلاف (٦) .

⁽۱) المنباج "۲ البعلى شرح المنباج ١٢/١ وابن حجر ،تحفة المحتاج ١٢/١ و الشربيني مفنى المحتاج ١٢/١ •

⁽٢) اللقره داغي ممقدمه تحقيق الفاية القصوى ١١٨/١٠

⁽٣) النوو ى ،المجموع ٦٨/١ - ٦٩ والقره داغي ،مقدمة تحقيق الفاية القصوى ١١٩/١ .

⁽٤) الشربيني ،مفنى المحتاج ١٤/١ والمحلى • شرح المنهاج ١٤/١ والرملي ،نهاية المحتاج ٤٤/١ =

⁽ه) المصادرالسابقية.

⁽٦) الصادرالسابقة .

الغصللا ول

أهمية الكتساب

تعرف أهسيه أى سو لف من المو لفات بمعرف الفنون التي يعالجها واذا نظرنا الى كتاب الاستفنا في الفرق والاستثنا نجد أنه يشتمل علم علم فالب فنون الغقمه معلا لم يتوفر في غيره فهو كتاب قواعد واستثنا آت كتاب فروق واقوال ووجوه وطرق حتى الاقوال الشاذة والضعيفة التي انفرد بها بعض العلما يذكرها المو لف ويمكن تقسيم هذا الغصل الى ثلا شهاحث .

البحث الاول القواعد الغقبية : تعريفها ، وأهبيتها ، و نشأتها

وأعم الكتب اليو لفسة فيها ، ومنزلة هذا المو لف بين هذه المو الفات .

ا حد تعريف القاعدة: تجمع على قواعد و هي في اللفة الاساس الذي يبني عليه غيره قال الفيوس " قواعد البيت اساسه الواحدة قاعدة " (١) وقال ابن منظور "القاعدة اصل الا "س" والقواعد الاساس وقواعد البيت اساسيه و في التنزيل في واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسطعيل في (٢) و فيه فأتى الله بنيانهم من القواعد في (٣)

قال الزجاج : القواعد أساطين البنا الذي تعمده وقاعد الهودج خسبات أربع معترضة في اسغله تركب عيدان الهودج فيها ، قال ابوعبيد: قواعد السحاب اصولها المعترضة في آفاق السما شبهت بقواعد البنا (٤) وفي الاصطلاح : هي الامرالكلي المنطبق على جميع جزئياته (٥) .

⁽١) المصباح المنير "قعد "،

⁽٢) البقرة "١٢٧"٠

⁽٣) النحل " ٢٦ ً

⁽٤) لسان المرب " قمد " وانظرابن الا تُنير ، النهاية " قمد " ،

⁽٥) الفيوس ، المصباح المنير" قعد ".

فكل أمر كلي منطبق على جميع جزئياته فهو قاعدة سوا كانت نحوية أوعقلية أو فقهيه أو اصولية الخ .

وسأورد عدة تصريفات فيمايلي :

قال السبكي هي : " الا سر الكلي الذي ينطبق عليه جزئيات كثيرة الله المكالم المكا

وقدال المحلق "القاعدة قضية كلية يتموف منها احكام جزئياتها" (٢) وقدال الجرجاني "هي قضيدة كليدة منطبقدة على جميع جزئياتها" (٣) ومغاد التعريفات واحد .

الغرق بين القاعدة والضابط: يشترك كثير من الصور والجزئيات في الدخول تحت امركلي يتعرف احكامها منه سوا كان من بابواحد أو من ابواب متغرقة وان فرق بعض العلما بين ما يختص بهاب فسوه ضابطا وط لا يختص بهاب فسوه قاعدة قال السبكي " الفالب فيما اختص بباب وقصد به نظم صور متشابهة ان يسمى ضابطا "(٤).

وقــال أبن نجيم " والفرق بين الضايط والقاعدة أن القاعدة تجمع فروعاً (٥) من أبواب شتى والضابط يجمعها من بأبواحد عذا هو الفالب".

والبعض الآخر لا يغرق بين القاعدة والضابط فكل امر كلي ينطبت
على جزئيات فهو قاعدة سواء كان من بابواحد او من أبواب والموا لف من الذين
لا يغرقون بين ما كان من بباب او من عدة أبواب ولا مشاحسة في الاصطلاح .

الا يغرقون بين ما كان من بباب او من عدة أبواب ولا مشاحسة في الاصطلاح .
المديسة القواعد الفقسه هو الذي يحدد علاقسة الانسان بربسسه
وبنفسه و بمجتمعه و بالمجتمع الانساني كله فهو نظام كلمل يغي بجميع متطلبات
الحياة ، وقد كثر التأليف فيه حتى بلغ عدًا يغوق كل حصر ، والحياة بما
يجد فيها من أمور تتطلب وضع حلول لمشكلا تها التي لا تنتهي عند حسسه
و تتبع عنده المشكلات بوضع أحكام جزئية قد يصعب على الغقيه الاحاطسة بصو رها المستهدة المشكلات بوضع أحكام جزئية قد يصعب على الغقيه الاحاطسة بصو رها التاسيد عنده المشكلات بوضع أحكام جزئية قد يصعب على الغقيه الاحاطسة بصو رها الم

⁽١) الاشباء والنظائر ٢/٠١ وانظر المحاملي ،الليث العابس "٢-٢ "٠

⁽٢) شرح جمع الجوامع ١/١٦-٢٢٠

⁽٣) التعريفات "١٢٢"٠

⁽٤) الا شياه والنظائر ١٠/١٠ (٥) الا شياه والنظائر ١٦٦/١٠

لكترتها اذ الاحاطسة بجميع الصور والجزئيات من الائور الصعبة التي لا تتيسر لكل أحد ، فكان لا بد من وضع معايير ثابتة لا تتفير على مر العصور والا أزمان وهذا من الدوافع التي أدت الى ظهور القواعد الفقهية كعلم مستقل بداته فكر التأليف فيها وتبارى العلماء في ابرازها والمناية بها ما دفع الفقسه فسي عصر ازدهارها ، فأصبحت مسائله لا تتحجر ولا تجمه ولا تقف عند حد يستبد الغقيب منها لم يعيمته على ايجاد الحلول المناسبة لنا يجد عنده من حوادث وما ينشأ من مشكلات فلا بد لكل فقيه من دراسة عذا العلم ،والاستزادة منه فبقدر الاحاطية به يعظم قدره ويشرف ويستطيع استحفار البسائيل والغروع التي تندرج تحت هذه القاعدة أوتلك ، ولولا القواعد لكانـــت الغروع الفقهيسة مشتتة متغرقسة لا يسهل الرجوع اليها ولاحصرها فمسسن ضبط القواعد استفنى عن حفظ الجزئيات التي لا تنتهى واستطاع ارجاع كل فرع الى أصله قسال السيوطى " أعلم أن فن الاشياه والنظائر فـــن عظيم به يطلع على حقائق الفقمه ومداركه ولآخذه وأسراره ءويتمهد في نهسه واستحضاره ويقتدر على الالحاق والتخريج ومعرضة احكام المسائل التي ليست بمسطورة والحوادث والوقائع التي لا تنقضي على مر الزمان -ولهذا قال بعض أصحابنا الفقيه معرفة النظائر " .

ويقول السبكي لمن هجوعن الجمع بين علم القواعد والغروع "وأن تعارض الا أرأن وقصر وقت طالب العلم عن الجمع بينهط القواعد والغروع النفيق وقت أوغيره من آفات الزمان فالرأى لذى الذعن الصحبح الاقتصار على حفظ القواعد و فهم المآخذ "(٢) ولم لهذا العلم من الا أهيدة صار الاشتفال بالقواعد الكلية يحتل المرتبة الا أولى لدى الفقها والمجتهدين حيث انها تكون الملكة الفقهية و تشحد الذعن و تقوم الفكر وتوسيع المدارك وتجعل لدى الفقيعة قدرة فائقة على الابداع والاستنباط تفيط الصور في شكل مجوعات متناسقة على قدر اشتراكها في المأخذ وان اختلفت الصور في شكل مجوعات متناسقة على قدر اشتراكها في المأخذ وان اختلفت

١) الاشباء والنظائر "٦" ٠

۲) الاشباء والنظائر ۲/۱۰

ع _ نشأة القواعد : القواعد الغقهية من العلوم التي يصعب تحديد تاريخ التأليف فيها ، وأن كانت بهادئها حستقرة في صدور السلف الصالح من الصعابة والتابعين فقد كانوا بغطرهم السليمة يدركون اصولها العاصة نه ومبادئه وسادئه وساما علم العاملة المنابعة الله كتابة أو تدوين ، فهم يعلمونها ويقولون بعوجبها ولذلك نجد في كتاب عبر المنأبي موسى الاشعرى بايدل على استقرار علم القواعد في صدورهم ، وارتكازه في اعلم قهم قال السيوطي : " وقد وجدت لذلك اصلا من كلام عبرين الخطاب . . . كتب . . . الى ابي بوسى الاشعرى : ألم بعد فإن القضاء فريضة محكة وسنة متبعة فأفهم اذا ادلى اليك فائه المين تكلم بحق لا نفاذ له . . . الفهم القهم فيما يختلج في صدرك ما لم يسلفك في الكتاب والسنة اعرف الا مثال والاشياه ثم قس الا تور عندك فاعد يسلفك في الكتاب والسنة اعرف الا مثال والاشياه ثم قس الا تور عندك فاعد الى ألمه واشبهها بالحق فيما ترى " (1) "

نني قوله "اعرف الاسال والاشهاه ثم قس الامور عندك " دليل على أن هذا العلم كان معروفا عندهم ستقرأ في تفوسهم يصدون اليه عند الحاجة فيبنون عليه ما يحتاجون اليحكه من وقائع ونوازل لم يكن منعوصا عليها دونما حاجة الى كتابة أو تدوين ولكن مع تكاشر الغروع الفقهية وتشعبها رأى العلما "الحاجة ماسة الى تدوين هذا العلم كغيره مسسن العلوم فبدأوا في صيافته شيئا فشيئا حيث لم توضع قواعده دفعة واعدة، ولا يعرف لكل قاعدة واضع تنسب اليه = وانما اكتسبت الصيافة على مسسر الزمن تصوفها الصقول النيرة على مرائزين دويمتبر اول تذوين وصل الينا ما ورد عن ابي طاهر الدباس (٢) الحنفي الذي رد مذهب ابي حنيفسة الى سبع عشرة قاعدة (٣) . وجا بعده أبو الحسن الكرغي وزاد عليها حتسس بلغت تسما وثلاثين قاعدة وبعد ذلك تتابعت الموالقات في هذا الفن الواحد

⁽١) الاشباه والنظائر "٢٠٠

⁽٢) الزرق ،المدخل الفقهي المام ١/١٥٥٠

⁽٣) أبن نجيم ، الاشياه والنظائر " ه (" والزرقا" ، المدخل الفقهي العام

^{-904/4}

تلو الآخر حتى اخذت زخرفها وازينت ونالها الرافيون فيها واينعت شارعا واقتطفها المحبون لها فاصبحت مكتبات العالم تزخر بكتب عذا الفن العظيم الذي أثرى الفقيه الاسلام حتى اصبح معينا لا ينضب ورافدا لا ينقطع واليك اعم الموالفات مرتبة حسب المذاعب الفقهية ...

٣ _ أعم المو لغات في القواعد الفقهيدة ■ المو لفات التي ورد ذكرها
 في عندا الفن كثيرة وسأذكر أهم ما اطلعت عليه أو وجدت له ذكرا في المصادر
 التي اطلعت عليها مرتبا حسب المفاهب الفقهيدة ■

أولا ــ المذهب الحنفي:

ا مستبر أول تدوين في هذا العلم ما يذكر من تواعد أبي الحسن عبيدالله بن الحسين بن دلال بن دلهم الكرخي (ت ٢٤٠٠) التي أخذها من ابي طاهر محمد بن محمد بن سفيان الدياس فقد أخذ تواعده وزاد عليها وقد طبعت هذه القواعد معتأسيس النظر لقاديوسي ومصها امثلتها لابي حفص عمر بن محمد بن احمد النسفي (ت ٢٣٥) .

۲ - تأسيس النظر ؛ لابي زيد عبيدالله بن عبر بن عيسى الديوسي (ت.۳) وهو كتاب مطبوع يحتوى على تسع وشأنبن قاعدة .

نين محد المصرى و الاشباه والنظائر : تأليف المايدين ابراهيم بن محد المصرى الشهير بابن نجيم (ت، ٩٧) والكتاب طبوع ومتداول بين أيدى الناس وقد اعتنى به عناية فائقة فشرحه الحبوى في كتابه فمز عيون البصائر على الاشباه والنظائر كلا شرحه مصطفى خير الدين في كتابه تنوير الانهان والضمائر بشرح الاشباه والنظائر وغيره مطفى خير الدين في كتابه تنوير الانهان والضمائر بشرح الاشباه والنظائر وغيره مطفى كثير وشرح الحبوى مطبوع والاخسير مخطوط المحدد الحدد العدد الحدد الحدد الحدد الحدد الحدد العدد الحدد الحدد الحدد العدد ال

ع مجلة الا مكام المدلية ؛ الفها مجموعة من العلما ووضعوا في أولها لم يقرب من مائة قاعدة وهي مطبوعة.

الغرائد البهية في القواعد والفوائد الفقهية: ألغها محمود نسيب بن حمزة الحسيني الحنفي (ت ١٣٠٥) والكتاب مطبوع ٠

ثانيا _ المذهب المالكي :

ا ـ أنوار البروق في انوا الفروق لا بي العباس احمد بن الدريس القرافي (ت ٢٨٤) وقد تعقبه ابو القاسم قاسم بن عبد الله بن محمد ابن الشاط الانصارى (ت ٢٢٣) فنقصه وهذبه ثم لخصه حمد بن علي حسين المكي في تهذيب الفروق والقواعد السنية في الاسرار الفقهيــــــة وكلها مطبوعــة .

ب _ التواعد في أصول مسائل الخلاف لابي عبدالله محمد بن محمد أبن أبن أبي بكر القرشي التلمساني المقرى (ت ٢٥٨) وقد حقق جزءاً منه الزميل أحمد بن عبدالله بن حميد .

س_ ایضاح البسالك الی تواعد الاطم طلك لاین العباس احمد بن يحمد بن عبد الواحد الونشریسی (ت ۱۹۶) وهو مطبوع .

طالط _ المذهبالشافعي :

يعتبر المذهب الشانعي اكتر المذاهب تأليظ في القواعد الغقبية فقد اعتنى فقهاو ه بهذا الفن فاصبحت مو لفاتهم تفوق مو لفات المذاهب الا مرى مجتمعة فلهم اليد الطولي في التأليف في هذا الفن وتحريره و تنقيحه وتهذيبه والمناية به ومن مو لفاتهم طيلي ا

الجاجرس الثانمي (ت ٦١٣) ٠

عبد العزيز بن عبد السلام الشا نعي (ت٠٠٦) والكتاب عليوع =

ب قواعد الشرع وضوابط الاصل والفرع حمد بن على بن الحسين
 الخلاطي الشافعي (ت ٢٧٥)٠

الاشياه والنظائر محمه بن عمرين على بن مكي بن الوكيسل المعروف بابن المرحل (٣١٦) ولدى " نسخة منه و منه ميكرو فيلم في مركز المحدوف بابن المرحل (٣١٦) وقدى " نقمه شا فعي .

ه ـ المجموع المذهب في قواعد المذهب لابي سعيد صلاح الدين خليل بن كيكلدى الدشقي الشافعي (ت ٢٦١) ويقوم بتحقيقه منطفى محمود مصطفى ، الذي حقق مختصر قواعد العلائي لمحمد بن أحمد بن نجا بن خطيب الدهشسة ونال به درجة علمية ولدى نسخة منه مطبوع على الاستنسل وأيضا يحقق حالمجموع المذهب ـ في الجامعة الاسلاميــــة ومنه في مركز البحث العلمي بمكنة ميكروفيلم برقم ٢٩٤ فقنه شا فعي ومنه في مركز البحث العلمي بمكنة ميكروفيلم برقم ٢٩٤ فقنه شا فعي الكافي بن شام السبكي (ت ٢٧١) وقد حقق الكتاب ونال به عبد الفتاح ابوالعينين درجمة علميسة ولديّ نسخة منه ، مطبوع على الاستنسل ،

γ _ الا شياه والنظائر لعبد الرحيم بن الحسن بن على بن عمر الا سنوى (ت γγγ) وله مطالع الدقائق في تحرير الجوامع والغوارق حققمه نصر فريد محمد واصل ولدى نسخة منه مطبوع على الاستنسل م

٨ ـــ المنثور في القواعد : لابي عبدالله بدر الدين محمد بن
 بهادر بن عبدالله الزركشي (ت؟ ٧٩) وقد حققه تيسير ظئق وطبعته
 وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية بالكويت ...

٩ _ القواعد في فروع الشافعية لشرف الدين على بن عشان الغزى
 ٢٩٩ - ١ ٢٩٩) •

. ١ ـ الا شياه والنظائر : لا بي حفص سراج الدبين عسر بن على بن احبد بن محبد الانصاري الاندلسي الممروف بأبن الطقن (٣٠٤) وعندى سخة منه . وفي مركز البحث الملبي ميكروفيلم برقم ٨٩ "أصول ع

11 _ الاشياه والنظائر لاين بكرمحمد بن عبد المو" من بن حريز الحصن (ت ٨٢٩) و منه في مركز البحث العلمي ميكروفيلم برقم " ٢٦٦ " أصول -

١٢ _ الا شياه والنظائر لابي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن محمد السيوطي (ت ٩١١) والكتاب مطبوع ومتداول بين أهل العلم،

ع 1 _ المواكب العلية في توضيح الكواكب الدرّيسة لعبد الهادى بن رضوان بن محمد نجا الابيارى (ت ١٣٠٥) والكتاب مطبوع -

رابعا ـالمذهب الحنبلي ،

- ا ــ القواعد الكبرى الايي الربيع سليمان بن عبد القوى بن عبد الكريم بن سعيد الطوني الحنبلي (ت ٢١٦).
- ٢ ــ قواعد ابن قاضي الجيل لابي العياس احمد بن الحسن بـن
 عبدالله بن محمد الحنيلي بن قاضي الجيل (ت (۲۷) ،
- ٣ ــ القواعد في الفقيه الاسلامي ويسمى "تقرير القواعد وتحرير الفوائد " لابي الفرج عبد الرحمن بن رجب (ت ٧٩٥). والكتاب مطبوع ،
- التواعد والفوائد الاصولية لعلى بن عباس البعلي الحنيلي
 المعروف بابن اللحام الحنبلي (ت ٨٠٣) وهو مطبوع متداول .

منهج الموا لغين في عرض القواعد الفقهية:

بعد مثل لعة كثير من الكتبالتي سيق ذكرها ظهرلي أن وو لغيبا يختلفون في طريقسة عرضهم للقواعد الفقهيسة ويمكن تقسيم مناهجهم السي ستة مناهج :

القواعد النقهيدة منهجا معينا واضعا يديدو" ن يذكر مقدمة يدينون فيها أهميدة طم القواعد و منزلتها ولزوم الاشتفال بها وقد يعرف بعضهم القواعد و منزلتها ولزوم الاشتفال بها وقد يعرف بعضهم القواعد ويذكر متى نشأت ، وبعد ذلك يذكرون القواعد الخيس الكلية التديير بجعون النقه اليها ملحقين الفروع بالقواعد من أى باب في هذا والذى يليه و بعد ذلك يذكرون مرتبة تلي مرتبة القواعد الخيس في المحوم والشول ، ونجد هذا المنهج عند السبكي والحصنى والسيوطي وابن نجيم ، ولكنهم يختلفون بعد ذلك فينهم من يذكر القواعد الخاصة بالا بواب مثل السبكي حيث ذكدر تواعد العبادات ، وقواعد البيع ، وقواعد الا قرار وقواعد المناكمات ،

وبعد ذلك ذكرامولا كلامية تبنى عليها فروع فقهية شم ذكرر المولية التي يتخرج عليها فروع فقهية وبابا في كلمات نحويسة يترتب عليها فروع فقهية .

شمعقد بابا تكلم فيه عن اسياب اختلاف الفقها وذكر في آخره انتقاده التقسيمات التي يدخلها بعض الفقها في القواعد وليست منها واخيرا ذكر بابا في الألفاز .

أما السيوطي نبعد أن ذكر القسيين الأولين نقد ذكر القواعد المختلف فيها ولا يطلق الترجيح لظهور دليل احد القولين في يعضها ومقابله في الأغرب ثم ذكر أحكام للناسي والجاهل ثم ذكر أحكام الناسي والجاهل ولمكره الخ . . وبعد ذلك أتى ينظائر الابواب مرتبة على ابواب الفقسه .

ثم ذكر ما اغترقت فيه الا بواب المتشابهة .

ألم ابن نجيم فانه ذكر بعد القسمين الاولين اللذين يشترك مسع السبكي والسيوطي فيهما الفن الثاني في الفوائد وهي تقسيمات واحكمام كتاب الكنز مرتبة على ترتيب/كما ذكر وفي الثالث معرفة الجمع والفرق بين المسائل المتشابهة في أوله ذكر الاحكام التي يكثر دورها ويقبح بالفقيم جهلها والرابع في أوله ذكر الأفاز والخامس في ذكر فن الاشياه والنظائر والسادس في الحيل ، والسابع في الحكيات .

وعلى هذا نجد شيها بين السيوطي وابن نجيم في العرض والتبويب وان انفرد كل منها يبعض الفنون التي لم يذكرها الآخر ، فهما يتفقان في ذكر القواعد الخمس الكلية والقواعد الاقل عبول وفي كثرة الماد والتسب يمتندان عليها و يختلفان عن السبكي في ذكر الاصل الذي تبني عليسه القاعدة من القرآن أو السنة او الاثر ،الما السبكي فلا يذكر ذلك الانادرا ،

كل يختلنان عن السبكي في ان السيوطي ذكر في مقدسة كتابسه وهو بصدد بيان مضبون الكتاب ان الكتاب الاول في شرح القواعد الخمس التي ذكر الا صحاب ان جميع مسائل الفقسه ترجع اليما ولكن وجد عنده ست تواعد بدلا من خمس وذكر أن "الحاجة تنزل منزلة الضرفرة عامة كانت أو خاصة " فلسو بص في مقدمة كتابه على أنها ست تواعد اولكنى يذكر خمس حيث هذه القاعدة تمتبر داخلة في قاعدة الضرر يسؤال فهي جزا منها ...

الما ابن نجيم فقد ذكر لا ثواب الا بنية ، والا ور بعقاصدها كل منهما قاعدة مستقلة ، ولا ثواب الا بنية تعتبر داخلة في قاعدة الا مور بعقاصدها عثم ان السيوطي وابن نجيم ذكرا في كتابيهما بعض الفنون التي لا تعتبر داخلة في فن الا شباه والنظائر عند السبكي كالحيل والالفاز وكذلك بعض التقسيمات

عندهما لأحكام الاخرس والاعبى والسكران لا يعتبرها السبكي كنا ذكــــــر

ذلك في كستابه .

٧ — المنبج الثاني من مناهج مو لفي القواعد هو ترتيب القواعد بحسب أبواب الغقم حيث يذكر المو لف الباب وطيندرج تحتمه من قواعد و نجد هذا المنبج في قواعد المغرى وابن رجب و مختصر قواعد العلائي والاشباه والنظائر لابن الملقن ، والاستفنا في الفرق والاستثنا والمواكب العلية للابيارى ، فهم يرتبون القواعد على ابواب الغقم يذكرون الباب وط فيه من القواعد وعلاقمة الغروع بها ، وان كانوا يختلفون في عدد طيعرضونه من القواعد ظة وكثرة فعجم عند بعضهم طالا نجده عند البعض الأخسر كا انهم يختلفسون في ذكر الاستثنانات من القاعدة فنهم من لا يذكر المستثنيات من القاعدة فنهم من لا يذكر المستثنيات من القاعدة ومن يأتي بجم غفير من الاستثنانات مثل البكرى والابيارى والمغزى وأن كان الابيارى في بجم غفير من الاستثنانات مثل البكرى والابيارى والفزى وأن كان الابيارى في كمتابه قد ذكر في اوله الضوابط الفقهية المخاصة بالابواب ويعده ذكر الضابط العامة التي لا تختص بباب .

ويمتازكتاب الاستفنا عن غيره انه بيد أكل باب بالتعريف ويذكر التقسيم ان وجد كل يقول الطهارة رظهيدة وعدر وضرورة ثم يذكرر الا تركان والشروط للباب •

كا يمتاز بكترة الاستثناءات عن غيره فان عرض له من الفروع ما يشتبه مع غيره فرق بينهما .

وهذا المنهج سهل على المبتدئين في دراسة القواعد غير المتسرسين في معرفة الاشباه والنظائر يستطيع المبتدئ ان يجد ضالته فيه باقل كلفة وأسرع وقت خلاف المناهج الاخرى التي تحتاج الى دريسة ومران ومعرفة بالقواعسد وخبرة بيضائها ...

٣ — المنهج الثالث : ذكر القواعد على حروف المعجم و عدا ترتيب فريد من نوعه ابتكره الشيخ بدر الدين الزركشي كما ظل الدكتور تيسير فأقسس معقق كتابه "المنثور" ، ظل : " لقد ابتكر الشيخ الالم بدر الدين ابوعبدالله الزركشي في كستابه عدا شهجا لم يعهد لاحد قبله أو بعده من كتبوا في عدا الفن فقد ذكر في كتابه عذا قواعد الفقه او الموضوعات التي يتعلق بها عدد من القواعد مرتبه على حروف المعجم وقد بين لنا شهجه في افتتاحيته لهذا الكتاب حيث يقول . . . أما بعد ظن ضبط الا و المنتشرة المتعددة في القوانين المتحدة عوادى لحفظها وأدعى لضبطها "(١).

فنرى الموالف بدأ بحرف الألف وذكر القواعد التي تندرج تحت مرحرف الباب ثم التا وفي كل حرف نراه يذكر الحرف مع حروف المعجم كلها مرتبدة بحسب ما يقتضينه الحال فيذكر عثلا حرف الالف مع الباء ثم يذكره مع التا وعكذا في كاف الحروف ولام يخرج عن منهجه هذا الا في بعض القواعد القليلة فعثلا ذكر في حرف الشين المعجمة الشفاعة ثم ذكسر بعدها الشركة مع الراء مقدمة على الغاه (٢)

3 — منهج القراني : اتخذ القراني في كتابه انوار البروق في انواء الغروق منهجا خاصا في عرض قواعده وفروقه فنجده يذكر كل قاعدتين متشابهتين في وجهه شبه بينهط اواكثر ثم ببين وجهه الغرق بينهسا وينم علىكل قاعدة مسائل فقهية ويضم اليها اشباها ونظائرها ألمسين وجهه الخلاف بينهط قال " وجملت مبادئ المباحث في القواعد بذكر الغروق والسوء ال عنها بين فرعين أو قاعدتين يحصل يهما الغرق وعمل المقصودتان وذكر الغرق وسيلة لتحصيلها . . . قان ضم القاعدة الى مسلما المقصودتان في الظاهر ويضادها في الباطن أولى ، لان الضد يظهر حسنه السد و بضدها تتميز الا شياء " (٣) .

و بضدها تتميز الا شياء " (٣) .

و بضدها تتميز الا شياء " (٣) .

⁽١) المنثور ١٠/١٠

⁽Y) النصدرنفسه (YYY•

⁽٣) الغروق ٣/١٠

■ — سنهج ابن عبد السلام في كتابه "قواعد الا محكام" و هذا الكتاب يدور حول بيان المصالح والمفاسد فقد ارجع الفقسه كله الى قاعدة جلب المصالح ودر المفاسد بل ارجعه الى اعتبار المصالح ولا تن در المفاسد عنده من جملسة جلب المصالح فيعتبر منهجسه في هذا متبيرا عمن كتبوا في هذا الفن حيث نظر الى الا ور من ناحسية نتائجها في الآخرة لا من حيث الاهتدا بالقواعد والضوابط الى احكام الجزئيات في الدنيا كما هو منهج غيره من الذين كتبوا في هذا الفن فهم يريدون بتقعيد القواعد تيسير الوصول الى جزئياتها في الدنيا لا الى نتائجها في الآخسرة .

قسال : " الفرض بوضع هذا الكتابييان مصالح الطاعات والمعاملات وسائر التصرفات لسمى المباد في تحصيلها وبيان مقاصد المفالفات ليسمى المباد في درئها ، وبيان ممالح المبادات ليكون المايد على خبر منها وبيان ما يقدم من بعض المصالح على بعض ولم يوا خر من بعض المقاسد على بمض ولم يدخل تحت اكتساب العبيد دون لم لا قدره لهم عليه ولا سبيل لهم اليه ، والشريعة كلها معالج الما تدرأ مقاسد أو تجلب معالج " . ٣ _ اطلعت على بعض موا لفات في القواعد لم يلتزم موا لفوها أيا من المناهج السابقية فلم يلتزموا بترتيب قواعدهم على ابواب الغقيه ولاعلى حروف المعجم ولا التزموا ذكر التواعد الخمس والقواعد العامة التي تليها فسسس المنوم والشبول بل يذكرون القاعدة الماكانت اصولية او فقهيسة ثم يغرعون عليها الجزئيات من اى باب وهو لا عستطيع أن نقول ان كبهم لم تكسسل بعد لا من الناحبية التنظيمية ولا من حيث الاستيقاء فلعلها حسودات لم يتم تحريرها ولا تنظيسها ومن هوا لاء ابن المرحل في الاشياه والنظائر حيث نجده يذكر القاعدة وأخلتها غير لمتزم بمنهج معين فالقاعدة الاولى في كتابه " اذا دار فعل النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يكون جيليا وبين أن يكون شرعيا فهل يحمل على الجبلي " لا أن الاصلى عدم التشريع أو على التشريع ، لا أنه صلى الله عليه وسلم يعث لبيان التشريعات؟ " .

⁽١) قواعد الاحكام ١٠ - ١١٠ (٢) الاتشياه والنظائر "٢" ٠

وفي الغاعدة المفاحسة قوله "النهي أذا كان لامر خارج /لا يدل على لا مرفي الفساد وأذا كان / دات المنهى عنه دل على الفساد "(١).

و هكذا نجده يسرد قواعد غير ملتزم بمنهج معين فيذكر القاعدة الاصولية والفقهية ثم يعود فيذكر أصوليه وهكذا .

نان كانت خلافية فانه يذكرها بصيفة السوا ال ثم يجيب عنها ..

و قريب منه نجد كتاب الونشريسي حيث ذكر توعين من القواعد نوعام و نوع خاص فاذا كانت القاعدة خلافيدة ذكرها في صيغة سو ال وان كانت مسلمة لا خلاف فيها ذكرها في صيعة جملة خبرية ولكه لم يلتسرم منهجا معينا فلم يغود اهد النوعين من قواعده عن الأخسر بل يذكر قاعدة عامدة ثم يذكر بعدها قاعدة خاصدة ويذكر الخلافيدة وبعدها المتغق عليها فلو أفرد كل صنف من قواعده على حده وأو رتبها على حروف المعجم واو ذكر القواعد العامدة على حدة وما يندرج تحت باب رتبها على الا بواب لكسسان أوفق بالتحصيل واسهل على المطالع .

هذا لم أمكني ذكره في عده العجالة والم التفصيل في كل مو لفعلى حدة فموضوع رسالة جامعية مستقلة اعدها احمد على الندوى للحصول على الرجسة الماجستير ه

⁽١) الاشباه والنظائر " ه "٠

⁽٢) المصدرنقسة "٢٩" -

منزلة كستاب الاست غناء في الفرق والاستثناء بين كتب القواعد

لو أردت أن أبين منزلة الكتاب وجميع مزاياء لطال المقام ولكن سأذ كر ما يتعلق بالقواعد في هذا المبحث ءوما يتعلق بالفروق في المبحث الخاص بالفروق وما يتعلق بالاستثناءات في مبحثها الخاص كذلك . أما منزلته بين كتب القواعد فيمكن معرفته من بحث النقطتين الآتيتين :

إ عدد القواعد : اذا ألقينا نظرة عامة على كتب القواعد وجدنا انها تختلف في العدد نبعض العلما ارجع الفقه الى قاعدة واحدة وهي " جلسبب المصالح " و بعضهم ارجعه الى خمس قواعد كلية معروفة عند المشتفلين بهذا الفن وان كانوا يذكرون بعد ذلك مجموعة من القواعد الا قل شمولا من القواعد الخمس ، ومن هو "لا" المبكى والسيوطي وابن نجيم .

وابن المرحل جعل كتابه في يضع وعشرين قاعدة -

والدباس ذكر تسعا وثلاثين قاعدة .

والديوسي ذكر تسما وشائين قاعدة .

و نجد عند الونشريسي ثماني عشرة ومائة قاعدة ..

وذكرابن رجب ستين ولمائة قاعدة .

وذكر القراني انه جمع في كتابه من القواعد ثبانيا وأربعين وخمسما فقاعدة . والبكرى ذكر انه جمل كتابه في ستماغة قاعدة .

وذكر المقرى ني كستابه ما تتين والف قاعدة .

نن حيث كثرة القواعد لا نجد أكثر من قواعد المقرى ويأتي في الدرجة الثانية البكرى ثم القرافي ثم السيوطي وابن نجيم ثم ابن رجب ثم الونشريسى وهكذا حتى يصل الاثمر ارجاع الفقه الى قاعدة واحدة عند ابن عبد السلام. ثم ناحية الايجاز: السحة البارزة في اكثر كتب القواعد الايجاز في صيافية القاعدة مع تمام المعنى ولكن قد نجد عند بعض العلم علولا في صيافية بعض القواعد ولنضرب لذلك أمثلة ببعض ما ورد في قواعد ابسن رجب وكتاب الاستفناء. فنجد الايجاز في بعض قواعد ابن رجب كـقوله

القاعدة الثامنة " من قدر على بعض العبادة وعجز عن باقيها هـــــــل يرا) . يلزمــه الاتيان بها قدرعليه منها أم لا الله الله .

وقوله في القاعدة الحادية عشرة "من عليه فرض هل له أن يتتغل قبل أدائه بجنسه أم لا ؟ "(٢).

وعند مو لفنا تجد الايجاز في غالب قواعده .

فني كتاب الطهارة في القاعدة الثانية قوله " كل نجس أتصل بطأ هر واحدهما رطبب تنجس الطأهر " وقوله في القاعدة الثالثة "يجوز ألا جتهاد في الا والنياب والقبلة " وغير ذلك «

ألم من حيث الطول فني قواعد ابن رجسب قوله القاعدة الستون بعد الماقة " تست عمل القرعدة في تبييز المستحق اذا ثبت الاستحقاق ابتداء لمبهم غير معين عند تساوى اهل الاستحقاق وتست عمل ايضا في تبييز المستحق المعين في نفس الا عر عند اشتهاهده والمعجز على الاطلاع عليه، وسوالي ذلك الا عوال والايضاع في ظاهر المذهب ءوفي الايضاع قدول آخر : انه لا تو ثر القرعدة في حل المعين منها في الباطن ولا يستعمل فسي الماق النسب عند الاشتهاء على ظاهر المذهب وتست عمل في حقوق الا غتصاص والولايات و نحوها ءولا تست عمل في تعيين الواجب المبهسم من المهادات و نحوها ابتداء ،وفي الكفارة وجده ضميف أن القرعدة نبيز اليمين المناسيدة "(٣) .

ألم عند البوالف ننجد في كمتاب المسلاة في القاعدة الحاديسة والمشرين قبوله "يستحب للالمام أن يخفف المسلاة من غير ترك الابعاض والمبيئات سوهي التشهد الاول وقموده والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والصلاة على التشهد الاتعبر والقنوت والقيام لسسه سفان رضي القوم التطويل وكانوا محصورين فلا يأس ".

⁽١) القواعد " ٩" .

⁽٢) البصدرتفسه "١٣" -

⁽٣) الصدرتفسه " ٣٧٧ °-

فهذا الطول المفرط في صيافة القاعدة قد يفقدها قيمتها ،فالفرض الذي أنشى من أجله علم القواعد هو حصر المعاني المتعددة في أضيف عبارة موفية لهذه المعاني حتى يسهل الاحاطة بها وحفظها ، ولكناذا تتبعنا ذلك في الكتاب وجدناه قليلا جدا يخلاف ما عند غيره ،

裳

البحث الثانسي

فسسي الفسيسروق

سأتناول في هذا البحث تمريف الغروق ونشأتها وأهم الكب الموالفة فيها و منهج الموالفين في الغروق مع بيان منزلة هذا الكتاب بينها و منهج الغروق و الغرق لغدة خلاف الجمع ياقال و فرقده يفرقد فرقدا و فرقده و فرقده و فرقدا و فرقده و فرقد و فرق مديث الزكداة و فرقد و فرق و فر

وقد فرق بعضهم بين فرق بالتخفيف و فرق بالتشديد قال الفيوس : قال ابن الاعرابي 1 " فرقت بين الكلامين فافترقا حفف و فرقت بين العبدين فتفرقا عشقل فجعل المخفف في المعاني والمثقل في الاعيان ا والذي حكاه غيره انهما بمعنى والتثقيل مبالغة "(٣)

وقال القراني: "سدعت يعض مشائش الفقلا يقول فرقت العرب بين فرق بالتخفيف و فرق بالتشديد الاول في المعاني والثاني في الا جسام ووجده المناسبة فيه ان كثرة المعروف عند المرب تقتضي كثرة المعنى أو زيادته او قو تده والمعاني لطيفة والاجسام كثيفة فناسبها التشديد و ناسب المعاني التخفيف (3)

⁽١) ابن منظور ، لسان العرب " فرق " •

⁽۲) البخاري ،المحيح ۳۱٤/۳

⁽٣) المباح النير " فرق "٠

⁽٤) الفروق ١/١ وانظر الاسنوى مطالع الدقائق ٢/١٠

⁽٥) السيوطى ،الا أشياه والنظائر " ٧ " .

أهم المو" لفات في علم الغروق: كانت الغروق الفقهيدة في بادئ الا على يعض مو" لفات الغروع الا على يعض مو" لفات الغروع الا على يعض مو" لفات الغروع السم الغروق كما في كتاب " الغروق في فروع الشا فعية لابي محمد بن على الحكيم الشرمذى (٥٥٥) " وكتاب " الغروق " لابن المبلس أحمد بن عس ابن سريج وهو يشتبل على أجمويدة عن أسطة متملقة بمختصر المزنى " الملق عليه اسمسم وللا "سنوى " كافي المحتاج الى شرح المنهاج " اطلق عليه اسمسم الغروق " الغروق " الغروق " الملق عليه اسمسم الغروق " الغروق " الغروق " الغروق " الملق عليه المحد

أمرين :
الحدها : ان المصنفين في هذا النوع ـ الفروع التي اطلق عليها
اسم الفروق ـ يجمعون مسائلهم ما تحتويه بطون عديدة من المختصرات
والمطولات في مكان واحد فاطلقوا على مو لفاتهم الفروق لذلك،

الثاني: قد يكون السبب هو ان هذه الغروع تحتوى على كثير سن السائل الغروقيسة فهي الائم بالنسبة لما حصل عليها من موالفات مسسن اطلاق الخاص على المام

الفروق المسيوطى ءالا أشراه والنظائر " ٧ " محملة ط**يوم ،**مقدمة التحقيق/ " ٧ - ٨ "٠ السيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ "٠ المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ "٠ المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ "٠ المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ "٠ المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ "٠ المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ "٠ المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ " المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ - ٨ " المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ " المسيوطى عالا المسيوطى عالا المسيوطى عالا أشراء والنظائر " ٧ " المسيوطى عالا المسيوطى المسيوطى عالا المسيوطى المسيوطى

⁽٢) نصرفريد معدمة مطالع الدقائق ١١٥٠١٠

⁽٣) المصدرنفسة ١٧٣/١٠

⁽٤) المصدر نفسه ١٧٣/١ ١٧٤ وفيه من اطلاق العام على الفاص .

هكذا كانت الفروق في بادئ أمرها ولكن بعد ذلك الفت فيها المو لقات المستقلة ثم جعل بعض العلط جزا مستقلا في كتابه خاصا بالفروق ونسأذكر فيما يلي _ ما أمكنني الاطلاع عليه فأ فدت منه في تخريب فروق الاست غنا في الفرق والاستثنا أو وجدت له وصفا في أحد الكتب التسب اطلعت عليها _ واليك ذلك مرتبة حسب المذاهب الفقهية . كما سأبين منهج أهمها ومنزلة الاستفنا بينها ...

أولا والمذهب المنفي:

1 ــ الغروق لابي الغضل محمد بن صالح الكرابيس " ت ٣٢٢" مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ١٩٢٣ فقه حنفى وفي مركز البحث العلمي ميكروفيلم برقم " ٢٦ " فسقه عام .

γ ــ الغروق : لابي المنظفر أسعد بن محمد بن الحسين النيسابورى
 (ت ، γ ،) حققه محمد طبوم وطبعته وزارة الا وقاف والشئون الاسلامية
 بالكويت وقد رتبه مو لغمه على أبواب الغقمه =

٣ ــ تلقيح المقول في فروق المنقول لاحمد بن عبيد الله المحبوبي
 الحنفي (ت ٢٣٠٠) مخطوط بدار الكتب رقم ٩٨٢ فقد حنفي «

١٤ أشياه والنظائر لابن نجيم جمل قسما من كتابه خاصا بفن
 الفروق -

ثانيا: المذهب المالكي :

1 ـ أنوار البروق في انوا الفروق لابي المباس احمد بن الريس القرافي وقد تعقبه ابسن الشاط في دار الشروق ولخصه محمد علي في تهذيب الفروق والقواعد السنية وقد تقدم ذكره في مبحث القواعد وانه لبيان الفروق بين القواعد الفقهيمة وقد يفرق احيانا بين مسألتين كا ذكر ذلك في مقدمة الكتاب .

٢ ــ اصول الاحكام في تسييز الفتاوى عن الاحكام للقرافي أيضا وهو مطبوع بتحقيق عبد الفتاح أبوغسده ...

- ٣ ـ النكت والفروق لابي حصه عبد الحق بن محمد بن هارون القرشي الصقلي وفي مركز البحث العلمي ميكروفيلم برقم (٢٤٣)٠ ثالثا : المذهب الشافعي ا
- الفروق لابي محمد عبدالله بن يوسف بن محمد الجويني
 ت ٢٣٨] رتبه على أبواب الفقه ويقوم بتحقيق جزا منه عبد الرحسن
 المزيني في جامعة الامام محمد بن سعود ـ ولدى تسخة منه والاصل من ترخان
 برقم " ١٤٦ " اصول فقه ٠
 - ٢ ـــ الفروق ١ لابي العباس احبد بن محمد الجرجاني الشافعي
 ٢ ٣ ٢ ٢ ٢) ويعرف "بالمعاياة "رتبه على ابواب الفقه ولدى نسخهة
 منه ، والاصل من دار الكتبرةم " ٩١٥ " فقه شافعي .
 - ٣ به مثالم الدقائق في تحرير الجوامع والغوارق الابي محمد عبد الرحيم بن الحسن الاستوى (ت ٧٧٢) حققمه تصر فريد محمد وأصل مطبوع على الاستنسل ولدى تسخة منه .
 - الليث العابس في صدمات المجالس ولا سياعيل بن معلى المحلى الشافعي جعل قسط منه للفرق بين الاصول وله ي نسخة منه وفي مركز البحث العلمي ميكرونيلم برقم " ١٠١ " أصول ولم المحلي ميكرونيلم برقم " ١٠١ " أصول ولم المحليل ميكرونيلم برقم " ١٠١ " أصول ولم المحليل ميكرونيلم برقم " ١٠١ " أصول ولم المحليل ولم المحلي
 - ه _ الاستفناء في الغرق والاستثناء : لا بي بكر محمد بن سليمان البكري " " وهو موضوع التحقيق " "
 - الاشهاه والنظائر للسيوطي جمل قسما من الكتاب فيمل
 افترقت فيه المسائل المتشابهة .

رابعا :الهدهب الحنبلي :

الغروق الابي عبدالله محمد بن عبدالله بن الحسين السامرى الحنبلي المعروف بابن سنينة (ت٦١٦) و في مركز البحث العلمين ميكروفيلم برقم (٣٦ أصول فقه .

٢ ـــ الفصول في الفروق: لابي العباس نجم الدين احمد بن محمد
 ابن خلف بن راجــح المقدسي الحنبلي (ت ١٣٨) •

٣ ـ ايضاح الدلائل في الفروق بين المسائل : لا بي محمد عبد الرحمن
 ابن تقي الدين ابوبكر بن عبد الله الزيرائي البغدادى وفي مركز البحث العلمي
 ميكروفيلم برقم "٣٤٤" فقسه عام =

مناهج الموا لفين في عرض الفروق و منزلة الاستغناا بينها:

بعد الاعلاع على الكتب التي ألفت في الغروق وجدت انها تنقسه الى قسمين رئيسيين: قسم ألف للغرق بين القواعد الفقهية وقسم آخر ألف للفرق بين الفروع و ببيان المنهجين تنظهر منزلة الاستفناء بين هذه الموالقات من ناهسية كما سأذكر منزلته من هذه الكتب بالنسبة لما يعرضه من الغروق من الناهية الثانية ، واليك ذكر ذلك فيما يلي :

القسم الأول الكب الموالغة في الغروق بين القواعد الغقبية وهذا شبج القرافي في الغروق ومن تبعه في كتابه حيث يذكر الغرق بين القواعد الغقبية وقد يغرق بين المسائل احيانا كاظل "وجعلت مبادئ المباحث في القواعد بذكر الغروق والسوال عنها بين فرعين أو ظعدتين فأن وقع السوال عسن الغرق بين الفرعيسن فبيانه بذكر ظعدة او قاعدتين يحصل بهما الغرق وهما المقصودتان وذكر الغرق وسيلة لتحصيلهما ((۱)). وعلى هذا المنهج سار في كتابه اصول الاحكام في تمييز الفتاوى عن الاحكام.

القسم الثاني : الكتب الموالغة للفروق بين المسائل الفرعية ، و يمكن تقسيمها الله علائمة أقسام:

الكتب التي خصصت للفروق بين المسائل الفرعية وهذه يذكر مو لفوها في كل بحث مسألتين متشابهتين أو اكثر من مسألتين أحيانا من يذكرون الفرق بينهما ان كان واحدا أو اكثر مرتبين كتبهم على أبواب الفقاء فمثلا يذكرون كتاب الطهارة ولم فيه من مسائل متشابهة ويفرقون بينها ثم كتاب الصلاة والزكاة وهكذا وقد سارعلى هذا المنهج الجويني والكرابيسي والجرجاني والا منوى في مو لفاتهم التي ذكرتها سابط ...

⁽١) الفروق ٢/١٠

٢ — الكتبب التي ذكرت الفروق فيها ضمن فنون أخرى ، ضمن مو لفوا كتب الا شباء والنظائر كتبهم أقساط خاصة بالمغروق كالسيوطي وابن نجيم فنجد مثلا السيوطي يقول الكتاب الاول في شرح القواعد الخمس ، . . والسادس فيط افترقت فيه الابواب المشتبهة يذكر في . . . والمادس ولم افترق فيه الابواب المشتبهة يذكر في . . . ما افترق فيه الوضو والفسل وط افترق فيه فسلل الرجل ومسح الخف ، الخ ، وكذلك منهج أبن نجيم ،

٣ - منهج البكرى و وجدت للبكرى منهجا خاصا في تقديسم فروقه بين المسائل المتشابهة حيث يذكر القواعد الفقهيسة مرتبسة حسب أبواب الفقه مستثنيا من كل قاعدة ما يخرج عنها من فروع فاذا عرض لسب فرع يشتبه مع آخر ذكر الفرق بينهما وأحيانا تشتبه احدى المسألتين التسبي فرق بينهما مع مسألة اخرى فيذكر الفرق وقد يذكر أكستر من فرق حيث اوصل بعض فروقه الى ثلاثة فروق بل الى سبتة أحيانا كا في الفروق التسبي أوردها بد في مستثنيات القاعدة التاسعة من باب الوضوا بين فم الشهيد وخلوف فم الهائم .

وقد تكون المسألة تشابه اخرى في الحكم تغريما على قول أو وجده وتخالفها تغريما على قول ووجده آخر فيذكر الموا لف وجده الموافق وعدض والمخالفة ويغرق بينهما على القول والوجده المخالف كا ذكر في بعدض مستثنيات القاعدة المثانية من باب الوضوا .

والمو لف في عرضه للفروق بين المسائل اتخذ طريقة السو ال والجواب يتصور أسئلة تلقى عليه عن الفروق بين لم تشابه عنده ، ويجيب عنها مست عمساز فان قال قائل لم الفرق ٠٠٠ ؟ وأحيانا فان قيل لم الفرق ٠٠٠ ؟ ويحيب بقيل الفرق بينه لم الخرق ٠٠٠ وهذا الا سلوب فيه اثارة لا هشام القارئ لما يأتي بعده ، والله أعلم،

الناحية الثاني : منزلة الكتاب بين كستب الفروق كثرة وقلة ،

بتتبع كثير من كسب الفروق السابقة ، وجدت انها ليست على درجة واحدة فكل مو لف يذكر في كتابه لم ظهر له من الفروق بيسن المسائل المتشابهة ولا شك ان الكب التي خصصت لذكر الفروق أوفى مسن الكتب التي ذكرت الفروق فيها ضمن فنون أخرى ، فمثلا نجد أن أوفى كستاب في ذكر الفروق من الكتب المختصمة فروق الجويني حيث ذكر لم يزيد على مافتين والف فرق ثم يأتي بعده الكرابيسي حيث ذكر ما يقسرب من ١٨٠ فرقا ثم الجرجاني وهكذا ، ألم الكتب فير المختصمة في الفروق فهي تختلف أيضا قلة وكثرة فيما تعرضه من فروق فنجد تظريما بيسن السيوطي وابن نجيم في عناوين الفروق وعددها ألم مو لفظ فقد سمى كتابه السيوطي وابن نجيم في عناوين الفروق وعددها ألم مو لفظ فقد سمى كتابه ولكنه لم يوف بما وضع الكتاب له أذ عنوائمه يحتم أن يغني في الفروق

البيعثالثالث

الاستشنى

تمريف و نشأته واهم الكتب التي تمتني به ومنزلة هذا الكتاب بينها

تعريف...ه: هو استفعال عن الثني يقال ثنى عنان فرسمه أذا منعه عن المسلم الله عن ألمضاء الذي هو متجمه اليه م

واصطلاحا و عرفه عدة من العلما وسأذكر من تعريفاتهم مايلي و الاخراج من متعدد بالا واخواتها (٢).

٢ _ ما دل على مخالفة للحكم السايق بالا وأخو اتها (٣).

ع _ الاخراج من متعدد بالا أواحدى الفواتها .

---)

⁽١) الجويني ، البرهان ١٠/١ والتفتاراني ، التلويح على التوضيح ١٠٢٠/١

⁽٢) التفتاراني ، التلويح على التوضيح ٢٠/٢٠

⁽٣) ابن عبد الشكور مسلم الثبوت ٣١٦/١٠

⁽٤) صدر الشريعة المحبوبي ، شرح التوضيح ٢٠/٢٠

⁽٥) المحلق ، شرح جمع الجوامع ١٠١٠ - ١٠

اخراج للشي المستثنى ما أخبريه المخبر عن الجملة المستثنى منها .

٦ عبارة عن لفظ عتصل بجملة لا يستقل بنفسه دال بحرف الا أو اخواتها . على أن مدلوله غير مراد ما اتصل به ليس بشرط ، ولا صفة ، ولا غاية . و هكذا نهجد هذه التعريفات تشترك في ان الاستثنا اخراج للمستثنى مسا اخبر به عن المستثنى منه وان اختلفت بعض عباراتها ، ومو لف كتاب الاستغنا لم يست عمل من أدوات الاستثنا غير " الا ".

سأة الاستئناء 🛮

الاستثنا قد ورد فسي كلام العرب نثره وشعره و في القرآن الكريس ولكن الاستثنا من القواعد الفقهية وجد بوجودها و نشما مع نشأتها و لعل في قول عبر من الله عنه من "اعرف الامثال والا شياه ثم قس الا مورعندك " اشارة الى أن من الا مثال والا شباه لم يخالفها في الا محكام لمدرك خاص به و هذا الخارج هو المستثنى ولذلك ظل " ثم قس الا مورعندك فاعمد الى أحبها الى الله وأشبهها للحق " .

أهم الكتب التي تعتني بالاستثناء :

يمكن تقسيم كتب القواعد الفقهية من ناحسية ذكر مو لفيها الله الله علات درجات :

الدرجة الا ولى : الذين يذكرون القواعد الفقهية مجردة عن الاستثنا " ومن هو لا البن الوكيل وابن رجب وابن اللمام والمقرى والونشريسي والقراني وغيرهم .

الدرجة الثانية: درجة تتوسطة وهم الذين يذكرون القواعد الفقهية ويستثنون منها عدة سائل كاشلة أوحسب ما وصل اليه علمهم ولكنهم لا يذكرون من المستثنيات مثلما يذكر غيرهم ومن هوا لاا الزركتي والسبكي وابن خطيب الدهشية والسيوطي وابن نجيم والابيارى فمستثنياتهم قليلة العدد في القواعد التي يستثنون منها بل لا يستثنون من بعض القواعد أحيانا .

⁽١) ابن حزم ، الا حكام في أصول الاحكام ٤/٥٠٥٠

⁽٢) الآمدي ،الاعظم في أصول الاعظم ٢٨٢/٢٠

الدرجية الثالثة ، هو لا * هم اكثر المو لفين ذكرا للمستثنيات و منهم عيسى ابن عثمان الفزى حيث ذكر في موالفه القاعدة ولم يستثنى منها كما ذكسر في كشف الظنون . وأحمد بن محمد الفتاكي في كتابه المناقفات في الحصر والاستثناء (٢) . والبكرى في كتابه ــالاستخناء في الفرق والاستثناء ــ ولمدم الاطلاع على الكتابين المذكورين مع الاستغناء يمتبر هذا الكتاب أوسع الكتب التي اطلعت عليها أو قرأت عنها ذكرا للمستثنيات فعنوانه يدل على أبه وضع للاستثناء ولقد وفي بلم وقسم كستابه له أذ نجسد فيه استثناءات لا حصر لها حيث يذكر القاعدة ولم يستشنى منها مينا عسدد المستثنيات بقوله الاني مسألة أو مسألتين فأن كانت جمعا ظل الانسي مسائل ثم بيداً في ذكر المستثنيات مشيرا الى الخلاف - أن وجد - فيما يستثنيه فقد يكون متفظ عليه ءوقد يكون تغريهاعلى الراجح ، أو على المرجوح بل قد يكون تغريسها على قول شاذ أوغريب أو رأى عالم غير مشهور في كتاب مغتود حبينا في الفالب درجة الخلاف في ذلك ولهذا يعتبر هذا الكتاب كتاب أقوال ، وطرق ، ووجدوه ، وأقوال شاذة أوغريبة وسدوف أزيد الا أمر ايضاحا عنه ذكر شهج السوال ل

⁽۱) خليفة ۲/۹٥٩١٠

⁽٢) المنديئي ءالخزائن السنية "٢١" •

الغصل الثانيسي

منهج الموالف ،وما دره ، وما علية من الملاحظـات

البحث الأوُّل عرضه للمادة الملميسسة

سبق أن ذكرت أجزا متفرقة تتعلق بمنهج الموالف في عرض القواعد الفقهية ، والغروق ، والاستثناات الم هنا فسأذكر قدرتـــه على حسن عرض هذه الغنون مجتمعة ،

فقد بدأ الموالف كتابه بمقدسة مختصرة ذكر فيها أنه ألسفسا الما رأى الهم قد قصرت عن تتبع المعلولات فاختصره من كلام العلمسا انصار قليل المجم كثير الفوائد ، وجعله " قواعد أصلية ستطئة " وأخرج من كل قاعدة الما استثنى منها .

وبعد المقدسة بدأ في تقسيم الكتاب وترتيبه على أبواب الغقب ميث بدأ بكتاب الطهارة وذكر أقساسها وسبب تقديسه لها على الصلاة ممللا ومدللا على سبب تقديمها ، وبعد ذلك ذكر شروط الطهارة وقد يذكر بعض الا دلة أحيانا ،

وبمد ذلك قسال وفي الباب قواعد .

الاولى "كل ما" مطلق لم يتفير فهو الطهور" الا في مسائل ثم بدأ بذكر هذه المستثنيات سوا" كان المستثنى ءلا خلاف فيه ، أو كان تغريما على قول ضميف تغريما على الراجح ، أو على المرجسوح ، وقد يكون تغريما على قول ضميف أو شاذ أو غريب وأحيانا على قول عالم واحد ، وعلى هذا يمكن القسول ان هذا الكتاب يعتبر من أهم كتب أقوال الشا فعي ، وأوجه الاصحاب وطرقهم ، والا قوال الغريسية والشاذة في المذهب ، فقد ذكر المسائل التي يمتني فيها على التقديم سوي مواقيت الصلاة سواحتلاف العلما في عددها مع تفسير القديم والجديد ورواة كل منهما ،

وني أثنا الكتاب تجده كثيرا لما ينص على ان هذا من اقوال الشافعي ، أو نص عليه سينا ان كان قديما أم جديدا ، وأحيانا يسبين الكتاب الذي أخذ منه كالاً م ، والاملاء . . الخ . ويعتبر أيضا من أهم الكب التي تذكر أوجسه الا صحاب وطرقهم ه فييين الحكم وهل هو وجسه للاصحاب أم طريست مع بيان درجسة الخلاف في الفالب حتى الا توال الضميفة في المذهب والشاذة والفريسية يذكرها مبينا ذلك ، وقد يشير الى غير مذهب الشافهية أهيانا واضعا كل حكم في مكانسه في تنظيم عجيسب يساعد على تحصيلسه والا فادة منه .

وان حسن هذا الترتيب والتنظيم ليعطينا صورة وأضحة عن عقلية البكرى الفذة ، ان استطاع استحضار هذه الفروع فوضعها في المكنهسا المناسبة مع بيان الخلاف ودرجته اق وجد فأن كان هذا الفرع قد تقدم أو سيأتي بحثه لم ينس الاشارة اليه ،

وني أثنا هذا الحشد الهائل من الستثنيات قد يعرض لـــه فرع يشتيه مع آخر في بابه او في باب آخر فيذكر ذلك و بيين الفرق بينها ، وان كان على خلاف في المذهب ، ومع كل هذا لم ينس الصــادرالتي يستقى منها معلوماته ،

وعلى كل حال فهو كتاب زاخر بحطة من الفنون مرتب ترتيبا حسنا و منظم تنظيها بديعا بدل على أن مو لفسه قد كان له باع طويل واطللاع واسع وحفظ للمسائل الفقهية وموهبة تادرة في مصرفة مظان المسائل الفقهية وموهبة تادرة في مصرفة مظان المسائل الفقهية . كما كان على مقدرة تامة على الجمع بين هذه الفنون وترتيبها وتنسيقها تنسيقا يساعد على تحصيلها والافادة منها معالا ختصار وظهور طابع السهولة في فالبأبعائسه -

وقد يعجب الظرى عينا يظرن حجم الكتاب وط تضينه من ثروة فقهية عيظيمة فل حوته القواعد من الفروع الفقهية ، وط ذكره من المستثنيسات التي تنوق الحصر حيث لم أر في كتب من سبقه ولا من أتى بعده من حمد الفنون المتعددة في حجمه بل ولا في ضعفه .

و في أثنا و ذلك قد يعرض له اسم أو لفظ يعتاج الى ضبط بالعروف فيضبطمه ويبين معناه اللغوى أو غير ، وأن عرض له شي من المقدرات الموزونات والمكيلات والمدروعات بينه مع ذكر هل هذا البيان تقريب أو تعديد .

و هكدا سار على هذا المنوادل الى آخر القواعد ثم انتقل الى الباب الذي يليه ، ولا يعني كل هذا ان الكتاب لا أخذ عليه نان الكتال للذي لا تأخذه سنة ولا نوم ولا يغفل طرفة عيسن ، وسأذكسر جلة مساطهم عليه من ملاحظات في آخر الفصل ،

السحث الثاني مصادر الموا لف وكيفية الاستظادة منها

لم يترك البكرى وسيلة من الوسائل التي تمينه على حصر اكبر قدر ممكن من الا حكام ضين كابه ، فلقد كان يتنقل من باب الى باب في استحضار الغروع الفقهية التي تخرج عن القاعدة كثير التجوال بين امهات معادر الفقه الشا نعي يم يقطف من كل كتاب ما يحلوله من الشار في الوقت والمكان المناسبين ، وأن هذا لدليل على المعلية العلمية التي يمتاز بها البكرى وسعمة اطلاعمه وسرعة استحضاره للفرع من مكانه ليضعمه في المكان المناسب له ، ولهذا يعتبر هذا الكتاب من اكبر الموسوعات التي حفظت لنا أقوال السابقيمان التي لم نصل الى معادرها ، لفقدها ،أو لهمدها عن متناول أيدينا ، فلقد نقل لنا مجموعة هائلة من الآراء الفقهيمة من المسادر مدر الى آخر ولولا هذا الكتاب وأمثاله من الكتب التي تهتم بنقل آراء مدر الى آخر ولولا هذا الكتاب وأمثاله من الكتب التي تهتم بنقل آراء الاخرين لما تمكل من الاخلاع على كثير من آراء العلماء الذين نقدت كبهسم أو الهمدية عن متناول أيدينا ،

ولكن أخذه من هذه المصادر لم يكن بنسب متساوية بل تفاوت ، حيث نجد من المصادر لم يتكرر فلا تكاد تخلو منه صفحة من الصفحات بل قسد

يتكرر في الصفحة عدة مرات ومن هذه المصادر: الروضة ، والمجموع ، والشرح الكبير ، وان كان اخذه منها يتفاوت أيضا ، فالروضة من المصادر التي اعتبد عليها اعتبادا كثيرا ، وشرح المهذب ، والشرح الكبير ، ، ، الخ ويأتى بعد هذه المصادر ، مصادر أخرى كان اعتباد المو لف عليها

أقل من سابقتها ولكنها ترد بكثرة و منها المهمات ، والحاوى ، والا م الونهاية المثلب ، والوجيز والوسيط والبسيط ، والكناية والسهاج و حلية العلم ، والا بلا وغيرها و هناك مجموعة من السمادر قل الا خسد منها فلا نكاد نجدها الا مرة أو مرتين أو ثلاثا و عنها ، مختصر الروضسة والحاوى الصفير والاحيا والدقائق والتذنيب و ستجد في آخر الكتاب فهرسا يبين الى أى حد كان الو لف يعتمد على كل مصدر من هذا المصادر ...

البيعث الثالث للاحظات على الكتـــــاب

كلا يقال لكل صارم نبوة ولكل جواد كبوة ، ولا يخلو شي من لكن الوكتاب الاستفناء عبل انسان وعبل الانسان عبط كان لا يخلو من الخطال والنسيان والكمال لله وحده فأنه هو الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وفي هذا البحث سأذكر أهم ما لاحظته على المو لف مسن ملاحظات لا تنقص من قيمة الكتاب ولا تقلل من قدره وكما قيل :

■ كسنس المرا ثيلا أن تمد معافيه *

وقد لا أكون عصيبا في لملاحظتي عليه وحسبي انه لم غلب على ظني فإن اصبت فين الله ،وأن اخطأت فنني ، وسأذكر لم ظنهرلي من ملاحظات في النقاط الآتية:

ا _ يو خذ على الو لف انه مسالم فيما ينظه من آرا الآخرين واقوالهم فهو ينظها وكانها قضايا مسلمة لا تقبل حجاجا ولا نظشا ومن ثم لم يحاول الدخول في مناقشتها والترجيح فيما بينها ■ ولعل الدافع له لهذا انهاراد ان يكون كتابه مختصرا فرغب عن المناقشة لتبقى لكتابه سمسة

لاختصار ، أذ لو دلل وعلل لتضاعف حجمه أضعافا كثيرة ، فلعله لهذا ينقل الآرائ ويترك الخيار للقارئ وقد دفعسه حبه للاختصار أن يترك دليل القاعدة التي لها أصل من الكتاب أو السنة ، ويكتفي من الدليل الذي يسوقسه أحيانا بموضع الدليل .

٧ ــ القواعد ينبغي أن تكون بوجزة تامة المعنى ، ولكن المو للسف قد أطال في بعض القواعد فادخل عند ذكره للقاعدة لم هي في غنى عند حيث يفسر يعض الفاظ القاعدة كما في القاعدة السابعة من كتاب الطهارة " اذا بلغ الما قلتين ــ وهما خمسمائة رطل بغدادى ، والرطل ما قة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم على الصحيح من كلام النواوى وقيل : ستمائة وقيل : الف ، وعلى كل حال فهو تقريب لا يضر نقمان رطلين ــ فخالطته نجاسه ولم يتغير لم يضر على الصحيح ".

و كما في كتاب الصلاة في القاعدة الحادية والعشرين "يستحب للامام أن يخفف الصلاة من غير ترك الابعاض والبيئات حوهي التشهد الا و قعود و والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، والصلاة على آله في التشهد الا الا خير ، والقنوت والقيام حان رضى القوم التطويل وكانوا بحصورين فلا بأس " ، فكان عليه أن يورد القاعدة مجردة عن التفسير ، وان احتاج الى تفسير شي من الغاظها ذكره بعد ذلك لا في أثناء القاعدة .

٣ — المو" لف يسبى بعض الأحكام الجزئية قواعد كلا في قولمه في القاعدة التاسعة من كتاب الطهارة "الملا العشيس يكره استعماله" و في الفاعدة الوابعة من كتاب الصيام " صوم يوم عرفة سنة " و في الخامسة منه " افراد يوم الجمعة والسبت والاحد مكروه " و في القاعدة الثانية من كتاب الحج " الفسل للدخول مكة سمنة " و في القاعدة الثالثة منه " للزمن الاستنابة للحج " افهذه أحكام جزئية لا قواعد كلية ولا ضوابط بالمعنى الاصعلاحي الائبها لم تجمع جزئيات لا من ابوابولا من بابواحد ، فتسمية هذه الائحكام الجزئية قواعد خروج عن معنى القاعدة " ولو فتح هذا الباب لاستوع سبب الفنون وتداخل ستوع من معنى القاعدة " ولو فتح هذا الباب لاستوع سبب الفنون وتداخل ستوع من معنى القاعدة " ولو فتح هذا الباب لاستوع سبب الفنون وتداخل ستوع من معنى القاعدة " ولو فتح هذا الباب لاستوع سبب الفنون وتداخل سبب المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة الفنون وتداخل سبب الفنون وتداخل سبب المناهدة المنا

وسميت جميع الفروع قواعد . والله أعلم

التكرار فيها يذكره المو" لف من تواعد وذكر بعض القواعد في غير بابها فيهلا في القاعدة الرابعة في مسح الغف ظل " قد تقدم أن يشترط أن يكون محل الفرض وهنو القدم مستور افلو رو" في من غير الاعلى لم يكنف " = و في القاعدة الخامسة "شرط الغف أن يستر محل الفنر ض و في كتاب الصلاة في القاعدة الثالثة عشرة " استقبال القبلة شرط في صحنة الصلاة " و في كتاب الحج ذكر قاعدة نتعلق بالاستقبال في غير بابها وهي القاعدة الثانية والعشرين " استقبال القبلة شرط في صحة الصلاة يما ينطلق عليه أسم الاستقبال " ، فالمعنى لكل قاعدتين واحد فلو جعل كل قاعدتين قاعدة واحدة وذكر لما يستثنى منها الانتفى التكرار ولكنين سيحان من لا تأخذه سنة ولا نوم .

و _ تجزئة الا مكام في أماكن متغرقة كما في أحكام قضا المحاجسة واحكام الصيد فلو ذكر المو لف الاحكام المتعلقة بموضوع وأحد في مكان واحد لكان اوفق بالتحصيل واسهل على العراجع ،

وابي ابراهيم المديث عبد المواطنة الذي يصعب معدالعثور على ما أراد كلا ذكر في باب مواقيت الصلاة حين كلا مه على الوقت المشترك عند مالك وابي ابراهيم المزني انه من مصير طل الشيء مثله الى مغيب الشيعى فذكر انهما استد لا بعديث عبدالله وطاوس ولم أجد لهما حديثا ...

وكا ذكر في أركان الصلاة بعد تكبيرة الاحرام ان السنة وضع اليمين على كوع اليسرى ويقبضها . . . ثم قال وذكر الفزالي في الاحيساء كيفيسة اخرى . فهذه الكيفيسة مبهمة وكان على الموا لف ان بيينها اذ لم نصرفها الا بمسراجعتها كا وضعتها في مكانها . وكما في قولسه في المسائل التي يفتي فيها على القديم حين ذكرها في مواقيت الصلاة قال " ومنها اعتبار النصاب في الزكاة " قلم أدر المعنى ذلك حتى واجعت كثيرا في باب الزكاة وبينته هناك .

γ _ _ الموالف يشير الى خلاف في بعض المسائل ولم أجد فيها خلافا في المدهب بل الحكم مذكور على القطع كلا في قوله في باب المسلسل في الاستثناء من القاعدة الاولى منه :

" اذا أولج الخنثي المشكل ذكره ني دير رجل أو امرأة فلا غسل على الا "صبح " وكلا ني قوله ني أركان الصلاة فيمن عجز عن تكبيرة الاحرام قال: " فإن عجز كأخرس حرك لسانه وشفتيه اجزأه على الصحيح " فقو للسسه على الا "صح في الاولى وعلى الصحيح في الثانية اشارة الى خلاف و من نقل الحكم في هاتيان المسألتين نقله على القطع فيهما والله أعلم .

٨ - الموالف يذكر الحديث بالمعنى غالبا وقد يغير من ألفاظه ما يتغير به الحكم كما ذكر في مواقيت المصلاة في حديث "لم منحك أن تصلى معنا ""." قبال " وصل العشاء الآخرة قبل غيسبو بة الشخق " ولفظ الحديث ثم صل العشاء حين غيسبو بة الشخق " و فرق بين قبل غيبو به الشخق وحين غيسبو بته "."

و يسبق نظر البوالف أحيانا في ايراد يعض الاعطام كما ذكر في باب الوضوا في اشتراط النيسة فيه حيث ذكر انه "لا بد من قصد فعل الصلاة ولا يكفي احضار نفس الصلاة غافلا عن الغمل كما ذكره الرافعي ". والرافعي ذكر ان قصد فعل الصلاة واجب في الصلاة لا في الوضوا فقد انتقل نظر البوالف من النية في الوضوا الى النية في الصلاة وقد أوضحته في مكانه موثقا من كلم الرافعي .

، الله المواهدة المواهدة الما المواهدة المواهدة المواهدة المواهدة المواهدة المواهدة المواهدة المواهدة المادية عشرة أنه ولوشك فيها وجب عليه من الزكاة هل هو يقسرة أو سلما أو دراهم المام الماهدة عزالدين بن عبد السلام في قواعده المادسة الهراج المحميم كما لوكان عليه صسلاة ولم يصرف عينها لزمه المحمس فابن عبد السلام قال وفي هذا نظر قان الاصل عدم كل واحدة منهما بخلاف نسيان صلاة من خيس فان الاصل في كل واحدة منهما بخلاف نسيان صلاة من خيس فان الاصل في كل واحدة منهما بخلاف

واعترض عليه والموالف ترك الاعتراض فصار الكلام موهما أن هذا رأى أبن عبد السلام والله أعلم،

1 الصلب كما سقط بعض العبارات التي لا يستقيم الكلام الا بوضعها في الصلب كما سقط الواجب في احدى وتسعين من الابل الى ما قة وعشرين حقان و في ما قة واحدى وعشرين ثلاث بنات لبون ، وقد أضفت عدد اضافات سيزا ذلك بوضعه بين معكوفتين [] و بيان أن ذلك يلتئم بسه الكلام أو يتم به كما سيظهر ذلك من مطالعة النص ، و هذا السقط الذي تكرر وعدم التحرير في بعض العبارات والتكرار في القواعد وذكر بعضا منها في غير بابها يرجح لدى أن الكتاب لم يبيض ، أق لو بيض هذه مو الفده أو راجعه لتدارك مثل هذه الا أشيا ولم تفته كما أن يعض هذه الا أشيا يعود الى النماخ ، والله أعلم ،

النسخ ومنهج التحقيق:

النسخ ؛ بعد تتبع غالب نهارس المكيات وجدت لهذا الكتاب خس بسخ ني احمد الثالث ، وسوهاج ، والا وهر ، وجامعة الملك سعود ، ودار الكتب النصريمة ، واليك بيانها على النحو الآتي :

ا الا صل ا وهي النسخة الموجودة بمكتبة أحمد الثالث بتركميا برقم ١١٠٧ نقم شا نمي وهي نسخة بخط نسخى نفيس من خطوط القرن الشاسع بأولها تملك سنة ٨٨٤ ،ويآخرها عبارة تقول: "استوعبه كتابة داعيا لمالكه في مدة آخرها حادى عشر شهر الله المحرم الحرام ، أول شهور عمام أحد وتسمين وشانطئة ، احمد بن محمد ابن احمد . . . الشا فعني حامدا و مصليا ومسلم . ثم انهى ما كتبه مقابلة " . والنسخة في ٢٢٨ ورقمة ، ومسطرتها ٢٧ سطرا ، ومقاسها ٥٨٠ × ١٨٨٠

والنسخه في ٢٢٨ ورفعه ،ومسطرتها ٢٧ سطر ،ومعاسم ٥٠٠٠ مردد . والنسخة مقابلة كلا ظهر على حواشيها . وصفحه ١٨٥٥ وصفحه العنوان مزركشه . والنسخة مقابلة كلا ظهر على حواشيها .

٢ - نسخة سوهاج ، وقد رمزت لها بالحرف " س" •
 هذه النسخة في مكتبة سوهاج برقم " ٣١ " فقه شافعي و منها ميكرو فيلم
 المخطوطات برقم " وقد رمزت لها بالحرف " س " ،

مكوبة بقلم نسخي من خطوط القرن التاسع و تقع في ٣١٨ ورقسة و مسطر تها و٢ سطرا ومقاسها ١٥ × ٣٣ ، وهذه النسخة منقولة عن نسخة منقولسة عن نسخة عليها خط المصنف وجا الخرها : "الحمد لله رب العالمين . كتبت هذه النسخة وقوبلت على نسخة كتبت وقوبلت على نسخة عليها خط مصنفها تفيده الله تعالى برحمته بمحمد وآله .

وجد على النسخة التي كتبت من نسخة المصنف ما مثاله : الحمد لله
رب المالمين ، والصلاة والسائم على أشرف الخلق محمد وآله وصحبه أجمعين
أما يعد نقد قابل على الشيخ الاعام المالم المغيد شيس الدين محمد
ابن المرحوم شهاب الدين احمد بن المرحوم شيس الدين محمد الشهير
بالشرازيني عامله الله بلطف بينه وكرصه جميع الكتاب المسسى بالاعتنما في الغرق والاستثنا نفعه الله به وجمل له به الدرجمة المليا في الداريمن
بينه وكرسه ، وكانت المقابلة المذكورة بالحرم الشريف المكي تجاه الركبين
البيانيين لجهة باب ايراهيم غلهر رباط . . . من استقبال رجب الغرد والى الميانيين لجهة باب ايراهيم علهر رباط . . . من استقبال رجب الغرد والى جميع الكتاب المذكور فيه وجميع مصنفاتي كلها السيرة النبوية ، والمذاكرة في عمل اهل الاخرة والمناسك في الحج وجميع ما يجوزلي وعني روايته بشرطه عزد اهلمه في محله كتبه محمد بن ابي يكرين سليمان البكرى الشافعي حامدا وبصليا عنا الله ونعم الوكيسسل

على حواشيها مقابلة وتصحيحات ، وقد سقط منها عدة ورقات تبدأ من قوله في القاعدة المغامسة من باب التيم " اونسيه فطريقان ذكرهما الرافعي " وتنتهي عند قوله في أركان الصلاة في الركن الوابع " انها أم القرآن وام " • " بيخة الا "زهر " ، قد رمزت لها بالحرف " ز " •

و هذه النسخة معنوطة برواق المفارية بمكية الا "زهو برقم " ١٩٦٢ " ومنها ميكروفيلم بمركز البحث العلي برقم " ٩٦ " فسقه عام و هي نسخسة بقلم معتاد بخطوط مختلفة ، فرغ من تسخها في السا دسمن جماد ى الآخرة سنة ٨٨٨ وتقع في ٣٣٧ ورقدة ،ومسطرتها مختلفة ومقاسها ١٩×٢٨ سم
نتيجة اختلاف الخطوط و باولها تعلّسك في سنة النسخ ،ثم تملك آخسر
ووقنية باسم الشيخ حسن بن احمد المعطار على طلبه العلم بالأ زهر =
و نيها اسقاط في أطكن حتوقة و الأول : يسبدأ من اول كتاب الطهارة
عند كلا مه في الشرط الثامن من قوله "المحكمية لا الذكرية" و ينتهي عند قوله
في القاعدة التاسعة من باب الوضو" عم كونه اطيب من ربح المسك" =
والثاني و يبدأ من قوله في القاعدة الرابعة عشرة من باب الوضوا --
والثاني و كل ذكره النووى " وينتهى عند قوله في أول باب التيم :
"التراب الى الهوجه واليدين ".

والثالث: بيداً من قوله في كتاب الزكاة في القاعدة الرابعة عشرة "والاصناف المستحقة للمدقات ثمانية" وينتهى عند قوله في أول كتاب الحج " عنه الله لا يصح الحج عن الميت" . وأسطر كثيرة من ألمكن متفرقة وبها تحريف و تصحيف وزيادات أحيانا .

و هذه النسخة جامعة الملك سعود وقد رمزت لها بالحرف "ر" . و هذه النسخة موجودة بجامعة الملك سعود بالرياض رقم (١١) و هي نسخة بخط نسخي معتاد من خطوط القرن الثاني عشر تقديرا وتقع في ٢٨٢ ورقة مسطرتها ٢٦ سطر ومقاسها ٢٥ × ٥ (١١ سم ، والنسخة مجدولة ، باولها تملك باسم محروس بن عبر بابعير وقد أوقفها عام ١٣٦٢ على طلبة العلم الشريف .

والنسخة ناقصة الآخر كثيرة التحريف والتصحيف بها أسقط من أماكن متفرقة وبها زيادة أحيانا .

ه _ نسخة دارالكتبالبصريسة ،

وهذ النسخة موجودة بدار الكتب المصرية برقم " ٣٥ " فقه شافعي وعليها تملك باسم ابراهيم باشاعام ١١٨٤ وتقع في ١٨٣ ورقة ومسطرتها مختلف تبين ٢٨ ، ٢٩ سطرا وبآخرها " كتب هذا الكتاب الجليل من نسخة صحيحة لانها بخط شخص من رفقائل في الاشتفال بالعلم بعد تطلعي له مدة مديدة من السنين فاني رأيته عند بعض مشائغي وكان له به اعتنا " كثير فسي

الرجوع اليه رحمه الله تعالى معان صاحب خطها كان يجتمع أيضا على شيخنا المذكور بحضورى وكان ذلك في مدة آخرها حادى عشر شهر الله المحرم الحرام اول شهور عام احد وتسعين وثمانطئة . . . حامدا ومصليا ومسلما وهو المسمى بالاعتناء في الفرق والاستثناء للشيخ الامام العالم العلا مستقابدر الدين محمد ابي بكربن سليمان البكرى الشافعي رحمه الله . . . " وقد طمس بعض اسم الناسخ .

ويمد الاطلاع على هذه النسخ اخترت واحدة منها وجملتها أصلا واكتفيت بتسميتها الأصل ، ثم بدأت بالمقابلة مع النسخ الا خرى فظهر أي ان هذه النسخ تنقسم الى ثلاثة أقسام »

۱ الا مل ونرعها . __٧_ نسخة سوهاج التي رمزت لها بالحرف " س"
 ٣ _ و نسختى " ز " ، " ر " .

(۱) - نسخة أحمد الثالث التي اعتبرتها أصلا واكتفيت بتسميتها "الأصل" و نسخة أخرى لمخوذة منها وهي نسخة دار الكتب المصرية وقد طهر لي أنها لمخوذة منها بط لا مجال للشك فيه حيث الكلمات المكرة في الأصل مكررة فيها والساقطة من الاصل سأقطمة منها ولا زيادة فيها على لم في الاصل بل قد يوجد سقط خاص بها وأخيرا وجدت حتى بعض اسم الناسخ الذي نسخ الاصل والتاريخ الذي في آخرها قد نقل في آخر هذه النسخة - نسخة دار الكتب - ولهذا فقد الفيتها تبلط من المقابلة ،

ألم نسخة الا أزهر التي رمزت لها بالحرف " ز" فقد قابلتها كسابقتها وأثبت فروقها فوجدتها اذا اختلفت مع النسخ الا خرى وافقت نسخة " ر " غالبا فهما قريسبتا الشبه من بعضهما فيما اختلفتا فيه عن ما عرالنسخ ولكن نسخمة " ر " كثيرة التحريف والتصحيف والزيادة والنقص حيث لا تخلو صفحة واحدة ما ذكرت فلذلك الغيتها من المقابلة ولم اثبت منها الا ما رأيست

أنه يخدم النص ، أو وافق نسخة اخرى عند الاختلاف بين النسخ ، ألم بقيدة التحريفات والتصحيفات والزيادات والنقص فقد حصرتها أولا وسجلتها جميعها ثم رأيت انها تثقل النص ولا فائدة فيها فأثبت لم يمكن ان يضيف فائدة وحدنت لم لا فائدة فيه .

وكان سبب اختيارى لنسخة أحمد الثاقب واعتبارها أصلا عدة أهر:

- ١ ... كالها بخلاف بقيدة النسخ فلا تخلو وأحدة منها من نقص =
 - ٧ ... ما عليها من شبك و تاريخ في عصر الموالف ..
- ٣ _ وضوح خطها بحيث يمكن كل أحد أن يقرأها بسهولة ويسر .

منهجي في التحقيق :

السبح الذي سرت عليه في التحقيق يتلخص في النظاء الآتية:

أولا العتباد الاعمل ومقابلته على نسخة "س" ، "ز" مقابلة كاملة واثبات

ما يفيد النص فقط من نسخة "ر" •

ثالثا: إذا وجدت كلالم ساقطا من الأصّل وموجودا في احدى النسخ الأخرى في أني أثبته في صدر الصحيفة وأبين في المهامش انه ساقط من الاصل وموجود في "س" مثلا أو في "ز" أو "ر" وفيهما .

رابعا ؛ اذا ظهرلي ان في النص نقصا من جميع النسخ فاني اراجم كتب المذهب واتعرى واثبت ببن معكوفتين [] ما أرى أن الكلام يتم أو يلتئم به مع الاشارة الى ذلك في المامش •

غاسا اذا ظهرلي خطأ في النص أوتحريف أوتصحيف في جسيم النسخ فأني أصلحه مع الاشارة الى ذلك في الهامش •

سادسا ؛ اصلاح الا عطا اللفوية مع الاشارة الى ذلك في الهام م و سادسا ؛ كتابة النص بالرسم الاملائي البتعارف عليه اليوم و ترك رسم المخطوطات ولا أشير الى ذلك في الهام ،

ثامنا: بيان أرقام وسور الايات القرآنية الواردة في النص .

تاسما: تخريج الائماديث النبوية الواردة في النص .

عاشرا التبع النصوص الهتي نظها الموالف عن غيره وبيان المكنها معذكر المخلاف بينه وبين من نقل منه أن وجد سواا كانت تلك النصوص من كتب مطبوعة أو مخطوطة امكني الوصول اليها ، فاذا وجدت النص فيها في مثلانه أثبته وقد أتركه بعد بحث وجهد دائبين مضنيين .

حادى عشر؛ اذا لم أجد المصدر الذى نقل منه العوالف رجعت الى الكتب

التي اتفقت مع الموالف في النقل منها ظن لم أجد رجعت المسسى
الكتب المتأخرة عن الموالف وأثبت لم وجدته فيها .

ثاني عشر : توثيق ما لم ينسبه الموالف في كتابه من القواعد والفروق والاستثناءات

والا ركان والشروط بالرجوع الى كتب المذهب وبيان المكتبا فيها

الا ما عجزت عنه بعد البحث والتنقيب والسوا ال والاستمانة ـ وهو

قليل والحمد لله .

ثالث عشر؛ شرح الكلمات التي تحتاج الى شرح مل ورد في النص وذلك

رابع عشر الذكر نبسدة عن الاعلام غير البشهورين في النص والدلالة على بعض المعتبد المام أول مرة عوترك البشهورين منهم المام أول مرة عوترك المام أول مرة عوترك المام أول مرة المام أول مرة عوترك البشهورين منهم المام أول مرة عوترك المام أول مرة المام أول مرة عوترك المام أول مرة المام أول م

خامس عشر: التمريف بالا ماكن التي وردت في النص .

سادس عشر: بيان مقدار المكيلات والموزونات والمذروعات والابعاد التي وردت

في النص با تساويه بمقاييس العصر لم استطعت الى ذلك سبيلا .

سابع عشر وضع الفهارس الفنية وتشمل الآيات القرآنية والاحاديث والقواعد

والغروق والاعلام والكتب التي ذكرها المصنف في كتابه والبله!ن • والا على ومسادر البحث والموضوعات •

هذا ما بذلته في بحثى المتواضع وهو جبهد المقل ولست أنعسسن الوصول به الى الحد الذي يرضيني بل هذا لم أمكني الوصول اليسسه الآن ورحم الله امر"ا وأى في هذا العمل تقصساً فدلني عليسه وأرشدني الى وجده الصواب نيه ويعلم الله ما لاقيشه في تحقيق هذا الكساب من الصموبات فقد كسنت أقف عند فهم يعض النصوص طويسلا فأستشير واتتهم المصادر ولا سيما في كثير من المستثنيات من القواعد التي التزمت بعزوها الى النصادر حيث كت أراجسع لغرم واحد عدة كتسسب لموالف واحد ولا سيط عنه لم يذكر الموالف ولا يذكر الكتاب فسان ذكر الكتاب قد لا أجسده في مظنتسه ما يكلفنس مراجعسة عسدة أبواب وفي ذلك من العناء لم يعلمه معققوا الكتب القديمة فسان الذى يلاقيه محقق أى كتاب من كتب الا تُقدمين يزيد كستيرا على ما يلاقيه من يوالف كتابا في موضوع الكتاب الذى يحققه ، لا تنسبه يستطيع _ان أراد _ان يترك في تأليف ما استفلق عليه فهـــــه ويخص ما وضح له واستبان وجه الصواب فيسه ، الما المحتقق فانه يكون أسيرا للكتاب الذي يحققه يسير بسيره ويتوقف بتوقفه فأن استنفلق عليه فهم شيئ وقف حائرا مدة طويلة وقد يتجاوزه من غيسران يصل فيه الى حل يرضيــه .

والله أسأل أن يجمل هذا الممل خالصا لوجهده الكريم وأن يجمله في موازيتي يوم القيامة انه سميح مجيب و صلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

العمالياتي

الاستغناء في الغرق والاستشنست

بدرالدین محمد بن أبی بکسر بن سلیمان البکسسری

/ يسم الله الرّحين السرّحييم اللّهم يسّر يا كريم وصلى اللّهم على عدمه ١/ب
وآله = الحمد لله السواحد القهار رب السّاوات والارّض وما بينهميا ،
المزيز الففار ووأشهد أن لا الله إلا الله وحده لا شريك لمه ،خالسيق
الليل والنهار ،وأشهد أنَّ حددا عبده ورسوله النبي المعتار صلى الله عليه
وعلى آلمه وأصحابه أنا الليل وأطراف النها ر ، صلاة دائمة إلىسين

أما يمد : فلما كان العلم رئيسة جليلة أقره الله عزوجسل فيمن أحسب واغتار وهيسة بنه لا يصنع بنهم واقستدار ، فصار لهم مزيسسة حيث علوا في جبيع الا تطار ، فاستخرت الله تعالى أن أجمسع بن كلا سيسم ما استثنوه بن أصل على الاختصار ، لا ني رأيت أهل العلم قسسسه زهدوا في طليسه ولم يجعلوا لهم إليه طريسةا (١) و معذلك جوهسره في قعر (٢) بحر عبيق وطاليسه نائم لا يفسيق ، هيته داڤره ، و رفيت قاصرة ، و مستفيده قليل ، والحفيظ له كليل ، يسبعد (٣) من الجسسع الكليشير ، و يرفب في الجسسع الكليل ، فشرعت في جمع هذا الكساب مختصرا من كلام ذوى الا لباب ، قليل حجسه ، كثير فوائده ، وقد أو ضحست من كلام ذوى الا لباب ، قليل حجسه ، كثير فوائده ، وقد أو ضحست على مبتدى ، لكى يرفب فيسه بالله ندكى يرفب فيسه طلى مبتدى ، لكى يرفب فيسسه طالب ذكى يفهم ما لخصته لتالله ، وقد جعلته قواعد (١) أصليسية

⁽١) في جميع النسخ طريق =

⁽٢) قعر ساقطية من (ب) ، (ز) ،

⁽٣) في (ر) ، (ز) ينفر -

⁽٤) في الانصل وإس) قواعدًا با

ستمائة ، جمعتها مكية وأخرجت من كل قاعدة فوائد جليلية (١) تعكر على أصلها بقدر فهمي لها [وسيّته الاستغناء في الفرق والاستثناء] وجعلت الله في ذلك عوني ، فإِنّه رجائي وحسبي .

¥

⁽١) في الأصل ، (ر) جلية والمثبت من (س).

⁽٢) ساقط من الأصل و (س) .

(كتاب الطهـــارة)

(۱) هـــى: رفاهـــية ، وعذر ،وضرورة .

أمّا الرفاهية فهي الطهارة بالما القوله تعالى ■ وينزل عليكم من السما ما اليطهركم بده على الخفيدن ■ وأمّا العذر فهو المسح على الخفيدن ■ وأمّا الغرورة فهي التيم وقدمت على الصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم ■ (مقتاح الصلاة الطهور) مولاً أن يكون مقد ما على الشروط .

ولها شروط عنشرة:

أحدها: الإسلام ، فلا تصح من كافر .

الثاني : الما المثللق مقلا تصح بعقيد (٥)

الثالث: النقا من حيض أو نفاس .

⁽١) النووي ، السجموع ٣٣١/١ ،

⁽٢) الاتفال ١١٠٠

 ⁽٣) الدارسي ، سنن الدارسي ١/٥٠/١ والترمذ ى ، الجامع الصحيح .
 (٣) وايسن هنيسل الصند ١٢٣/١ ، وايسن ماجسة ،
 السنن ١/١٠١ .

⁽ع) الا في غسل الدّبية لتحل لزوجها فلا يشترط الاسلام لصحبية الفسل ، القليوبي بعاشية 1/63 »

⁽ه) المطلق هو ما يقع عليه اسم ما الله قيد الازم فالتقييد لبيان الواقع الا يضر كما اذا قال عما البحراو النهر يخلاف ما لا يذكر الا مقيدا كما الورد فلا يرفع الحدث المحلي ، شرح المنهاج ١٨/١، وابن حجر تحقة المحتاج ١٧/١.

⁽٦) الا في اغسال الحج الشربين ، مغنى المحتاج ٢/١) والعليوبي

عاشية ١/٥٤٠

المتمييز ، فالا تصح من غير بميز ،

الخامس: إيصال الما في بشرة أعضا الوضوا .

السادس: دخول الوقتالدائم المدث

السليع 1 الملم بالكيفية .

الثان: دوام النية الحكبية لا الذكريـة

التاسع 1 طهارة أعضاء الوضوء عن النجاسة (ه).

الماشر: تعييز القرض عن السنة .

والمسياة على قسيين : طساهر طهيدوروطماهمرغيرطهور،

فأمًا الطهور فهو على قسين : طهورغير مكروه وهو المطلسق

الماري عن الإضافة اللازمة ، فعنمه : ما البحر ،وما النهر ،وما اليكر ، وما * العين ، وما * المطر و منا * الثلج ، و منا * البسرد ، و هو كسل

سقط من (ز) من قوله الحكمية الى قوله في باب الوضو في القاعدة التاسعة ص ٤٩ مع كونه أطيب من ربح المسك " • بان لا يكون هناك صارف كردة و نية تسيرد و نحوها ، القليوبي ، (m)

الماشية ١/٥١ ١٦٠٠ .

- و قيل يكفى غسلة واحدة كما لو اغتسل من جنابة و حيف ، لا نُ (0) موجهها غسل العضو وقد حصل ورجحه الشربيين ، مقنى المعتاج ١/ ٥٥ والبحلي عشرح البنهاج ١/٨٦٠
- لم أجد من عد السابع والماشر شرطين بل وجدت من ذكر الاول دون الثاني ومن عكس أما من ذكرهما معا اراد تفسير أحد همابالآغر لا عد كل شهما شرطا مستقلا وينابهر انه الا رجح علان العلم بالكيفية يمنى تبييز القرائض من السنن إلا الماس فيكفيه أن لا يقصد بفرض نفلا ، القليوبي ، حاشية ١/٥٤ و الرملي ، نهايسة المحتاج ١/٠١١٠
 - النووي ۽ المجموع ١٢٦/١،

يستثنى من اشتراط التمييز غسل البلغل في الحج وغسل المجنونسة لتحل لزوجها ،الظيوبي ،حاشية ١/٥٦ . (٢)القليوبي، حاشية ١/ ٥٤٠

ما نزل من السما و أو نبح من الا و رض و و و انبح من بين أصابعت الكريسة و الله عليه وسلم و علم طاهر طبور و و يستشي من كل نبح من الا و رضما و آبار المحجر و المفاري و أن رسول الله عليه الله عليه وسلم نبي عن استعماله في غزوة تبوك وهي (و يار شمو و) و الا يلمر / الناقبة التي كانت تردها وأبرهم أن يريقوا ما استقصوا ۱/أ منها وأن يطرعوا العجين الذي عجنوا به وفي روايبة و فعلوه للإبل و و المناهور المكروه و فهو المشمس يقصد أو فيوه على الا صح و كنذا شديد المسوارة أو البسرودة الا يتشمس في بركمة أو نبر () .

وروضة الطالبين ١١/١٠

⁽۱) الحجر اسم ديار شود بوادى القرى بين المدينة والشام قال الاصطخرى: الصحير قريسة صغيرة قليلة السكان وهو من وادى القرى على يوم بين جبال وقال الجاسر والعلى: " لا يزال الحجر معروفا و مأهولا ١٠٠ وهم لا ينزلون منازل شود ينزلون ناحية شها " الا صفهاني بلاد العرب يتحقيق الجاسر والعلى ٣٩٧ ، والحيوى ،معجم البلدان ٣٩٨٠ ، والحيوى ،معجم البلدان ٣٩٨٠ ،

⁽٢) البخاري عصميح البخاري معفتح الباري ١٣٧٨/٦٠٠

⁽٣) الا ماديث البروية في النهى عن الما الشمس كثيرة ولكن لا يملع الاستدلال بشى منها على الكراهة حيث لسم يسلم شسى منها من علية قادحية تبنع الاستدلال بيسه ابن حجر « تلخيص العبير ٢٢/١ ، ٣٣ ، ٣٣ ، الا ألباني إروا الغليل ١/ ، ه ... ع ه وقال الشافعي في الا م "لا اكره الما الشمس إلا من جهة الطب " ٣/١ ،

وفي الباب قواعد ،

القاعدة الأولى 1 كل ما مطلق لم يتغير فهدو الطهور إِلا في مسائل منها 1 الما الطهور إِذا استحال عدد دود ، شم استحسسال ما فطهور قطعا ، فلوطيح فيده من خارج جرى فيده الخلاف المذكبور فيما لا نفس له سائله (1) إذا وقع في الما القليل ومات فيده (1).

و منها: الما المتحصل من بخاره عنه غلبانه عفظهور علسى صاحب صاحب المحيح من القولين وصحمه / البحر الأما هو ظاهر مقتضى كسلام الشافعي سرعه الله سونقل الرافعي في الشرح الصغير عن الرويانسي طهو ريته (٥)

و شهدا : الدا المستعمل في نفسل الطهارة : فسطهور فسسي (٦) .

⁽١) لا دم له يجري ٤ الغيوس ، النصياح الشير " نفس "،

⁽٢) النووي ، روضة الطالبين (١٤/ والمحلى ، شرح المنهاج (٢)٠٠ ورجح الشافعي أنَّ ما لا يو كل الناسات في الما تجسم الأم ١/٤٠ الأم ٤/١ .

⁽٣) فسيسرة محاشية ١٨/١ والشرواني محاشية ٢٩/١٠

⁽٤) أبو المحاسن عبد الواحد بن اسماعيل بن أحمد الروياني موالف بحر المذهب (١٥٥ سـ ٥٠٥) الأسنوى عطبقات الشافعية (١٥٥ ه و هدية العارفين ٢٣٤/١ ووفيات الأعيان ٣٩٠/٣.

⁽٥) التووي ۽ المجموع (٨٨) م

⁽٦) المعدر نفسه ١٥٧/١ – ١٥٨ وقد عبر البوالف بأصح القولين ولم أجد قولين بل وجدت انهما وجهين للأصحاب ،

ومنها 1 الما المتغير بالمجاورة الله عن و تحوهما ، ومنها 1 الما المتغير بالمجاورة الله عن و تحوهما ، أما الله عن الأصبح كما ذكره النواوي وغيره الله عن الأصبح كما ذكره النواوي وغيره الله عن الأصبح الله عنه الله ع

و منها 1 الما الستعمل في فرض الطهارة اذا بلغ قلتيسسن فصاعداً فطهور (٣) .

و منها: الما الظيل إذا تغير بالنجاسة وتكاثر حتى بلغ قلتسين فأكثر وزال التغير فطهور .

و منها الله إذا تغير بالا يمنع اطلاق اسمه كالتغير اليسير، ومنها الله إذا تغير بالمكث أو الطين أو الطحلب أو المقر أو المر ومنها الله إذا تغير بالمكث أو الطين أو الطحلب أو الوجهين، (٦) لم يضر وكذا التراب المعلوح ولو قصداً في أطهر القولين أو الوجهين، ومنها : اذا تغير بعليفسر صون العام عسنه (٢).

⁽١) المجاور ما يمكن فصله 6 أو ما يتسيز في رأى العين وعكسه المخالط النووى ،المجموع ١٠٦/١ ، قليويي حاشية ١٩/١.

⁽٢) المجموع ١/٥٠١ والراقمي ،الشرح الكبير ١/٢١-١٢٣٠٠

⁽٣) النووي ،المجموع ١٥٧/١٠

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١/٢٦ والحسجوع ١٣٦/١٠

⁽٥) النووي روضة الطالبين ١٠/١ وابن حجر عتحفة المحتاج ١٠/١٠

⁽٦) ابن مجر ، تحقة المحتاج ٧٠/١ ـ ٢٣ وقال القليوبي "قد ضعف الرافعي في الشرح كون الخلاف قولين ورجح أنه وجهان وعلى كل فهو ضعيف فكان الا نسب التعبير بالمشهور أو الصحيح ، حاشية القليوبي ١٩/١٠

⁽Y) قوله اذا تغير المنخ بعد ان ذكر التغير بالمكث أو الطين أو الطين أو الطحلب الخ ما يعد تغيرا بمايفسوصون الما عنه فلو ذكر المتقدمة أمثلة لمايفسوصون الما عنه لكان أولى من التكرار .

الرافعي الشرح الكبير (/١٣٧/،

ومنها : إذا تغير بالطح المائي دون الجبلي ، ولو وقسيح في ما علي نجاسية معفوعنها لم يضر .

فان قال قال قاد التم إن المست عمل في فرض الطهارة إذا لسم يسبلغ قلتين الملهور الموا استعمل في نقلها فطهمور في أصبح القولين و محمد صاحب البحر وكذا النواوي في شرح المهذب وكلمنهما مستعمل الفرق ؟

قيل: الفرق بينهما أَنَّ المستعمل في نفل العهارة لم تكسسب الا عندا به صفة الفرض ولم تو و به عبادة بانفراده ، فلذلك لم يسلب عنه اسم العهوريسة وليس كذلك البا المستعمل في فرضها ، لا أنه تأدّ به عبادة مع انفراده واكتسبت الا عضا به صفحة ، فلذلك سلب عنه اسم الطهورية ، فدل على الفرق بينهما ...

فإن قيل : قد اكتسبت الاعضاء بما استعمل في النفل صفة ، قلن النفل صفة ، قلن قلنا على على ما قلناه . وجود الفرض ، لا صفيية وجيوب ولاكمال مع انفراده ، فدل على ما قلناه .

و منها : ما إذا وقدع فدي المسا * نجاسية وشدك ، هل هدو قلتان أولا ؟

⁽١) النؤوي ، روضة الطالبين ١١/١ .

 ⁽٢) كنقطة بول وما يعلق برجل الذباب من نجس ، روضة الطالبين ١/١٦
 والحمل ، شرح الشهاج ٢٣/١

⁻¹⁰Y-10-/1 (T)

قط ع الصيمرى (١) والماورد ى وصاحب البيان بالنجاسية وقال إمام المعرمين والغزالي : فيسه احتمالان ، أظهرهما هذا .

وقال النواوى في شرح المهذب: الصواب أنّه طاهسر ، وعلما بأنّ الما طاهر أصلا وشككنا في التنجس ولا يلزم من حصول النجاسة التنجيس ، وقد قال صلى الله عليه وسلم: (الما طهور لا ينجسه شي (١) فلا يخرج من هذا العموم إلا ما تحققاه ، ويو يد هذا ما قالمسسسه الماوردي / والروياني وغيرهما : إنه لو رأى كليا وضع رأسمه في مسا ٢/ب هو قلتان فقط وشمك هل شرب منه ، فنقص عن قلتين أو لا ٢ فهو طاهر بلا خلاف عملا بالا صل (٥)

القاعدة الثانية : كل نجس اتصل يطاهر وأحدهما رطب تنجس الطاهر وأحدهما رطب تنجس الطاهر وأحدهما

⁽۱) أبو القاسم عبد الواحد بن العسين بن محمد الصيبرى مو لف الإيضاح والكفاية ، قال ابن الملاح كانت وظاته بعد ٣٨٦ ، وقيل لا كان موجودا في السنة الخامسة بعد اربعمائة ، الا سنوى مطبقات الشافعية ٢/٢/٢ والنووى ، تبذيب الا سما واللفات واللفات عبد ١/١/٢ والحيوى ، معجم البلدان ٢/١/٢

⁽٢) الماوي ١٨٨/١٠

⁽٣) في جميع النسخ المتنجس،

⁽٤) الترمذى «الجامع الصحيح ٩٦/١ والمسدد ٢٣٥/١ ، ٢٨٤٠ وأبو داود «السنن ١٧/١ وابن حجر «تلخيص الحبير ١/٤٢-٢٥٠٠

⁽ه) العاوى ١٨٨/١ ـ والنص يتصرف من المجموع ١٣٤/١ ـ ١٣٥ م والسيوطي ، الا تُشياه والنظائر ٧٦ .

⁽١) الشيرازي ،المهذب معالمجموع ١/١٧٥٠

ومنها: الما المطلق إذا كان قلتين قصاعداً ، فوردت عليه نجاسة ولم يتغير ،لم ينجس للحديث (إذا بلغ الما قلتين لم يحسل خبثا) (٢) ويحترز بالما عن المائع إذا خلط بما طاهر دون قلتيسن وكمل قلتين ،ثم وقعت فيه نجاسة تنجس (٢) وإنّ لم يتغير (٤) ،لعدم الما المحفر، ولوصب على الما المهنجس ما سبتعمل حتى بلغ قلتيسسن على الما المهنجس ما سبتعمل حتى بلغ قلتيسسن على طهورا (٥)

ومنها: تجاسية لا يدركها الطرف ، فلا تتجس الباء ولا الثوب على الأصبح (١٠) .

و منها : الهرة اذا أكلت قأرة ، ثم غايت واحتمل ولوفهـــــــا في مسا ، كشير ، ثم ولفت في ما ، قليسل ، فهو طهور على الأصح ، في مسا ، كشير ، ثم ولفت في ما ، قلا نحكم بنجاسته بالشك وعلى قسول لا نسه ما ، معلوم الطهارة ، فلا نحكم بنجاسته بالشك وعلى قسول ما لقا (٨)

⁽١) التووى ٤ المجموع ١١٢/١٠

⁽٢) الترمذى ،الجامع الصحيح ١٩/١ وابن عنبل ،المسند ١٢/٢ وأبو داود ،السنن ١٩/١ وقال ابن حجر : "قال الماكم : صحيح على شرطهما وقد احتجا يجميع رواته وقال ابن مندة : اسناده على شرط مسلم " تلخيص الحبير ٢٩/١ ـ ٣٠ والألباني اروا الخليل ٢٠/١ .

⁽٣) التووى ، السجموع (/١١٦) ١٥٥٠

⁽٤) في (س) تتفير.

⁽ o) النووي ، السجموع (/ ١٣٦) .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١/١٠٠

⁽٧) النووي ءالمجموع ١٧٠/١٠

⁽٨) النووى ، المجموع ١٧٠/١ ورجح الغزالي عدم التنجيس مطلقاً وعلى

وفي استنا هذه البسألة نظر لعدم طهارة فمها الأن الهرة اذا أكلت فأرة اذا أكلت فأرة اذا أكلت أكلت فأرة وفابت الما علات بعد أن ولفت افأكلت من جاحد يفمها افالظاهسر وفابت الما عادت بعد أن ولفت الأكل دون الولوغ الألوق بينهما أن الولسوغ عدم طهارته في الأكل دون الولوغ اوالفرق بينهما أن الولسوغ لا يكون إلا يلسانها اوفي الاكل لا يكون إلا يفمها افاذا غابت وولفت في عا افقيها باق على تجاسسته الاته لم يصل إلى الما بالولوغ المنهما فدل على الفرق بينهما .

و منها ، الميتسة التي لا نفس لها ساطة ، فهي نجسة فسي نفسها على ما رجمه الا كثرون .

قال الرافعي في شرحت الكبير: هذا هو الظاهسر (٥) ولا يتجس ما لاقتصد إذا لم يتغير على الاصبح (٦) لما روى أَنَّ رسول الله صلى الله عليمه وسلم قبال: (كل طعام وشراب وقعت فيسسه

عدد القول بالتنجيس فيعفى عنها للحاجية ، لأنّ الشرع أسقط اعتبار هذه النجاسية في حديث "إنما هي من الطوافين عليكييم والطوافات" الوجيز (/) .

⁽١) في الأصُّل و (ب) (س) لأنَّ والمثبت من (ر).

⁽٢) في الأصُّل و (د) و (س) الولوغ والمثبت من (ر) .

⁽٣) النَّاهر عدم القرق بين الولوغ وإلا تُكل علانٌ الغم عُرف اللسان فكيف يطهر اللسان والنَّارف السعيط به باق على النجاسة والذي يظهر المعود عنه في الكل علمتة الاحتراز .

⁽٤) الرافعي ،الشرح الكبير (/٦) (٠

^{·) 77 - 17 / / (•)}

⁽٦) النووى ، السجموع ١/٩٧١،

دابسة ليسفيها دم ، فهو الحلال ،أكله وشريسه والوضوء منسه) .

والوحمه الثاني: أنه عاهر غير عليهر (٢) ، كالمتغير بالزعفران أو بورق الشجر ، و منها: القليل دون الميتمة ، و منها القليل من الدهن النجس يصيمه في الاستصباح .

و منها ، القليل من الشعر النجس إذا وقع في ما الا ينجسه ، على الشعر النجس إذا وقع في ما الا ينجسه ، الله و القليل بالعرف ، كما صرح بسم النواوي في باب الا واني القليل بالعرف ،

و منها : القليل من دخان النجاسة إِذا حكمًا بنجاسته وهسو الأصبح عنها بعض عنه عكما جزم به الرافعي في صلاة الخسوف في آخر باب منسه (٢) و جسزم به النواوي فسيسي الروضية فيسسي آخير صيلاة الخسوف مسطيليةً (٨).

⁽۱) ابن حجر ، تلخيص الحبير ٢٩/١ وقال فيه "وفيه بقية بن الوليد وقد تفرد به وحاله معروف وشيخه سعيد بن أبي سعيد النبيرى مجهول وقد ضعف أيضا واتفق الحفاظ على أَنَّ رواية بقيـــة عن المجهولين واهيــة.

⁽٢) النووى ۽ المجموع ١٣٠/١،

⁽٣) الرافعي ، الشرح الكبير ١٦١/١ هكذا ذكر الرافعي وذكر الزركشي ودكر الزركشي ومبيره أُنَّ الدود المتولد من الميتة نجس على وجهِ كالمنثور ٣/٣٠٠٠ وحاشية عبيره ٧٠/١ .

⁽٤) النووي مروضة الطالبين ٢٦/٢ .

⁽٥) المجموع ٢٣٣/١ والزركشي ،المنثور ١٠٠١/٣

⁽٦) النووى الجيوع/١٥٥٠

⁽٧) الشرح الكبير ٤/٧٥٦ والزركشي ،المنبور ٣/١٠٠١ .

⁽A) روضة الطالبين ٦٦/٢ وقوله : مطلقاً . أي سوا * نجس بعارض أو كان نجس العين .

ومنها 1 التأير إذا كان على منفذه نجاسة ، فوقع في الما و وغرج عيا ، فإنه لا ينجسه في أصح الوجهين من الرافعي الكبير في بهلال المروط الصلاة قال : لأن التابور لم تزل تعرض في المسلسا الكثير والقليل وكان الأولون لا يحتمرون عنها (٢) . ولو مات في المساء القليل ما يعيش في بحرو بر إذا مات في نجسه ، وما يعيش في بحرو بر إذا مات في نجسه الا الآد سي كما في شرح المهذب (٣).

و منها : الصبى إِذَا أَكُلَ شيئًا نِجِسًا ، ثم غَابِ وَاحْتَمِلَ طَهَارَةً / فسه ، فهو كالهرّة ، كما ذكره ابن المسلاح في فتاويه وغيره . • /أ

و منها الإنا من الجلد النجس إذا كان يسع أكثر من قلتين ، فإنا نمنع حل استعمال الإنا وإن كان الما الذي فيه طاهراً ، وكسدا الإنا إذا ولغ فيه كلب وصب فيه قلتان فأكثر .

وأما غير ذلك من النجاسات وإنّ قلّ فنجس لم يطهسر إلا بالما•.

وحكم غسالة النجاسة عند طهارة المحل ، قال الرافعي : إِنْ تخير بعض أوصافها بالنجاسة فهي نجسة وإنْ لم يتغير فغيها علمالاتة أقوال :

⁽١) في الشرح الكبير "تفوص"،

۲) ٤/ ١٠٠١ والزركشي ، المنثور ١٠٠١ ٠

^{·177 - 171/1 (7)}

⁽٤) الزركسشي ، المنثور ٣/ ١٠٠١ والسيوطي ، الا شباه والنظائر ١٥٥٠

⁽٥) في جميع النِسخ أُوصِب ..

⁽٦) الجرجاني 6الفروق: ١٠

أحدها : وهو الجديد أن حكيها حكم اليحل بعد الفيسل ، وهو الجديد أن على الجديد أنه نجس ، لا أنه ما على الجديد أنه نجس ، لا أنه ما على أصابته نجاسية ، فحكم الغسالة حكم اليحل قبل استعمالها فيه ،

والثالث: وهو القديم أنه طاهر طهور بكل حال (٣) ، ويشترط في طهارة الفسالة أن لا يزيد وزنها بعد الانفصال عا كان ،وتعتبر رايادة الوزن بعد اعتبار المقدار الذي يتشرب بالمحل (٣) .

وأما الما المستعمل في إزالة نجاسة الكلب إذا تطاير منه شميسي في المرة الأولى إلى ثوب آخر غمل ذلك الموضع على الأول ست مرات . ولو تحقق شخص نجاسة يديم فأفرغ من إنا ما ففسمسلمسا ، فهل ذلك الما فالمرأم نجمس المنديجي (٥) فسي

⁽١) في (س) تخرج ٠

⁽٢) الشرح الكبير ١/١/١ والأسنوي عطالع الدقائق ١/٦.

⁽٣) الرافعي ، الشرح الكبيسر ٢٧٣/١ والبعلق ، شرح المنهسساج ٢٧٣/١

^(؟) الرافعي ، الشرح الكبير ٢٧٣/١ هذا على قول من قال : للمتطاير حكم المحل قبل حكم المحل قبل الورود قال يفسل سيما ومن قال ان للمتطاير حكم نفسد قبل الورود قال علمهور ...

انائر السعلق عشرح الشهاج ١/ ٢٥٠٠

⁽ه) أبوطى الحسن بن عبدالله البندنيجي صاحب التعليقة والذخيرة (ه) (م) الشيرازي ، طبقات الشافعية ١٢٩ والسبكل ، طبقات الشافعية ١٩٣/١ والأسنوي طبقات الشافعية ١٩٣/١.

⁽۱) أبو العباس احمه بن عمر بن سريخ البغدادى شيخ الشا فعية في عصره (٣٠٦/١/٢) النووي ، تهذيب الأسماء واللغات ٢/١/١/٢ والأسنوي بطبقات الشا فعية ٢٠٠/٠.

⁽٢) في (ر) زيادة غير.

⁽٣) قوله و هذا الحبياء عند الشافعي طاهر قوله هذا خلاف ما في الا من فإن في الله عند الساء الذي توضأ به أقل من قلتين فسد الماء .. في وضوعه في أن كان الماء الذي توضأ به أقل من قلتين فسد الماء .. وتوضأ بما عيره لا يجزئه غير ذلك وإن كان الماء قلتين أو أكسسر لم يفسد الماء وتوضأ وطهرت يده " ١/٠٠ . فإنه وإن لم ينصعلى المراغ الماء على يديد كما ذكر الموا لف نقلا ولكند ذكر أن دخول يديد الإناء شنجس الماء على يديد قال ذلك في غير الأم كوالله أعلم.

^(؟) في المنهاج وشروحه أَنَّ الأَطْهِر طَهَارة غسالة ظيلة تنفصل بالاتفير وطهارة المحل ، والثاني أُنها نجسة الانتقال المنع إليها فإنَّ انفصلت متفيرة أوغير متفيرة ولم يتلهر المحل فنجسة عللقاً .

الشربيني ، مفنى المعتاج ١/ ٥٨ وابن حجر ، تحفة المعتاج ١/ ٣٦١ - ٣٢١ والمحلى ، شرح المنهاج ١/ ٥٠ والرافعي ذكر في الشرح الكبير ثلاثة أقوال وقال إنهم عبروا بأنها وجوه ءلا تنها غير منصوصة ١/ ٢٧١٠

كما ذكره النواوى في التحقيق وأصل الروضة (١) عن نصالشافعي (٢) - رضى الله عنه - فإنْ غاب عنه زمانا عثم جاء إليه عفوجده متغيراً لم
يمكم بنجاسته علانٌ السبب الموجب لنجاسته عَمْفَ بطول الزمسان
عنه (٣)

ونقل صاحب المهمات عن الدارمي : أنه لو رأى نبعساسة حلت في ما ، فلم تغيرًا للمام إليه ، فوجد ، متغيرًا للمام يتألم بسه (٥) ، قال النواوى في شرح المهذب وما قاله فيه نظر .

القاعدة الثالثة ، يجوز الاجتهاد في الأوانى والثياب والقبلسة (٦) تت وغير ذلك إلا في مسائل :

منها: ما إذا اشتبه عليه ما ورد بما استصلبما بأن يأخسند مُرفة من كل منهما ويستعملهما في وجسهه مرة واحسدة ناوياً في تلسك الفسلة عثم يعكس المأخوذ كذلك ولا اجتهاد عو هذه الكيفية أولس من قول النواوى _ رحمه الله حضي منهاجمه أو وسا ورد توضأ بكل مرة (٢) و فيده نظر من جهسة النيسة عفانها ليست جازسة بهذه الكيفية (٨)

[•] TX/1 (1)

^{-1 -/7 - 14 (7)}

⁽٣) التووى ، روضة الطالبين ٢٨/١٠

⁽٤) الأسنوي ١/٣٧ - ٧٤٠

⁽٥) النووي ، المجموع ١٧٠/١ ، ٢١٢٠ ،

⁽٦) الأسنوى عطالع الدقائق ٢/٠١ ، ١١ ، ١٣٠ القليوبي ، عاشية (/٢٤ ـ ٢٥٠

⁽٧) (٢٧/١ من "س"،

و منها ، الثوب الواحد في جانبيه أو كبيت نجاسة كذلك ، و منها : إذا كان معم إنا ان : أحد هما يول والآخر ما لسم يجتهد على الصحيح ، ولواشسته إنا ول بأواني بلد استعملل

و منها: ما استثنى على فير الراجح وهو ما إذا كان معسسلا إناء ها هر و نجس ولا يعلم عين الطاهر وهو على شط نهر ، فسسسلا اجتهاد لقوله صلى الله عليه وسلم: (دع ما يريسبك إلى ما لا يريسبك) والصحيح الاجتهاد ، ومسنها: إذا كان معم ثوبان : أحد هما متنجس وهو لا يعلم عينه و يمكنه غسلهما ، فلا اجتهار، و منها أن يكون مصه

⁽١) النووي ،المجموع (١٩٥٠)

⁽٢) الرافعي ،الشرح الكبير ١/٩٧١ ، والسيوطي ،الأشباه والنظائر٧٧٠

⁽٣) الراقمي ءالشرح الكبير ١/ ٢٨٠٠

⁽٤) النووى ،المجموع ١/ ٢١١ والسيوطي ،الا تُشياه والنظائر ، ٨٠

⁽٥) الشاشي عجلية العلما ٤ / ٨٤ والرملي نهاية العجتاج ١ / ١ ٨٠٠٠٠

⁽٦) النووي ءالمجموع ٢٠٤١

 ⁽۲) الترمذي ءسنن الترمذي ٢٦٨/٤ قال: وهذا حديث حسن صحيح "واحمد بن حنيل ءالمسند ٢٠٠٠/ والألباني ءارواء الغليل ٢٤/١٠

إنا ان : أحد هما متنجس من غير تغير ولو جمعهما لبلغا قلتين ، فسلا اجتهاد ، ومنها : أن يشتبه عليه ما طهور بما مستعمل ، فلا اجتهاد على غير الراجح في عده المسائل وما شابهها والصحيح الاجتهاد (()).

ومن دخسل في علمة مسجد الحرم ولم يقدر على القطع بالتعسيس أو بحضرته صلى الله عليه وسلم ، قله الاجتهاد ، كسا في شرح المهسسذ ب في الصلاة (٣) بخلاف الاعمى ، فإنه ليس له الاجتهاد في القبلة (٣) ومن قدر على الطهور بيقين ، فلا اجتهاد في أحسد الوجهين ، والصحيح الاجتهاد كما قاله الرافعي (٥) وفيره ، ولو اشتبه إنا مسسسا علاهر بإنا متنجس اجتهد و تطهر بما طن علمارتده (٢)

فإن قال قائل: قد ظتم في أمل البسألة أنه يجوز الاجتهاد في الا واني وأنه إذا اجتهد في إناء بن أحدهما طاهر والآخسر خنجسس وهو لا يعلم عين الطاهر ، اجتهد وتوضأ بما غلب على النسم طهار تسم وأراق الآخسر استحهابا ، فإن تركمه ، ثم غلب على النسم المهار تسم لم

⁽۱) انظرفي هذه المسائل المستثناة علىغير الراجح ،النووى ، المجموع ١٩٢/١ – ١٩٤ وابن عطيب الدهشية مختصر قواعد الملائي ١٨٤/١ – ١٩ والزركشي ،المنثور ٢٨٧/٢ والسيوطي • الملائي ١٣٤/١ والسيوطي • الأشباذ والنظائر ٢٠٣ والسيكل ،الائشياه والنظائر ٢/٣٤٠٠

^{7 - 2 / 7 (7)}

⁽٣) النووي ، السجسوع ١/٦٦١ ، ٢٢٢٠

⁽٤) الشرح الكبير ١/٢٨٦ - ٢٨٣٠

⁽٥) السبكي ، الا شباه والنظائر ٢/ ١٣٤ و الجويني ، الفروق ٣٦٠

⁽٦) النووي ، المجموع ١٨٠/١٠

صلاحا مستيقا طبارته ويتيم ويصلى ويعيد كل صلاة / بتيسة ، لان مسه ما مستيقا طبارته الما على ظنه ، ولو هجسم واستصل ذلك الما وصلى من غير اجتهاد ، مم بان إصابته أعاد الطهارة والصلاة مطلقا وقيل : يعيد الصلاة فقط والصحيح الا ول (٢)

فان قيل ، فقد قلتم فين اجتهد في القبلة وسلى ، شهم فلب على النائدة أَن الجهسة غير الا ولد وكذا في الثالثة والرابعسة صدح (٣) والغرق بينهما من وجوه :

أحدها الأن الما له بدل بخلاف القبلة ، فإنهالابدل لها ، والوجه الثاني : أن القبلة يحتمل أن تكون الا ولى هي القبلسة وهو مخطسى في الا خرى و يحتمل أن تكون الثانية هي القبلة وأنه أخطسا في الا ولى الم يتحقق عينها الفلهذا جازله الاجتهاد وليس كذلك الما الا أنه لا ينفك عن حمل نجاسة الفلهذا كانت صلاته الثانيسسة باطلسة .

والوجه الثالث: أنَّ القبلة يجوز العدول عنها في حال العذر واندا أخطأ في اجتهاده فهذا عنر ، / فسجاز أنْ يعدل عنهسسا ٤/أ وليس كذلك الما والنجس والأنه الا يجوز استعماله في حال العذريحال والمهذا لم نجعل خطأه فيه عذراً ، فدل على الفرق بينهما (٤).

^{(()} الجويني ،الفروق "٥٥ والنووى ،السجموع ١٨٠/ ١٨٧، ١٨٩٠ ٠

⁽٢) الشاشي عطية العلما ١٠٨٨ والمعلى عشرح المنهاج ١٦٦١٠

⁽٣) النووى ،السجموع ١/٠٢٠ سـ ٢٣١ والزركشي ،المنثور (/٣٠٠

⁽٤) الجويني ،الفروق "٣٥" واقلنووى ،المجموع ١٩٣/١٠

القاعدة الرابعية ، يجب على المأموم متابعة إِمام في أفعيسال الصلاة فيما يعتقد إِحابته فيه إلا في مسألتين ،

أحداهما: إنا أم إمام بجماعة في جهة أداهم اجتهاد هسسم اليها أنها القبلة عشم تغير اجتهاد إمامهم دونهم عفيله أن ينحرف الى ما أداه اجتهاده إليه ثانيا عويسقى المأبومون على حالتهم الأولى ولا يلزمهم متابعة إمامهم ويصلون إلى ما كانوا عليه علا أنهم لم يجزلهسسم متابعته ويخرجون من صلاته علان عندهم أن صلاته لغير القبلة عفيتون صلاتهم لا نفسهم عفإن تغير اجتهادهم دونه خرجوا عن خابعته وانحرفوا وصلوا إلى ما أداهم اجتهادهم إليه ثانياً وبنوا على صلاتهم لا نفسسهم فوادى ولا يتابع أحدهما الآخر عفإن تابع يطلت صلاتهم إن بقيست

المسألة الثانية : ما إذا قام الامام إلى خامسة سهوا لم يتابعه المسأوم (٢) المسأوم وإن كانت رياهيمة وإن اقتدى به أحد في الركمسة الخامسة وهو لا يعلم سهود ، صع الاقتدا على الاثمسح ،

عنها: ما إذا تغير بالتراب ، وعنها: إذا تغير المساء

⁽۱) النووى ، المجموع ۲۲٦/۳ ، والسبكي ، الأشياه والتظائر ۲/۱۲۳س۳۲۲۳ الرافعي ، الشرح الكبير ۲۰۷/۳۰۰

⁽٢) النووي عروضة الطالبين ٢/٣/١ والشاشي عجلية الملما ٢/٤٤٠٠

⁽٣) الأسنوى ، منالع الدقائق ٦/٢ والمعلى 6 شرح المنهاج ١٨/١٠

⁽٤) النووي ۽ المجموع ١٠٢/١ ٠

بالملح المائي وفإنّه لا يضر على الا صدح (١)

ومنها: إذا تغير بورق الشجر المتناثر بنفسه بغير تعفن واختلاط للم يضر على الأعلم بلاً نه مجاور وإِنَّ تعفن واختلط به فثلاثة أوجمه الله الم يضر على الأعلم بلاً نه

أحدها 1 وهو الا أعلم لم يضر لعسر الاحتراز.

الثاني 1 يضر كفيره من المختلطات.

الثالث: إن تغير بربيعي ضرأو بخريفي فلا ، وإن تغيير بما سقط من الثمار ضر ، كما قاله النواوي في شرح المهذب (٢) ، ولو خلط ما المهور بما يوافقه في المفات ،كما الورد المنقطع الرائحية والما المستممل لم يخرج الطهور عن اسنه ، لكن يتغير بالمقيدار الوسط (٣) ، فإنه يضر

⁽١) التووى ،المجموع ١٠٢/١ والشاشي ، حلية العلماء ١٠٢/٥ مـ ٥٨

⁽٢) النووى ، المجموع ١٠٩/١ والشاشي حلية العلما ٢٦/١ .

⁽٣) والعقد رالوسط (المخالف الوسط) أنَّ يكون اللون لون عصير العنب والريح ريح اللا ذن (اللبان الذكر) والطعم طعمم ما الرمان ابن حجر ، تحقة المحتاج ١٩/١ ولا لشربيني ، مفلى المحتاج ١٩/١.

⁽٤) الشاشي عطية الملما ٤/١٠٠

⁽٥) النووي عالمجموع ٢/٤٦ - ٢٤٦٠

⁽٦) ذكر ابن حجر أنَّ تحريم إِزالة النجاسة بزمزم وجه خميف بل شاذ. تحفة البحتاج ٧٦/١

النواوي في شرح المهذب معصمة الاستنجاء به إِجماعا ...

القاعدة السابعة : إذا بلغ الماء قلتين ــوهما خمسمائــة رال بغدادى والرطل مائة وشانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم علــــى الصحيح من كلام النواوى وقيل : ستمائة ،وقيل : ألف ،وعلــــى كل حال فهو تقريب ، لا يضر نقصان رطلين (٣) ــ فخالطته نجاســـة ولم يتغير ، لم يضر على الصحيح (٤) والا في حسالتين :

إحداهما ما إذا امتد الما والجارى الملاقي للنجاسة الجامدة الراكسدة فراسخ وان كان ألف قلمة فهو نجس وإن لم يتفير .

المسألة الثانية : إذا كمل الما الناقص / عن الظتين بمسسا ، ١/ب ورد واستهلك فيه ،ثم وقعت فيه نجاسة تنجس وإن لم يتفير ولا تسمه والم يتفير ولا تسمه السم مسحض ما ، كما في أصل الروضية (٦).

^{· 17 · / 7 (1)}

⁽۲) المجموع ١/٠١١ – ١٢٣٠

⁽٣) النووى ، المجموع ٥٨/٥ والمحلى ، شرح المنهاج ٢٤/١ و قليوين ، حاشية ٢٤/١ ، الشاشى ، حلية العلما ١٩٠٠ - ٢٠ و وذكر ابن الرغمة في الإيضاح والتبيان أَنَّ الرخل يساوى ١٣٠ درهما وقدر الخاروف الدرهم بما يساوى ٢١ر٣ غراما وقدر الرخل بما يساوى ٢٠٤ غراما ٢٥ ، ٢٨٠

⁽٤) النووي ، المجموع ١/٢/١ ــ٣١١ والشاشي ، حلية العلماء ١/٩/١ ــ ٧٠

⁽ه) الشاشي محلية العلماء (٧٨/١ ـ ٨٠٠ والتووي مروضة الطالبين ١/٢٦ ـ ٢٦/١ وابن حجر متحقة النصتاج ١/١٦ ـ ١٠٠٠.

⁽٦) النووي ٢/١ والأسنوي ، مطالع الدقائق ٢/١ ـ ٠٧

القامدة الثامنية ، من كان على حالة تصح الصيلاة بها ، صح المسالة بها ، صح المسالة بها ، صح المسالمصعف وما لا فلا إِلاَّ في مسألتين :

إعداهما؛ ما إِذَا أَدخل المتوضى طرف عود في مخرجمه وأراد أن يصلى لم تصح صلاته ولا طوافه ومع ذلك يجوزله حمل المصحف كما ذكره النواوى في التحقيق (٣).

المسألة الثانية : ما إذا كان على بدنه نجاسة كذلك . المسألة الثانية : ما إذا كان على بدنه نجاسة كذلك . الله القاعدة التاسعة : الما المشمس يكره استعماله الله فسسي

مسائل ا

منها: إِذَا شهر في آنية الذهب والفضة لم يكوه في الأصح لصفاء منها وقدم ذلك في غيرهما من الآواني المنطبعة.

ومنها: البرك.

⁽١) في جميع النسخ: صحيدت

⁽٢) الزركشي ،المنثور ٣/١٩٠ -

⁽٣) انظر المجموع ١١/٣ وقال الزركشي " لو أدخلت عوداً في غرجها و تركت بعضه خارجا وصلت صحت صلاتها إنَّ قلنا بطهارة باطن فرجها وهو الا صح ، ولو أن خل عودا في ذكره وترك بعضه خارجا وصلى صحت صلاته بنا على طهارة باطن ذكره كما جزم بسمه واعلى صحت صلاته بنا على طهارة باطن ذكره كما جزم بسمه البخوى واختاره الإمام وذكر في التحقيق وشرح المهذب أنَّ الأصح باللان صلاة من أدخل عودا في ذكره أو في فرجها و هذا لا يظهر توجيهه ولمل المصحح لذلك يرى نجاسة باطن الفرج "

المنثور ٣/٤/٣ .

⁽٤) الزركشي ، المنتور ٩٨٧/٣٠

⁽ه) النووى ءالمجموع ١٩٧١ - ٩٠ وروضة الطالبين ١١٠١١ - ١١ والرافعي ءالشرح الكسبير ١٢٨/١ - ١٣٥٠

⁽٦) في ألا ممل إغيره والمثبت من (ر) .

ومنها: الحياض كما قدمناه _ ومنها: إِذَا كَانَ في غيسر المفرطة المعرارة ، ومنها إِذَا لَم نجد غيره وضاق الوقت وجسب المشمالة ...

و منها : إذا برد في الأصّح ، و منها : ما اليدهر وكـــذا النهر (٢) ومنها : ما زمزم ، ذكره الا مخوني (٣) في مختصر الرواسة ولنا وجــه آخر أنه يكره مطلقا ، كما في أصل الروضة ، ورجح النواوي من زوائده عدم الكراهــة مطلقا ، قال ، وهو مذهب أكــثر الملما وليـس للكراهــة دليل يمتمد (٥) .

وقال في شرح المهذب : أُنَّ حديث عائشة المذكسور عنها في شرح المهذب : أُنَّ حديث عائشة المذكسور عنها في شرح باتفاق المحدثين وما رواه الشا فعي عن عمر ـــرضي الله عنه ــ من عمر ـــرضي الله عنه ــ من عمر ـــرضي الله عسته ــ وشقه

⁽¹⁾

⁽٢) يراجع لهذه المستثنيات المراجع التي تقدمت تحت رقم "ه" .

 ⁽٣) عبد الرحسن بن يوسف بن ابراهيم بن على الأصفوني الشافعي
 (٣) ٣٠٠ — ٢٥٠) ابن تغرى بردى ۽ النجوم الزاهرة
 (٢٩٠١ – ٢٥٠) ابن حجر ۽ الدرر الكامنة ٢/١٠ ٥٤ والسبكى « طبقات الشافعية ، ١/١٨ والسيوطي عصسن البحاضرة (٢٨/١ ٠ ٤٢٨/١)

^{* &}quot;7" ({ } }

^{· 1 1 / 1 (} o)

⁽٦) (٦) ولم أجد في الائم توثيقاً للحديث وإنَّما نقل الأثسر ولم يتمرض له ٣/١٠

(يساب الوغيسو *)

فوضه سستة :

أمدها النيسة وشرط صحتها العلم بها حال غسسال الوجه ، فينوى صند فسل أول جسز منه لا بعده (٢) النيسة غسل جز منه ولو في أثناء المضضة صح وحصل له شواب النيسة غسل جز منه ولو في أثناء المضضة صح وحصل له شواب السنن قبله (٤) . أو قبل جز منه ، ثم عزيت نيته لم يمسيح وضوء في أصح الوجهين (٥) . والنية إِمّا رفع الحدث أو استباحسة الصلاة أو فرض الوضوء أو التابهارة للملاة أو لغيرها أو فرض الطهسارة أو الونو فقط صدح الكامحه النواوى في شرح المهذب (٢) والتحقيق لا الطهارة المطلقة (١) وللتجديد بنية الطهارة أو الونوء أو التجديد المهارة أو الونوء أو التحقيق ولا بد من قصد فعل السلاة ولا يكفى إحضار نفس الصلة غافلا عن

⁽١) في الأصُّل عنده والمثيت من (ر) (س) .

⁽٣) الزركشي المنتور ٣/٣١٦ والنووي المجموع ١٠٣١٩٠

⁽٣) الشاشي عطية العلماء ١٠٩/١٠

⁽٤) النبووى «المجمسوع (/٣١٩ » والأُستوى « طالع الدقائق ٢/٥٢٠

⁽ه) الراقمي ، الشوح الكبير ٢/٦١٦ ـ ٣١٧ والشا شي مطلبة الملما ١١٠٠ ـ ١١٠٠

⁻ TTA/) (T)

⁽٧) الا سنوى ، منالع الدقائق ٢٤/٢٠

⁽٨) النووى ءالمجموع ٣٣٣/١ ءوالشربيني ءمغنى المعتاج ١٨/١٠٠

والشاشى عطية العلماء ١١١/١ والمحلى عشرح المنهاج

الفصل « كما ذكره الرافعي () ، ولو شك بعد يقين التلهارة فتوضأ احتياطا عثم تبين حدث فقيه وجهان : أصحهما أنه لا يصح (٢) وعلى هذا لا يستحب التجديد لعدم الفائدة فيه (٣) ، قال شيخنا جمال الدين () في مهماته : والعواب ما قاله ابن عبد السلام في قواعده الكرى : أَنَّ طريق الشاك في ذلك أنَّ يحدث ثم يتطهر ، فإنَّ لم يقمل لم يحمل الورع على المختار لمجزه عن جزم النيسة وكذلك إذا التهسس عليه المني بالمذي ، فطريقه أنَّ يجامع عثم يفتسل (٥)

⁽۱) من قوله "ولا بد من قصد فعل الصلاة ولا يكفي إعضار نفس الملاة غافلا عن الفعل كما دكره الرافعي " وهم من الموالف فقد انتقل نظره من النية في الوضوا إلى النية في الصلاة فنقل عبارة الرافعي في الصلاة و نصها " الصلاة قسمان فرائلي ونوافل / فيتعين فيها قصد أُمرين بلا خلاف (أحدهما) فعل الصلاة لتستاز عن سائر الا فعال فلا يكفي إحمار نفس الصلاة بالبال مع الفقلة عن الفعل "، انظر الشرح الكبير = ٣١١/٣، النووى ، المجموع ١/٣١ والرافعي ، فتع العزيز ١/٣٣٠

⁽٣) تجديد الوضو مأموريم فكيف يكون لا فائدةفيه.

⁽٤) أبو معمد جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن بن على بن عمر ابن على الا "بوى القرشي الا "سنوى صاحب المباحات ، ومطالسم الدقائق ، وطبقات الشافعية (٤٠٢ - ٢٠٢) ، الشوكاني ، البدر الطالع ٢/٢٥ وابن حجر الدرر الكامنسة ٢/٣٤٤ ، السيوطي ، حسن المحاضرة ٢/٢١) .

⁽٥) المهمات ١/١٨ وابن عبد السلام ١٨/٢-١٩٠٠

وقد اختلف العلما • _ رضي الله عنهم _ في النيّة على ثلاث _ _ منهم _ في النيّة على ثلاث _ _ _ منهم _ .

قال القاضي أبوعلي (1) __رحمه الله __في تعليقه عدهب الشافعي __رضي الله عنه __إنها لا تصح إلا ينية / كان ذليك أو المائع وضوا ا كان أو فسلا من جنابه أو عيض، و وب قال ربيمة _ أستاذ مالك _ ومالك (1) وأحمد (1) واسماق (0) وأبسو شور (1) قال وخالف في ذلك الا وزاعي (٢) فقال : تصح بغير النيسة بجامع كان أو بمائع وضوا كان أو فسلا وب المائع وضوا كان أو فسلا وب

⁽۱) أبوطى المسين بين سحيد بن أحيد المرورودي (--۲۱۳) له تعليقان ٢ الأسنوي في عليقات الشا غمية ٢٠٧١) وأبن خلكان وفيات الا عيان ٢/٤/١ والنووي و تهذيب الا ساء واللغات الرا ١٦٤/١٠٠

⁽٢) أي التيم •

 ⁽٣) المدردير ، الشرح الصغير (/١٥) والخرشي (/٢٩/ وابن رشد بداية المجتهد (/٦) ...

⁽٤) ابن قدامة ،البغنى ١١٠/١ والمرداوي ، التنقيئ الشبسع ٢٦ والبهوتي « شرح المنتهي ٢١) «

⁽٥) النووي (م المجموع ٢١٣/١ وأبن قدامة ، المفنى ١١٠/١٠

⁽٦) ابن رشد ، بدایة المجتهد ۱/٦ والنووی ،المجموع ۱/٣١٠، وابو ثور هو ابراهیم بن خالد بن أبي الیمان الگلبي البغدادی (ت، ٢٤) ابن الندیم الفهرست ۲۹۷ الشیرازی ،طبقات الفقها " ۱۰۱" والبغدادی ، تاریخ بغداد ۲/۵۶،

⁽γ) ذكر الشاشي عن الأُوزاعي روايتين إحداهما : لا تجب النية في الطهارة بالما والثانية يصع التيم أيضا بدون نية ، حلية العلماء ١٠٨/١ ... ١٠٩٠٠

قال الثورى : فين نصر قوله احتج بقوله تعالى : إياأيهاالذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق والمسحوا بر و سكم وأرجلكم الى الكعبين * ، فأبر من قام إلى الملاة بفسسل هذه الأعضاء ولم يأمره بالنيَّة بدليل ما روى عن النيس صلى اللــــه طيه وسلم أَن رجالا سأله عن الونهو، فقال له : (توضأ كما أمرك الله) `` وأمره الغسل لا النية قالوا: ولا نها طهارة بالمساء، فوجسب أن لا تفتقر إِلَى النيسة كستر العورة . والجسواب عن ذلك من الآيسة المستدل بها قوله تعالى : 📱 يا أيها الذين آخوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم * إلى آخر الآية ، العليسل منها ، أَنَّ القيام إِليها معناه النيسة والدليل عليه ما يو كسده من السنة ما روى عن عمر ــ رضي الله عنه ــ قال : خطبنا رسول اللـــه (Y) صلى الله عليه وسلم فقال: (إِنما الاقمال بالنيات وإنِّما لكل امرئ ما نوى)

ذكر الشاشي من الثوري أنه لا يوجب النية في الطهارة بالماء (1)ويوجبها في التيم عرصلية الملما ١٠٨/١ والثوري ، المجموع (٣١٣/١ وابن قدامة ، المفنى ١١٠/١ أُمَّ الوالسسف فذكر/ عدم وجوب النية في الوضو والتيم والله أعلم،

سورة المائدة : " ٦"، (7)

الشرمذى ءالجامع الصحيح ٢٠٢/٢ ومعناه في الصحيحين (4) "فاسيغ الوضوء" البخاري ، الصحيح ٣٦/١١ ومسلم ،

الصميح ١٠٧/٤

في "س" بالفسل = (3)

سورة المائدة : " ٦ " . (0)

النوويءَ المجموع ١٣/١ (T)

ومسلم ، الصميح ١٣/١٣ . البخاري ۽ الصحيح 4/1 (Y)

المديث إلى آخره ومعلوم أنّ العمل إنّما يصير عملا لا من حيث توجمه مو رسم فقال عبل لا يه من النيسة علا ته قال : (إنّما الا عمسال بالنيّات وإنما لكل امرى ما نوى) ثبت أنّه إنّما أراد الا عمال التي هسي قريمة وطاعة بالنية لا الا عمال التي يتعلق بها حكم منا ع فدل على أن الا عمال الشرعية إذا لم تكن بنيّة لم يكن لذلك العمل تأثير ولا يتعلق به حكم عوو كده أيضا ما روى عن على حرضي الله عنه سأنه سمئل عبسن اغتسل من جنابسة ولم ينو ، فقال : يميد الفسل ولم يخالفسه أحد من المحابسة ، فدل على أنه إجماع = فإذا تقور هذا فتجسب النيسة واستمحابها إلى فسل شي من الوجمه معتبرة بالقلب ، فلو اقتصر على اللسان لم يكف (١) ، فان عنيت قبل الوجمه فثلاثسسة أوجمه : أمحها و عدم المحابث أو الاستنشاق لا ما قبلهما (١) ، فينوى لوضو إن اقترنت بالمضمضة أو الاستنشاق لا ما قبلهما (١) ، فينوى لوضو الرفاهية رفع المحدث أو الطهارة عن المحدث . فإنّ نوى بعسر من الرفاهية منه ، ففيها غيسة أوجمه :

أصحها: الصحة عللقا ، الثاني: لا ، الثالث: إِنَّ لم ينف ما عداه صع والِّلَّ فلا ، الرابع : إِنَّ نوى الحدث الا ُول صبع

⁽١) النووى ء المجموع ٢١٦/١٠٠

⁽٣) الشاشسي عطيسة العلماء (/١٠٩ ــ ١١٠ موالنووي = المجموع (/٣٣٠-

⁽٣) النووى ،السجموع ١/ ٣٢١ والرافعي ،فتح المزيز ١٩/١،٠

والا فلا . الخامس: إِنْ نوى الا عُيرصح وإِلَّا فلا . ولو قد والله فلا . ولو قد والله فلا . ولو قد والله فضل الكفين حسب له غسل الكفيسين دون المضفة والاستشفاق لا نُّامن شرط صحة السنن الترتيب ، كسا في الا ركان ، ذكره النواوى في شرح المهذب (٢) وغيره .

الثاني: فسل وجهت وهو من مبتداً تستطيع الوجست إلى منتهى الذقن طولا و من الا "ذن إلى الا "ذن عرضا ، و منه موضعه الفسم (٣) و كذا المتعذيف من قول الرافقي (٥) _ رحمه الله ...
والصحيح الذي عليه الجمهور وصححه النواوي من زياداته / أنه من الرأس .

(١) لخرو جه عن الفرض بيقيسن الثالث : غسل اليه بين مع المرفقيسن (٢)

(۱) الا سنوى مطالع الدقائق ۱۷/۲ وابن خطيب الدهشة مختصر قواعد الملائسي ۳٤/۱ سه ، النووى المجموع مختصر قواعد الملائسي ۴۲/۱ سه ، النووى المجموع ٣٣٦/١ و مُعلّل الا ول بأَنْ الاَّحداث تتداخسل فإذا ارتفع واحد ارتفع الجسيع ،

(٤) الشمر النابت بيس مستوى رأس الأذن وزاويسة الجبيسن الفيوس ، المعباح "حسذف"،

(ه) المعرر ع وقد نص على أن دخول التحذيف في وجوب الوضوا خلاف الا عليه مادار الشرح الكبير ٢٣٩/١٠

(٦) (١/٥ وذكر المحلى في شرح المنهاج أَنَّ التحذيف من الوجه في الأصح ونص على أَنَّ الجمهسور صححاوا أَنَهُ مسسسن الرأس ٤٨/١ •

γ) الشافعي ، الا^{*}م (/۲۲ والشاشي عجملية العلمسمسا^ه (/۱۲۰ - ۱۲۱ وقد اختلف في حدهما ، فقيل: إلى الكوع وهو الذى اختاره القاضي أبو النابيب وقسيل جرال المنكب ، قال صاحب المهمات : وهو قول الجمهور والمرفق هو مجمع العظمين ،

الرابع المسح بمضالرأس ولوشمرة واحدة في حدها عقلو مسح ما نزل عنه لم يجزه قطعا بخلاف الحلق عفاته لا بد فيمه مست علات (٤) لقوله تمالي إلى حطقين رووسكم المهم والشعر السم جسم أو اسم جنس وأقل الجمع ثلاث بخلاف المسح عفاته غير منوط بالشعر المواه ويسن مسح جميع رأسه علاق النبي صلى الله عليه وسلم (مسح بناصيته وعمامته ولم يستوعب) كما رواه مسلم (٢)

⁽۱) قال الفيوس الكوع: طرف الزند الذي يلي الابهام ... قال الأزهري الكوع: طرف المعظم الذي يلي أرسخ اليد المعاذي للابهام ، وهما عظمان متلاصقان في الساعد أُحدهما أدق من الآخسسر وطرفاهما يلتقيان عند مفصل الكف " المصباح المنير " كوع " الأزهري ، الزاهر ٧٥٠

⁽٣) الا^{*}ستوى (/٥٨٠

⁽٤) الشافعي ، الأم ٢٢/١ والشاشى ، حلية العلما ١٣٢/١ - ١٢٣ النووي ، المجموع ٣٩٨/١ - ٤٠١ و نقل عن ابن القاص أنه لا يكفى أقل من ثلاث شعرات .

⁽٥) سورة الفتح " ٢٧٠.

⁽٦) النووي ، المجموع (١/٠١٠)

⁽Y) سلم ، الصميح ١٧٣/٣ – ١٧٤٠

ـــرضي الله عنه ـــ ه

الشامس و غسل الرجلين مع الكمبين و ال

السادس 1 الثرتيب ويستثنى من الترتيب صور 1

رأهدها) : الانغماس · ،

(الثاني) 1 غسل الجنب جميع بدنه إلا عنوا من

واجب الوضوء فأحدث ، فله أنْ يغسله عن الجنابة و يكفيه

(الثالث) : ما إِنا ضع من الوضوء إِلا منكوسا ففعل ما أمر به على القوليان فيه وصلى ، حكى الروياني عمن والده الصحة ولا قضاء عليه .

قال النواوي في أصل الروضة : و هذا هو الراجح . (٥) قيل ، وسليع وهو الما الطهاور ، ولو تشقق شي مسن

⁽١) الشاقعي ءالائم ٢٣/١ والشاشي ، حلية العلماء ١٢٦/١٠

⁽٣) أبن حجر ، تحفة السعتاج ٢١١/١ - ٢١٢ وذكر الجرجاني في الفروق أن الانفماس يكفيه في أصح الوجهين "أ".

⁽٣) الجرجاني بالفروق "ا" وعلل لذلك بأن الحدث لما علم المراب المرواني بالفروق "ا" وعلل لذلك بأن الحدث لما علم المروانين لبقا الجنابة فيهما فإذا غسلهما تم فسله عن الجنابة وكان الحدث قائما في باقي أعضائه فاذا غسلهما مار متوضئا وانظر النووى المجموع ١/١٤٤ سمه ٥٥٠ والسبكي الا شهاد والنظائر ٢١٧/٢ والجويني "الفروق "١٢" =

⁽٤) اسماعيل بين أحيد بن محيد بن أحيد الروياني الطبرى والد صاهب البهر «الا سنوي «طبقات الشافعية ١/٥١٥ وابن قاضي شهية «طبقات الشافعية ٢٥٧/١٠

^{·) 7 { - 1 7 7 /) (0)}

⁽٦) قال الشربيني وزاد بعضهم سابعا وهو الما الطهور ٠٠٠

أعضاء الوضوء عفجهل فيه ما جاوز الجله إلى اللحم مانهاً للماء عسسن البشرة لم يضر ، كما في التيصوة للشيخ أبي معمه (١) وأوجب النواوى في الروضة إزالته مطلقا (٢) وما نقله صاحب التيصوة ظاهر ، لا أنسس صار في مكم الباطن ، فلم تجب إزالته ، ولو بقي تحت أغفاره وسسسخ يضع وصول الماء إلى البشرة ، نقل النواوى في التحقيق عن الحولى (٣) أنه يضر (١) وعن الغزالي في الإحياء أنّه لم يضر (٥) ولو غسل المتوضى أمضاء الوضوء إلا قد ميه ، ثم سقط في ماء طهور ، فانفسلتا وهو ذاكر للنية صدح والإ فلا على الا صدح . ويستحب أنْ لا ينشف هذه

⁼⁼⁼ والصواب أنه شرط . . . واستشكل بعد التراب ركنا في التيم ك وأجيب بإن التيم طسهارة ضرورة بل قال بعضهم : إنه لا يعسن عد التراب ركنا " مغنى المحتاج ٢/١) وابن هجر تحفة المحتاج ١٩/١ وابن هجر تحفة المحتاج ١٩٠١ والشرواني ، حاشية ١٩٠١ ١٩٠-١٩٠

⁽۱) أبو محمد عبدالله بن يوسف بن عبدالله بن يوسف الجويني والد إمام الحرمين صاحب الفروق والتبصرة والسلسلة (سـ٣٣٨) ابن خلكان عوفيات الأعيان ٣/٣٤ وابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ٥/٣٤ والأسنوى « مليقات الشافعية ٤٣٨/١ .

^{+78: 07/1 (7)}

⁽٣) أبو سميد عبد الرحمن بن مأبون بن على الشافعي المتولى له تتمة الإبانة التي أُلفها شيخه الفورانى و مختصر في الفرائض (٢٠٥ والسبكي ، (٣٠٥ والسبكي ، طبقات الشافعية (/ ٣٠٥ والسبكي ،

طبقات الشافعية ه/١٠٦ وابن العماد . شذرات الذهب ٥٣٥٨ ٥٣٠٠ الطالبين الطالبين (٤٦) المنووى روضة / (/٢٤ ، والمجموع (٤٦٨/) .

⁽o) (\oof-Fot

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١/٠٥ وابن هجر ، تحقة المعتاج ١/١٠٦ وابن هجر ، تحقة المعتاج ١/١٠٦ والشرواني ، حاشية ١/١/١ ٠

الأعضاء ،كما في أصل الروضة (١) لا تنها عبادة إلا الميت ، فيستحب تنشيف لعلة إِفساد كلفته ، كذا علّه الرافعي وقيل ، يستحب التنشيف لمن دعت له إِليه ضرورة ولا كراهمة ولا أولويّة في تركمه (٢) ،

وقال النواوي في شرح مسلم الذي نختاره ويعمل أنه مباح شركم وفعله (٣) وفي التبصرة ثلاثة أوجمه : أرجعها كما فلي فليوفي أنه مباح وصحعه في شرح المهذب وقال فلي التحقيق : إِنَّه خلاف الا ولي وجزم في منهاجمه بالكراهمة (٦) عكما نص عليه الشا فمي للرحمة الله لا نقله ابن كم في التجريسية وادعى النواوي في التحقيق عدم النص فيه علا أنَّ الحديث الوارد فيه

⁽۱) النووي ۱/۳۳۰

⁽٢) الشن الكبير ١/٥٤٤ - ٤٤٨ والتووى / شن مسلم ٢٣١/٣٠

^{· ** 1/ 7 · (7)}

⁽٤) ذكر النووى خيسة أُوجِه / وقال إنَّ الأصْح أَنَّه يستحب ترك التنشيف / لا كما ذكر الموالف أَنَّ الا رجيح في الروضية أنبه مباح ١٣/١٠

⁽٥) قال : فيه طرق متباعدة يجمعها خمسة أوجم الصميح منها أُنَّه لا يكوه لكن المستحب توكمه "، (٦١/١ ولكه دكر في شرح مسلم أَنَّ الا عليم المختار أنه مباح ٢٣٢/٣٠.

^{(7) &}quot; 0" -

⁽Y) أبو القاسم يوسف بن أحمد بن كسج من أقية الشا فعية كان يضرب بسه المثل في حفظ مذهب الشا فعي (سه ١٠٥٠) ابن العماد ، شذرات الذهب ١٧٧/٣ والشيرازى ، طبقات الفقها الما الما الما الما الما المادى ، طبقات الشا فمية ١٠٨٠ والعبادى ، طبقات الشا فمية ١٠٨٠ والعبادى ، طبقات الشا فمية ١٠٨٠

ضعيف (١) وأنّ يقول يعد فراغم من الوضو مستقبل القبلة ا
(أشبد أن لا إِلَمَ والله وحده لا شريك له وأنّ حصداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين الدعاء المشهور الى آخره وأتوب إليه فقدت له أبواب الجنه الثمانية يدخل من أيّها شاه (٢) وفي رواية ذكرها / الحاكم في المستدرك من رواية أبي سعيد الخدري (٣) رضى الله عنه الحاكم في المستدرك من رواية أبي سعيد الخدري (٣) رضى الله عنه الحدري وأتوب رضى الله عنه المرق عن توضأ ثم قال : سبحانك اللهم ، أستغفرك وأتوب اليك ، كتب برق (١) ، ثم طبع بطمايع ، فلم يكسر إلى يوم القيامة الله عنه على يديه قسل يديه قال : وهذا حسسن (١) ، فإن قال قائل : قد ظتم إنه يجب فسل يديه

⁽۱) شرع بمحيع مسلم ٣٣٢/٣ وقد ذكر الحاكم في المستدرك أن النهي النه عليه وسلم كان له خرقة ينشف بها الونو " النه عليه وسلم كان له خرقة ينشف بها الونو " الاحمام وذكر الله هيي في التلفيص أُنَّ يحيى بن سعيد روى عن الفضل بن ميسرة راوى الحديث وأثنى عليه (/١٥٤٠)

⁽٢) عسلم ، الصحيح ٣/١١٨ - ١١١٩

^(؟) الرَّقُ بالفتح : الجلد يكتب فيه والكسرلفة قليلة فيه وقرأ بها بعضهم في قوله تعالى إفي رِقِّ منشور * الفيوس • المصباح "رقق ".

⁽٥) (١٤/١ وانظر الذهبي في تلخيصه (١٤/١ ه قال "ووقفه ابن مهدى عن الثورى عن أُبَي هاشم ".

⁽٦) قوله: وقال هذا حسن ١الذي في المستدرك " هذا هديث صميح على شرط مسلم ولم يخرجاه "٢٤/١، ٥٠

مع مرفقيم ورجليم مع كعبيم ، فلونيت له يدان أو رجلان نظرت إِنَّ نبت على معل الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض فهو كالا صبع الزائد وإِنَّ ثبت على غير محل الفرض نظرت ، فإِنْ كسان لم يسبلغ محل الفرض فعليه أَنَّ لم يسبلغ محل الفرض فعليه أَنَّ يفسل ما قابل محل الفرض فقط ، قيل : فما الفرق بين هذه المسألة وبين ما إذا انكشطت جلدة عنده و تدلت على محل الفرض ، فليس عليه غسلها وإِنْ كان على محل الفرض ، فليس

قيل : الفرق بينها أُنَّ اليد يقع عليها اسم يد ، فكسان عليه غسلها وليس كذلك هذه المسألة الا تنها ليست بيد وإنَّما هسسي قطعة من المضد ، فلم يجسب عليه غسلها مع وجود يده ، فدل على الفرق بينهما (1) ، قيل : فإن التحم رأسها بحمل الفرض ، قلنا : وجب عليه غسل ما قابل الفرض علا عراً وباطنًا والمَّنَّ الا تُنَّمَا صارت كمكم محل الفرض ، فدل على ما قلناه (٢) .

و في الباب قواعد:

القامدة الأولى : كل ونوا يسن فيه التثليث ولم يحرم الله في مسائل :

⁽١) النووى = المجموع ١/٨٨٠ - ٣٩١ وةلجويني = الغروق ٨-٩٠

⁽٢) الجويني ،القروق ٨ ــ ٩ =

⁽٣) في (ر) ولا .

منها : ما إِذَا ضَاق وقت الصلاة بعيث لو أشتغل بالتكوار لم يدرك الوقت حرم التثليث .

ومنها : ما إِذَا كَانَ مِهِ ما الله يقدر ما يكفي لوغواه وهموه

و منها: ما إذا قرض الصيلاة لعدم سقوطها بأن كان معه ما يكفيه لوضواء مرة مرة فقط ، فثلث مععدم التراب حرم ، ويكره تثليث مسح الغف لعلة إفساده (۱۱ ، ولو وهب له ما و جسب قبوله في الأصح (۲) ، ولووهب للعارى ثوب لم يلزمه قبوله على الصحيح (۳) ، ولووهب الأصح أن قبول الما اليس يعظيم منه بخلاف الشوب ،

فإِنْ قيل : الما في العارة مع العطيش الشديد المهلك فيه منة عليمة للإِنقاد من الهلكة ،

قلنا ؛ هذا نادر والكلام على الفالب في محل وجوده ولا أن الماء المأخسود للطبارة ليس كذلك ، فلا يمن به ، و مسلى هذا يجسب عليه أن يستوهبه من صاحبه إنا لم يستدلسه على الا صبح (١٤) .

⁽۱) ابن حجر ،تحقة المحتاج ٢٣٠/١ – ٢٣١ والأنصارى ، أسنى المطالب ٢٩١ والشربيني ،مغنى المعتاج ٢٩١١ و

⁽٢) النووى ، المجموع ٢٥٣/٢ وعبر النووى "بالصحيح المنصوص"

⁽٣) المدرنفسه ١٨٧/٣.

⁽٤) النووى ، السجموع ٢٥١/٢٠

وأما المارية : فإن كان ثمن الآلة قدر ثن الما وجب قبولها وإن كان أكثر لم يجب الأنها قد تتلف الفيضنها الأدا هو الوحه المقابل للأصح من كلام النواوي (١) حرجه الله حولو وهبالله الما الكدر أو الطين الساتر وجب قبوله وليس له بيعمه الأي باعمه الما أثبهم في الميح كيم الما " الكار أو الطين الساتر وجب قبوله وليس له بيعمه الما الكار أو الطين الساتر وجب قبوله وليس له بيعمه الما (٣) الما أتبهم في الميح (٣) الما الله تمالى .

القامدة الثانية واحدة واحدة واحدة واحدة واحدة التبيع به فعل صلاة واحدة السبيع به فعل ملوات إِلا في مسائل و

منها : ما إِذَا تُونياً لَمَالَاةَ بَعَيْنَهَا وَنَعْنَ غَيْرِهَا ، ذَكُرُ الرَّافَمِيَ وغيره / في المسألة ثلاثة اوجه :

أمدها : لا تصح لا أنه لم ينو ، كما أمر .

⁽۱) المصدر نفسه ۲۵۳ ، و منهاج الطالبين "٦ (وذكر أَنَ الاشع وجوب قبول العاريسة ، وذكر الشاشي في حلية العلمساء ۱۹۳/۱ قيمن اعير منه دلو وكان ثمنه أكثر من ثمن الماء وجهان : أصحهما عنده وجوب القبول .

⁽٢) القليوبي ، حاشية ١٧٧/١ و ذكر أن هبية السترة لا يجب قبولها ، وابن حجير ، تحفية المعتباج ١١٠/٢ ، وذكير الشرواني في حاشيت أن من لم يقبيل هبة الطيبين لم تماع مملا تبه ١١٠/٢ وانظر الأسنوى ، مطالع الدقائق ٢/٥٤٠

 ⁽٣) ذكر الرافعي في بيع الساء وجهان) و رجع المنع الشرح الكبير
 ٢٣٩/٢ ٠

الثاني 1 تصبح لصلاة تضمنت رفع الحدث ونيته أَنْ لا يصلى غيرها لمُووتصح لفيرها وهو الواجع من كلام الائم هساب .

الثالث : لا يصح إِلَّا ما نوى لقوله صلى الله عليه وسلم (إِإِنَّما الا عمال بالنيات وإِنَّما لكل امرى ما نوى) وعلى هذا الوجمه الاستثناد.

قيل الفرق بين هذه المسألة وبين ما إذا تيسم لفائتتين أو منذورتين ؟ صح تيسه في أصح الوجهين بالأنسسه نوى الواعدة وزاد فلفت الزائدة وعسمل بالأصل ،

والثاني : لا يصح الملاقة نوى ما لا يسباح بالتيم الواحد الفقسدت نبته والماركارلولم ينوأصلا .

والفرق بينهما أن الونهو لما كان أصله السحة لكل صلاة بنيناه على أمله وهو عدم الصحلة بنيناه على أمله وهو عدم الصحلة إذا زاد على فرض ، فدل على الفرق بينهما .

و منها: ما إذا تيم الجُنب ، ثم أحدث ووجد ما يكفيه المُورُوء ما فقط ، فتوضأ به صلّى النافلات دون الفسير ض

⁽١) الشرح الكبير ١/ ٣٢١ والجرجاني عالفروق "٢" وذكر أَنَّ الثاني هو الا تُصيح ...

⁽٢) ابن خطيب الدهشة « مختصر قواهد العلائي ١٢/١ والتووى « المجموع ٢/ ٣٢٥ .

⁽٣) في جميع النسخ زيادة " و " قبل صلى .

⁽٤) هذا إذا صلى بتيمسه قبل الحدث فرضا فان لم يكن صلى بتيمسه قبل الحدث فرضا فيصلى بوضوعه فرضا وما شاء مسن النوافل قليوين عطاشية ٢/١٨ والشاشى عطلية العلماء النوافل قليوين عطاشية ١٩٨١ والشاشى عطلية العلماء ٢٣٣ - ٢٣٣ - ٢٣٣٠

و شها: المستحاضة ، ومنها : من يسه سلس اليول ،

القاعدة الثالثة : من كان معد ما وكيب لوضو و ليس محتاجا إليه لعطش حيوان محترم ولا لغسل نجاسة أوغيرها (١) على سألة : بدنسه أو ثوبسه ، لزمسه أن يتوضأ بد ولا يتيم (١) إلاّ في سألة : وهي ما إذا كان على ثوب محرم طيب وليس معه إلاّ ذلك الما وجب عليه غسله و يتيم إن تعذر جمعالما يعد وضو ه ا فإن لسلم وجب عليه غسله و يتيم إن تعذر جمعالما يعد الطيب الكاجزم به النواوى يتعذر توضأ بد ، ثم جمعمه وغسل بده الطيب الكاجزم به النواوى في التعقيق في باب التيم وكذا في شرح المهذب عن الأصحاب (٥) ولو كان معه ما لا يكتيم لوضو ه ولو خلطمه بما تع كم غي نام إن كان الما تع لو خو من الما على مثل ثمن الما على الصحيح ، ولو كان يكيم لوضو اين توضأ به وضو على الصحيح ، ولو كان يكيم لوضو اين ألم على الما واحدا فكله بما تع وتوضأ به وضو عين صحا لصلا ته (١)

والفرق بينها أنَّ في الأولى تيقن استعمال مائع فـــــي صلاة بعينها وهنا متيقة في إعداهما لا بعينها كا نظــــه النواوى في شرح المهذب عن صاحب الفروق (١٨) وارتضاه فدل على الفرق بينهما.

⁽١) الشاشي معلية العلما ١ (٢٥٥).

⁽٢) ويلحق به كل من حدثه دائم.

⁽٣) كالطبخ وبل الكمك قليوبي محاشية ١/٨١/

⁽۶) التووى ، روضة الطالبين ١٠٠١ ــ ١٠١ والراقمي • الشرح الكير ٢٠١٠ ٢٤٦ •

[·] TY1/T (0)

⁽٦) صحّما ولا يلزمه أنَّ يكمله أمَّا في الأُولي فيلزمه أنَّ يكمله بالمائح. والفرق ما ذكر ...

⁽٧) (١٠٠١-١٠٠) والأسنوى كمطالع الدقائق ٧/٢.

⁽٨) الجويتي " ٣٤ "٠

القاعدة الرابعية: لا يجيوز شرب الما النجس مع وجيود الما الماليه وربيلاً في مسألة وهي ما إذا كان معيد ما طهيور و متنجس وهيو محتاج إلى الطهور لوضو صلاة خشى قواتها الغله شرب النجييييين و ترك الماليه وربيونه الحاضر المحتار في شرح المهذب خلا فييير عين التفاق كثير من الا محماب (۱) والمختار في شرح المهذب خلا فيييييين الماوردي وآخرين : أن من كان معيد ما ان الهطاهر و شرب النجس (۲) الم قال قلت : ذكر الشاشي كلام الماوردي هذا الشم أنكوا واختار أنه يشرب الملاهيين الشاشي كلام الماوردي هذا الشم أنكوا واختار أنه يشرب الملاهيين الماوردي المناه من المعلم المناهوردي المناه في الموالين المعلم المناه في الموالين المعلم المناه في الموالين المعلم المناه في الموالين المعلم المناه في الموالين المناه في الموالين المناه في الموالي المناه في الموالين المناه في الموالي المناه في المناه في الموالي المناه في الموالي المناه في الموالي المناه في المناه

⁽۱) ۲۶۱/۳ والزركشي ،خبايا الزوايا ٤٤ ــ ٥٤٠٠

⁽٢) النووى ١٠٠/١ والحاوى ١٤٨/١ والماوردى فصل بين قبل دخول الوقت ويمد دخوله قال: " فلو كان على إنا ان من ما أُحدهما طاهر والآخر نجس ... فإن كان قبل دخسول وقت المسلاة شرب الطاهر وحرم عليه شرب النجس وإن كسان بعد دخول وقت المسلاة جاز شرب النجس ولائن الطاهر صار مستمقا للطهارة فضع من شريحه تفليسيًّا لحكم الطهارة ".

[·] ١٩٤ - ١٩٣/١ الملما (٣)

⁽٤) النووي ٢٤٦/٢ وذكر أنسَّم الصواب بدل الصعيسيح عند الموالف.

⁽٥) النووى ، روضة الطَّالبيين (٩٧/)

المسبلة بالطوق ، لا نه خاص بالشرب ، فلا يجوز الوضو منه ، كما نبسه عليه النواوى في شرح المهذب (١) والتحقيق ،

القاعدة الخامسة 1 ليس لنا طبهارة تيطل بالكلام إلا فسسسي مسائل :

منها: المتيم إذا سمع شقة يقول: ها هنا ما أوكسان قد توضأ بما كان وقع فيه عدرة أو غيرها ما ينجسه عنده ، فإنهسا تبطل بسماعه لذلك الكلام (٢) ، و منها: إذا قيل : هذا ركب قد أتى وهو يعلم صدق القائل ، بطل التيم (٣) ، ومنها : إذا ظسسن الما بهمامة بالقرب منه رآها بوا (٤) .

و منها : ما إذا سمع شخصا يقول : عندى ما • أو دعنيه فلان الم

[·] Y EA/Y (1)

 ⁽٢) ابن خطيب الدهشة ، ختصر قواعد العلائي ٢٢/١ والأسنوى ■
 ماللع الدقائق ٢٢/٢ .

⁽٣) الرافصي ، فتح المزيز ٢/٣٣٧ .

⁽٤) المصدرنفسه =

⁽٥) النووى ، المجموع ١/١١ والراقعي ، الشرح الكبير ٣٣٧/٢ وليس من ترك اليقين بالشك وإنما بطل التيم بروا يدة السراب ، الآنة توجمه عليه الطلب وإذا توجمه الطلب بطل التيم ،

⁽٦) الرافعي «الشرح الكبير ٣٣٧/٣ والسَّبكي «الأشباه والنظائر ٢/٥٨٣ والتيمم ٢ مندى ما " توهمه اوالتيمم والتيمم يناطل بمجرد التوهم وفي " أُودعنى فلان ما " تقدم المانع وانظر البغوى ، الفتاوى "٣".

ومنها الإذا تزوج نعلم بذبية ، فعاضت ، عرم عليه وطوه ها قبل الغسل الفيل الفسل الفيل الفيل الفيل المسابع المواها وكانت مجنونية ، فإنا تحكم بإسلامها ويسيمل فسلها يكلا منه وهو إسبلا منه الله وهي مكسوفية وهو إسبلا منه المسترولم تستتر ، يطلت صلاتها يكيلام فيسرها الرأس ، قادرة على السترولم تستتر ، يطلت صلاتها يكيلام فيسرها وهو المتق وعدم البستر

القاعدة السادسية إلى مسالة وهي ما إنا مس أو سيس فرج نفسيه التقفي وروده (٣) إلّا في مسألة وهي ما إنا مس الوائيح أحد فرجييي فيمه عشره فين مشكل ليس له مثله أو الخنثى أحد فرجييي نفسه عفلا كمس غيره فرجيه وعلى الظهر مثلا عشم فرجيه وملى الظهر مثلا عشم توفياً و مس الفرج الآخير وعلى العصر عقال الرافعي اليس عليه أن يقض واحدة منهميا عما لو على علا تسين باجتهاديسن إلى جهتين (٥) ولو مس أحدهما وعلى الناهر عثم مس الآخير وعلى العصر

⁽١) السيوطى ،الا شباه والنظائر ٣٨ ـ ٣٩ وقليوس ، حاشية ١٢٧/٣

⁽٣) قليوبي ، هاشية ١٧٧١ والشاشي ، علية العلماء ٢/٥٥ و والتووي ، المجموع ١٨٤/٣

⁽٣) الرافعي ، الشرح الكبير ٢٧/٢ والتووى المجموع ٣٧/٢٠

⁽٤) النووي ، المجموع ٢/٤٤ ــ ٥٤ والرافمي ، الشرح الكبير ٢٣/٢ ــ ٧٤ ، ينتقض وضو الرجل بمسه ذكر الخنثى لا فرجه والمرأة عكسه .

⁽a) الرافعي ، الشرح الكبير ٢/ ٢٧ وذكر أن عدم القنياء على الأناب الأناب النووى المجموع ٢/ ٢٤٠

من غير ونيو . قال النواوى في أصل الروضة : يعيد العصر (٢) وقال صاحب الذخائر : الذي يقتضيه النظر وجوب إعادتهما (٢) وينبغى أن يعمل هذا الإطلاق على ما إذا لم يبل منهما ، فإن بال من أحدهما ، فسم نقض (٣) وكذا إن بال منهما نقض بمسسن (٤)

قيل : فلوليس وشك ، هل ليس يجرما أو الجنبية أوصفيرة لا تشتهى ، فيحرم أويشرة أو شعرا فشعر (٥) . ولو كثر الوسيخ في عنبو اللامس أو البلموس من وسخ نشأ من غير البشيرة يحيث يتيقن أنه إذا ليس كان في غير البشرة لم يضر ولو ميس بأصبع زائد نيست على يده نظرت ، فإن كان على استوا الأصابع فهو كالأصلية فيسي أصح الوجهين وإن لم يكن فلا في الأصبح قاله الرافعيين في

⁺ Y7/1 (1)

⁽٣) قال النووى في المجموع ٢/٤) : "ولو مسأحد هما وصلى الظهر شم مسالآخر وعملى العصر ولم يتونماً بينهما لزمه اعادة المصر بلا خلاف ، ولا يلزمه إعادة التأهر بلا خلاف "فقد اختلفا في إعادة الناهير فذكر النووى عدم الخلاف في إعادته وما نقسل عن صاحب الذخائر يعتبر خلافاً في الإعادة "فلمله لم يمتبره ا

⁽٣) النووى ، المجموع ١/٢٤ ـ ٢٤ قال : قال الدارمي ا " ولو خلق للمرأة فرجان فبالت منهما وحاضت انتقض بكل واحد وان بالت وحاضت من أحد هما فالحكم متعلق بسه .

⁽٤) قوله وكذا إن بال منهما نقض بمن مسم غير غاهر إذ كيف ينتقض بالذى مسم وقد مسهما جميعا والبائل منهما جميعا باق علس والله الما أماله فهو كا إذا لم يسبل منهما فمسهما فلا نقض والله أعلم.

⁽٥) الرافعي ، الشرح الكبير ٢/ ٣٣ والنووى ، المجموع ٢٨/٢٧/٠٠

الشرح الكبير () و هذا فيما إذا كان الأصبح نايتاً () على حمل الأصابح من باطن الكف عفان كان نابتا () على علمهم الكف عفان لا نقض بسب ما للقا الكل علما نقله النواوى في شرح المهذب عن التتمية () لقولسم على الله عليه وسلم ال إذا أفضى أحدكم بيده إلى ذكره عفليتوضيا وضوا اللملاة) والإفضاء لا يكون إلا بياطن الكف () علمسذا المخض العضو البيان من المرأة () وهل يحرم نظمره إلى سي ٢/ب شيء منها يعد انفصاله ؟ قلنا : مقضى كلام الأصحاب التحريم إلى نظم قلا من القد ميسن ())

القاعدة السابعة ، لا يجسب إيصال الما منابت شهر اللحية الكيثة في الوضو (١٠) ... الكيثة في الوضو الله في مسسلة لتين :

^{*} T 4 / T (1)

⁽٣) (٣) في الأصّل ناتئا والبيب من (ر) و مصدر البوالسيف . ٤٠/٢

[·] ٤ · · / ٢ (E)

⁽٥) ابن حنيل ، المسدد ٣٣٣/٢ والشوكانيي ، نيل الا وطار ١٠٣٦/١

⁽٦) الفيوس ، المصباح المنير " قضا ".

⁽٧) الأسنوى عطالم الدقائق ٣٣/٢ وهذا على أصح الوجهين =

⁽ A) القلاسة بالضم : هي المقوسة من طرف الطفر ، الفيوس ، المصباح المنير " ظم" .

⁽٩) قليوبن محاشية ٢٠٨/٣٠

⁽١٠) الشاشي ، حلية العلماء ١١٨/١

إحداهما : المرأة إِلا نيت لها لحميمة ، فهي نمادرة ، فيجب إيصال الما وإلى منابتها لندورتها ،

السألة الثانية : لحسية الخنثى الشكل إِذا لم نجمسل إنباتها مزيلاً للإِشكال .

منها ، تأخير الصلاة في شعدة الحريشروطه المعتبرة.

ومنها: تأخير الصلة ليصليها بالما وإذا تيقنه قبل خروج الوقيت .

⁽١) السيوطي ،الأشباء والنظائر ٢٦٠.

⁽٣) المصدرنفسه ٢٦٦٠

⁽٣) فإن طَنَّ المكلف أَنَّ لا يعيش إلى آخر وقت العبادة الموسعة تضيفت العبادة عليه "، ابن خُطُيب الدهشية ، مختصر قواعد الحلائي ١٠٠/١.

^(؟) الأسنوى المطالع الدقائق ٣/٣٥ والنووى ، المجموع ٣/٥٥ والرافعي ، الشرح الكبير ٢/٥٥-٣٥ وشروطه هي : أنْ يكون ببلد عار وجماعة نحو للمجد أو رباط يقدد من بمد لا يجدون الله يشون فيه ، الرملي النهاية المحتاج ٣٦٠/١.

⁽٥) الأسنوي ، طالع الدقائق ٢/٢ه والنووى ، رونمة الطالبين ٢/٥٠،

⁽٦) الأسنوي مطالع الدقائق ٣/٢ه ، والنووي ، روغة الطالبين (١٥٥٠

⁽٧) المصدران السابقان ..

(۱) وجو**د** السترة . .

ومنها : زكاة الفطر « فتجب بالفروب ، ويسن تأخير هـــا إلى يوم المديد قبل صلاة العيد ، و منها : دم المتحت ، فيجب بإحرا مسه الله المديد قبل صلاة العيد ، و منها : دم المتحت ، فيجب بإحرا مسه بالحج بشروط مذكورة فيه ويستحب تأخيره إلى يوم النحو وكذلك دم القران . ومنها : الحلق والطواف ورسي جموة العقبة ، و منها « المسافر إذا كان سائرا في وقت الا ولى «

و منها : إذا تيقن حصول الجماعة آخر الوقت . ومنها المن رجى زوال عذره المسقط للجمعة .

و منها ، من لم يجد إِلَّا ما مشمسا ولدو أخسر الصلاة إلى آخسر وقتها لوجد ما عير مشمس بيقين ، فالطاهر أَنَّ التأخيــــر

القاعدة التاسمة ؛ السواك مسنة عند الوضوء وغييسره $\tilde{\zeta}$ كان خسن إلا في مسألة و هي ما إذا استاك بأصبح نفسه وإن كان خشنا على الانصب على لوقطع مشم استاك به كيفاه ، ولو استاك

⁽١) المصدران السابقيان ، وفي جبيع هذه البسائل المستثنياة من القاعدة قولان أصحبها أُنَّ التقديم أفضل اوالثا ني للهُنَّ الا تُضيل التأخير فالاستثناء على الصميح .

⁽٢) النووى مرونسة الطالبين ٢/٢٩٢٠

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١/٥٥ -

⁽٤) الأسسنوي ، عثالم الدقائق ٥٣/٢ ، والتأخسير أفضل على الصحيح .

بأصبع غيره الحى كفاه قطعا ، كما ذكره النواوى في دقائقه (١).
وهو مكروه للصائم بعد الزوال (٢) لقوله صلى الله عليه وسلم ، (لخلوف فم الصائم أطيسب عند الله من ريسح المسك) (٣) ، وفي روايسة لمسلم : يوم القياسة (١١ ، قال الرافعي : لا نه أثر عبادة شهود لها بالطيب ، فكره إزالته كدم الشهيد (١٠) .

فإنَّ قال قائل : ما الفرق بين دم الشهيد وخلوف فسم الصائم اللا ثنكم قلتم بتحريم إزالة دم الشهيد ، مع أنَّ رائعتم مسماويسمة لرائعمة المسك و عدم تحريم إزالة الخلوف ، مع كونه أطيمه مسن ربح

(٦) قيل: الفرق بينهما من وجوه ■

⁽١) "٤" ، القليوبي برحاشية ١/٥٠٠

⁽۲) الزركسي المنسور ۱۰۸۷/۳ وذكر النووى عن الترمذي أن الشافعي لم ير بالسواك بأسا أول النهسار وآخره قال و هذا النقل غريب وإن كان قويا عن حيث الدليل و بسه قال المزنى وأكستر العلما وهو المختار ، المجموع ۲۷٦/۱ وان أر ۲۷۱،

⁽٣) البخسارى ، الصحيدح ١٠٣/٤ ، و عسلم ، الصحيد دح. ٣١/٨ =

⁽٤) مسلم ، الصحيح ١١/٨٠٠

⁽ه) الشرح الكبير ١/ ٣٦٥ ، ٣٦٧٠

⁽٦) قيل ساقطة من (ز) ويها "والفرق" .

و فيهمها خلف كثيريين ابن عبد السلام وابن الصلاح ...

الثاني : أنَّ دم الشهيد وأحواله مشاهدة وأحوال الصائم لا يعليها إلَّا الله تعالى ولهذا قال تعالى * الصوم لي : أي / لا يعليه ١/٨ (٣)

الثالث 1 أنّ كل طاعة لا يقدر المرّ أن يخفيها وإنْ أخفاها عن الناس لم يخفها عن الملائكة والصوم يمكن أن ينوبه يقلبه ولا يعلمه ملك ولا بشر.

⁽۱) عسلم = الصحيح ۲۰/۱۳ والبخارى ء الصحيح ۲۰/۲،

⁽٣) السديقي ، دليل الفالحين ٢٠/٦ وقيل أي معناه أنا المثفرد بعلم مقدار ثوابه أو تضميف حسناته وفيره من العبادات أكبهر الله بعض مخلوقاته على مقدار ثوابها وقيل هي إضافة تشريف كقوله إذ ناقة الله به مع أن العالم كله لله تعالى ، النووى اشرح مسلم ٢٩/٨

⁽٤) قوله صفة من صفات الله تعالى يحتاج إلى دليل ، لأن الصفات توقيفية ، ولا أُعلم السلف وصفوه بذلك.

الخامس: ان كل عمل أعلم الله مقدار ثوابه إِلا الصوم ، فإنه

السادس: أَنَّ كُل الاقسال يوقى منها ما عليه من الذنوب إِلَّا الشوم ، فإنه له دون غيوه (١) ، فلهذا كان أطيب من ريسح المسدك بخلاف دم الشهيد ، فسانه يقاتل غالبا في الملا من الناس ، فربما يعلم بشجاعت أوطمع فيما يكسبه أولما يقتطعه له الإمام أو الا أمير عليه أو خوفا على نفسه أو ماله أو عياله (٢) بخلاف الصوم ، فإنه لا يعلمه إلا الله ، فدل على نفسه أو ماله أو عياله أنَّ دم الشهيد هو الشاهد له يوم القيامة الفدل على فغله والفارق بينهما أنَّ دم الشهيد هو الشاهد له يوم القيامة الفهذا أبقينا له شاهده الذي هو جسز منه منفلاف الصوم ، فقدل علمي الفرق بينهما .

قال القاضي حسين ؛ ولا يكوه السواك في صوم النفل خوف الرباء (١) ، ونقل النواوى في شرح المهذب ؛ أنه لا يكسوه مالمقا (٥) وهو المختار ، كما نص عليه في البويطسي و حكى الترمذى عن الشافعسي رضي الله عسنه — أنه لم ير بالسواك بأسا أول النهار وآخره ، قسال الشيكى في شرحسه لمنهاج النواوى وهو غريب (١) ، قيسسل ؛ وفيسه

⁽١) أبن حجز عثلقيص المبير ٢/٢/١

⁽٢) في (ز) أوعيائه أو ماله .

⁽٣) الائسنوى مطالع الدقائق ١٦/٢.

⁽٤) نفس المرجع السابق ..

^{· (°)}

⁽٦) النووى ، المجموع ٢٧٦/١ قال ، و هذا النقل غريب وان كان قوياً من حيث الدليل . . . وهو المختار والشهور الكراهة و نقل

اثنتان و عشرون خصلة مدوحة عذكرابن سبح في شقاع منها عشرين (٣) خصلة واثنتان (٤) آخرها (٥) ذكرهما (١) المعاطي (٢) عشرين أض خصلة واثنتان ومن أرض الرحمان فقد أحل الجنان الثانية واثنان ومن أرض الرحمان فقد أحل الجنان الثانية واثنان المائنة واثنان ومن أرض الرحمان فقد أحل الجنان الثانية واثنان المائنة واثنان الثانية واثنان الخاصة واثنان المائمة واثنان المائمة واثنان المائمة واثنان المائمة واثنان وجهه واثنان الناسة والعاشرة واثنان المائمة واثنان واثنان المائمة واثنان المائمة واثنان المائمة واثنان و

⁼⁼⁼ الترمذى أن الشافعي لا يرى بالسواك بأسا أول النهار وآخره ورفعه ابن عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم . الجوامع الصحيح " / ١٠٤ = البخارى = فتح البارى ١٥٣/٤ ، وأما حديث " استاكوا بالغداة ولا تستاكوا بالعشى " فضعيف = انظر ابن حجر ، تلخيص الحبير ١٣/١.

⁽١) في جميع النسخ اثنان .

⁽٢) أبو الربيح سليمان بن سبح السبتى صاحب شفا الصدور . تارج المصروس (سبح) عماجي خليفة ع كشـف النانون ٢/١٥٥١٠

 ⁽٣) في الأصل و (ر) عشرون والمثبت بن (س).

⁽١) في جميع النسخ اثنان ،

⁽ه) قبي (ز) اشراي ه

⁽٦) في (ز) د كرها .

⁽Y) أبو الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن القاسم البغداد في المعاملي صاحب اللباب والتجريد والمجموع والمقنع (٣٦٨ ـ و (٤ ، الشير ازى عليقات اللغة الفقها * ١٣٩ والا سنوى ، طبقات الشافعية / وابن العسماد شذرات الذهب ٣٠٠/٣.

من الصفرة والقلح . العسادية عشرة (1): تعينه الطلائكة لصلاته في الدعيم الثانية عشرة القلامة الثانية عشرة القلام الثانية عشرة المحدد الثانية عشرة القلام الله المقدى بالأثبيا عليهم السلام الرابعة عشرة المكسب له بعدد كل من يستاك من يوسه ذاك الى النفخسة الأولى من كسسل حسى وميت الخاصة عشرة التغلق عنه أبواب الجحيم السادسة عشرة المشرة التنفغر له الأنبيا والرسل عليهم السلام السايمة عشرة الايشرح من الدنيا الاغاهرا يسبع ملك الموت يقول عند قبض روحسك الدنيا حتى يستى شريسة من حوض معسد على الله عليه وسلم التاسمة عشرة : يشرب من الرحيق المختوم العشرون اليقط الله كل دا مسن عشرة المادية والمشرون المعشون اليقط الله كل دا مسن ويزكيه والمشرون المحدد المادية والمشرون المحدد ويجرى حلق (١) ويحدد بصره ويحرى طق الله كل دا ويحدد بصره المادية والمشرون المحدة ويجرى طق (١) ويدخله الله المادية والمشرون المادة ويسبطى شيبه ويقوى ظهره المادية والمشرون المحدد ويحرى الملة ويسبطى شيبه ويقوى طهره المادية والمشرون المحدة ويحرى الملة ووسيطى شيبه ويقوى طهره المادية والمشرون المحدد ويحرى الملة ويدخله الله المادية معهم أجمعين (١٦)

^{. .}

⁽¹⁾ في جميع النسخ عشر وكذلك فيما بعدها الى "التاسعة عشرة " وفي القواعد في كل باب من الحادية عشرة الى التاسعة عشرة بحذف " ة " وقد أثبتها فيما سقطت منه .

⁽٢) في (ز) فيجري حلقة.

⁽٣) في الأصل يذكية والمثبت من (ز) .

⁽٤) ويعد بصره ساقطة من (ز).

⁽٥) كما ذكره المحاطى زيادة قرر).

⁽٦) ذكر الموالف للسواك فوائد دينية ودنيوية ، أما الدنيوية فتعلم بالحس والتجربة ، وأما الدينية ولا شك أنه فضيلة مطلوبة كسا في الا ماديث الصحيحة ولكن تحديد الا مر والإخبار عن الفيبيات بحتاج إلى دليل ويظهر أنَّ عند الموالف نزعة صوفية .

تغير الفسم ، قال النواوى سرحه الله : وله خول البيت المشرف وللاستيقاظ من النوم ولقرا في القرآن ولا صفرار الا سنان وإن لم يكن الفم متغيرا و عند (١) الوضو وأن ينوى به السنة ويسبد أ يجانبه الا يبن إلى أوسطه ، كسسا ذكره ابن الصباغ من الا يسر كالك (١) وأن يكون باليني اله) خلا فسا لا حسمه الا نسم إزالة مستقدر عنده ، فيكون بيساره (١) ، ولفضل فيسه لما رو تسم عائشة سرضي الله عنها سنهين ركعة بلا سسواك) (١)

⁽١) في الأصَّل و (س) عند بعدف الواو والمثبت من (ز) .

⁽٢) التووي ، المجموع (٢٧٢ ــ ٢٧٢٠

⁽٣) أبوطاهر البيع ، حمد بن عبد الواهد بن معمد بن أعمد المعروف بابن المباغ صاهب الشامل والكامل (٣٦٦ ـ ٨٤٤) السبكي ، طبقات الشافعية ٤٨٨١ والبقدادي ،تاريخ بفداد ٣٦٢/٢ الأسنوي ، طبقات الشافعية ٣٠٠/٢ والصفدي ،نكت الهميان

^(؛) كَذَٰلُكُ سَاقِطَةً مِن (ر) ، (ز) .

⁽ه) قي (ر) (ز) باليسين •

⁽٦) المركاوي والتنقيح المشيع ٢٥٠

⁽٧) والبهوتي ،كشاف القناع ٧٣/١ والبهوتي ،شرح البنتهي ١٧٣٠

⁽٧) المماكم ، المستدرك ١٤٦/١ وقال المماكم " هذا عديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجساه وتابعه الذهبي وقال النووى "وأنكروا ذلك على الحاكم وهو معروف عندهم بالتساهل في التصحيح " المحموع ٢٦٨/١ ، وقد أيد ابن القيم معناه بقوله "واذا كان هذا شأن السواك وفغله . لم يعتنع أنّ تكون الصلاة التي يستاك لها أجب السي الله عن سبعين صلاة " البنار المنيف ٢٩/١ .

واسناده غير متكلم فيه الأنه رواه أبو نعيم (١) من مديث المسيدي (٢)، واسناده غير متكلم فيه الأنه رواه أبو نعيم (٥) عن عروة (٦) عن منصور «عن الزهري عن عروة (٦) عن عادم الله عنهم أجمعين ...

- (۱) لعله الفضل بن دكين وهو لقبواسمه عبرو بن حياد بن زهير التينى مولى آل طلحسة الكونى (ت ٢١٨) ابن حجر، شهذيب التهذيب ٢٨١/٨ والذهبي ،الكاشف ٢٨١/٢.
- (٢) أبوبكر عبدالله بن الحزبير بن صيسى القرشى الصيدى المكي شية حافظ فقيه (ت ٢١٩) ابن حجر ، تهذيب التهذيب مره ٥/٥١ ، والذخبي الكاشف ٨٦/٢ .
- (٣) أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عبر ان ميمون الهلالي الكوفي
 روى عن عبد الملك بن عمير ٠٠٠ ومتصور و عنه الا عمش وأبو بكر
 الحميد ى (١٠٧ ١٩٨) •
- ابن حجر عتهذيب التهذيب ١١٧/٤ والذهبي ، الكاشف ١٩٧٩.
 - (٣) أبو عتاب منصور بن المعتمر بن عبدالله بن ربيعة السلمى الكوفي عنه الثورى . . . وسفيان بن عبينة (ت ١٣٢) .
 - ابن حجر ،تبذیب التبذیب ۳۱۲/۱۰ ، الذهبی ،الکاشف
 - (٥) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهرى الفقيه ، روى عنه عطا ، بن أبي رباح ومندور بن المعتسر (٥٠ -- ١٣٣) ابن حجر ، تهذيب التهذيب ٩/٥٤ والذهبي ، الكاشف ٩/٧٣ .
 - (٦) عروة بن الزبير بن العوام بن خويك بن أسد بن عبد العزى روى عن أبيه وأخيه وخالته عاشة (ت ٩١).
 - ابن حجر ، تهذيب التهذيب ١٨٠/٧ والذهبي الكاشف ٢٦٢/١،

القاعدة العاشرة : استعمال آنية الذهب والفضة عسرام (١)

إحداهما الإدام: الذي أراه القطع باستصماله المنظم عنه الرافعي وباطناً وقال إلا مام: الذي أراه القطع باستصماله المنظم عنه الرافعي وصمحه النواوي من زيادات الروضة وليس هو المنظم والله الإسسراف وليس هو المنظم والمنطم و

⁽١) ابن عبد السلام ، قواعد الا محكام ١٦٢/٢.

⁽٢) نهاية المألب (١١/)

⁽٣) الشن الكبير ١/٤٠٠٠

[·] ٤٥/) (\ \)

⁽٥) في (ز) هذا.

⁽٦) في (ز) ظاهرا ·

⁽٧) الشرح الكبير (٣٠٣٠

⁽ A) النووى « روضة الطالبين (/ } } «

^{• &}quot; " (9)

⁽١٠) النووى ، روضة الطالبين ٢/٢٢٠

⁽١١) المجموع ٦٨/٦ والشرح الكبير ٢٧/٧٠

⁽۱۳) البغوى (۱۳)

⁽۱۳) في (ر)، (ز) لذلك.

النواوى في شرح المهذب فقال: لا نسم منفصل عن الإناء لم يستعمله.

المسألة الثانية : إذا لم يجد غيرهما من الأواني واهتيسيج على المستعملية والمتيسيج إلى استعمالها حساز .

القاعدة الحادية عشرة 1 الاستنجاء بالحجر كاف دون الما (٣) إِلاَّ في مسائل :

منها: ما إِذَا انتشر المعتاد فوق العادة وجاوز الصفحية أو الحشفة (٤) لم يكف إلا الما ، ومنها: ما إِذَا جفت النجاسية على المحل، ومنها: إِذَا كَانِ الحجريب وطيوبة ، ومنها: ما إِذَا أَصَابِته نجاسة أُجنبية ،

و منها : ما إذا كان الحجر متنجساً لم يكفِ إِلَّا الما • ذكره الرافعي (١٥) .

فان قال قائل: قد ظلم في أصل المسألة: إِنَّ الاستنجساءُ بالمحمد وحده كاف دون الماء إِلَّا ما استثنى من المشكل إذا بال ليس له الاقتصار على الحجسسير ، كسيا ذكو النواوي فسيسي

⁽١) ٢٦٠/١ وقال الرافعي في الشرح الكبير "ولك أَنْ تقول لا نسلم أنه لا يستعمله بل هو مستعمل بعسبه تبعا للإِناء ثم هبأنهً لا يستعمله لكن في اتخاذ الأَواني من غير استعمال علاف " ٣٠٩/١.

⁽٣) أبن عبد السلام قواعد الأحكام ١٦٢/٢ والنووى ، روضة الطالبين (٣) . د ١٠٥٠٠

⁽۳) الزركشي ءالمنثور ۲/۹۳/۳

⁽٤) في الأصُّل و (ز) و (س) والحشفة والمثبت من | ر) .

⁽ه) الشرح الكبير ١/٩٧١ ــ ٩٠٠٠

⁽٦) المحلى ، شرح المنباج ٢/١) والنووى ، روضة الطالبين ١٦٨/١

أصل الروضة (١) وقلتم أيضا : بإنسه إنا انتشر إلى الإليتين لم يكسف إلا الناء فما الفرق بينهما ؟

قيل: الفرق أَنَّ الأصل في إِزالة النجاسة / إِزالة العيسن ١٩/ والا ثر في محله بالمجر (٣) ولا أن استعبال الما وفيه يشق ويعرج ولا تنها نجاسة تتكرر دائيا وفلوظنا بوجوب استعبال الما وفيسسه للمشق وفعاد في أن يستعبل ما لا الله يتعدى وجوده فالبا وليس كذلك ما ظهر على الإليتين ولا تنادر وفاعتبر فيه الما و لا تناسقة لا تناهق فيه وفدل على الإليتين ولا تنها (١٤) .

⁽۱) (۱) وعلّل لذلك بأنّ الاستنجاء بالعجر لا يجزى إلا في الأصلي وفي المشكل التبس الأصلي بالزائد ، وانظر السيوطي الأشباه والنظائر ٢٦٧+

⁽٢) إنه اساقطه من (س) =

⁽٣) يريد ــوالله أعلم ــأنَّ يقول: الأصل في إِزالة النجاسة إِزالهة المنثور٣/١٠٠٠ المنثور٣/٢٠٠٠

⁽٤) في (ز) ما يتعدى .

⁽ه) يريد أَنْ يعقول ـ والله أهلم ـ فجازله أَن يسمتعمل الحجو فيما لا يتعدى وجوده غالبًا وأَمَّا ما جماء على خلاف الغالب فلا يكفي فيه إِلَّا الماء ..

⁽٦) لم يناجر أنه فرق بين الحكين بل الحكم واحد وهو وجوب غسل ما جاوز المحل كما يجبغسل الخنشي مخرجه والبوالف علل لوجوب غسل الا ول دون الثاني فلو علل لم بأن المجريكي في الا صلى لما اشتبه الأصلى بالزائد وجب الما ولولم يجاوز المحل ، والله أعلم،

القاعدة الثانية عشرة 1 النوم مبطل للوضوء سببا إلا في مسائل 1

منها الماضي به النبي على الله عليه وسلم من عدم انتقاف وضوئت بالسنسوم مطلقا (۱) وفي انتقاضه باللمس وجهان (۲) والمذهب في الروضة الانتقاض بخلاف غيوه النقض قطما (۳) لا بعضو مبان وصغيرة لم تبلغ هد الشهوة على الا عسح (٥) بوكذا لمس معسسرم بنسب أو رضاع أو عماهرة على الا علي الله و في المالا الله المالي الله والإلل المقط أم لا (١) الماله عكا مقعده سوا كان مستندا الى شي لو أزيل لسقط أم لا (٨) المستله الماله الماله

قال النواوى في شرح المهدّب : هذا لا خلاف فيه بيسسن الا صحاب و نقل عن إمام الحرمين أنه قال : ما نقل عن معلق شيخسى من أنه إذا كان مستندا إلى شسى و لو أزيل لسقط انتقض وضوع م مفهو غلط من المعلقين (٩) ملكن هو قول أبي حنيفة الرحمه الله سه

⁽۱) التووى « المجموع ٢٠/٢ - ٢١ وروضة الطالبين ٨/٧٠

⁽٢) في (ز) زيادة "للاعماب ونقل النواوى في الروضية أن الله هب"

⁽٣) النووى ٧/٨٠

⁽٤) الزركشي ،السنثور ٣/٩/٣ وظليوبي ،حاشية ٣٣/١.

⁽٥) الشاشي ، حلية العلما ١١٤٨/١٠

⁽٦) المعلى ، شرح الشهاج ٣٢/١،

⁽Y) ما ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽A) الشاشي معلية العلماء ١/٥١ - ١٤٦ والتووي مروضة الأللبين (٢٤/١ -

⁽٩) ١٧/٢ ونهاية المثلب (/٤٥ =

⁽١٠) المرفيناني الملهداية ٢/١٦ وابن الهمام الفتح القدير ٢/١٣ ديا نسب إلى مذهب أبي حنيفة من النقض في هذه الصورة نقلسه

و منها 1 نوم المصلى في صلاته لا ينقض على القديم لقوله صلى الله عليه وسلم 1 (إذا نام العبد في صلاته باهى الله به ملائكته . يقول الله عدو وجل هـ: انظروا الى عبدى جسده ساجه بين يدى وروسه عندى)

وللحدث أسباب أربعية:

أحدها: ما خرج من قبل أودير أو تقيية منفتحية من قبل أودير أو تقيية منفتحية تحت المعدة مع انسداد الأعلى $\frac{1}{2}$ المن وكذا دودة أخرجيت رأسها عثم رجعت من أهد قبلى مشكل عقلا نقض كالمنفتح مع يقا المعتاد $\frac{1}{2}$ المعتاد $\frac{1}{2}$ نسه شيس (٥)

⁼⁼⁼ المرغيناني ولكن ابن الهمام والبابرتي نقلا أن ظاهر مذهب أبي حنيفة عدم النقض انظر المحناية ٣٢/١ . وابن عابدين رد المعتار ١٤١/١ وذكراً نَ النقص ما اختاره الطحاوى =

⁽١) ابن حجر بتلخيص الحبير ١٣٩/١ - ١٣٥ وذكر أنَّه ضعيف .

⁽٢) الشاشي معلية العلماء ١٤٦/١.

⁽٣) في (ز) يخرج .

⁽٤) النووى «المجموع ٢/٤ قالمني يوجب الغسل لا الونيو" » لان ما أوجب اعظم الا مرين بخصوصه لا يوجب أدناهم....ا

واناشر الراقمي ، الشرح الكبير ١١/٣٠

⁽٥) النووى المجوع ٨/٢ وقد قصل يعضهم في المنفتح معهقا المعتاد بين المنفتح تحت المعدة فلا نقض في أناجر الوجهين والمنفتح فوق المعدة فلا نقض وجهاً واحداً .

الثاني • زوال العقل إِلَّا النوم مكن المقعدة حتى لو كان نحيفا لا تنظيق إلياه (٢) على الا رض وهو متمكن المقعدة • فـــلا نقض • قال النواوى : و هذا هو المختار (٣) .

الثالث : أنْ يلتقى (؟) بشرتا الرجل والمرأة إلّا محرما على (٥) الأ المراب (٦) .

الرابع المستقبل آدمس ببطن الكف وكذا حلقة الدبر فسي الجديد (٢) وزاد المحاطي في اللباب شسفا دائم الحدث (٩) وززع الخسف (٩) ونحوه وانقضا (١١) المدة والماليواوي في شرح الخسف ونحوه (١٢) أولى الأن الحددث لم يرتفع بالكليسة.

⁽١) في (ر) ، (ز) نوم -

⁽٣) في (بر) ، (ز) إليتاه .

⁽٣) المجموع ٢/١٧٠

⁽١٤) في (ر) ، (ز) تلتقي ،

⁽٥) بدل على في (ز) في ٠

⁽٦) التووى ،المجموع ٢٧/٢ والجويني ،السلسلة " ٧ ".

 ⁽٧) الشاشي محلية العلماء ١/١٤ والمحلى مشرح المنهاج ١٤٣٠.

⁽٨) النووى ، المجموع ٢/ ٥ والسيوطي > الأشباه والنظائر ٢٥٦.

⁽٩) البحلي ، ع شرح المنهاج (٨٦/١ =

⁽١٠) كالجبيرة .

⁽١١) في جميع النسخ وكانقشاء .

⁽١٣) أي عدم عد هذا من نواقض الوضو أولى من عدد لما ذكر . والله أعلم.

والثاني: لا نه يكني فيه غسل الرجلين (٢) . وينقن هسسل والثاني: لا نه يكني فيه غسل الرجلين (٢) . وينقن هسسل الجسب (٦) والمه كر الا شلل وفرج الصغير والميت (٦) وكذا الهدالشلا في الا صحح (٢) وفي فرج البهية قولان (٨) : القديم أنه كسسس فرج الآرمين . قال (٩) في المهمات (١٢) : وهذا القول جديد لا قديم ، فرج الآرمين . قال (١٢) في المهمات (١٢) : الغيسورانيين (١٢) (١٢)

⁽١) أى نزع الخف وما في معناه •

⁽٢) (٢) ٥ ٥ ٥ ٥ ، هكذا قال الموالف ولم أُجَد في المجمسوع قوله و ترك هذا أولى بل ذكر فيمن خلع خفه قولين أصحهما يكفيه غسل القدميسن والثاني يجب استئناف الوضوا ، والله أعلم،

⁽٣) النووى ءالمنهاج " ٤ " ظيوبي ، حاشية ١ / ٢٤ +

⁽٤) الراقعي ءالشرح الكبير ٢/١٤ والنووى ء المجموع ٢/٣٧.

⁽٥) الشاشي ، حلية العلما ١٥١/١ ، النووى المنهاج " ع " .

⁽٦) البصدران السابقان =

⁽٧) الرافعي ءالشرح الكبير ٢/١٤ والنووى ءالمجموع ٣٧/٢ =

⁽٨) التووى «المجموع ٣٩٨/٢ ٣٩ الشاشي «حلية العلما ٤/٢٥١،

⁽٩) في (ر) زيادة "شيخنا "وفي (ر) و (ز) زيادة أيضا جمال الدين .

⁽۱۰) في (ز) مهماتسه -

⁽۱۱) أبو القاسم عبد الرحمن بن حصد بن فوران المروزى السغوراني له الإبانة وأسرار الفق (۳۸۸ – ٤٦١) وإبن المساد ، شذرات الذهب ٣٠٩/٣ وحاجى خليفة « كشف الطنون ٤/١) وابن الا ثير ، اللباب ٣٠٤) ع .

⁽۱۲) في (ز) زيادة والماوردى وهو في المهمات (۱۰٪۱۰

والداوودى (1) والقاضي حسين وإمام الحرمين والفزالي وماحب المدة ،
عن رواية يونس والشيخ أبو حامد (٢) في التعليق والبندنيجـــــــــــ
في الذخيرة والماوردى و سليم الرازى وصاحب المهذب / والروياني (٩/ب

- (۱) أبو المعسن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن المظفر الداوودي (۱) والمعسن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن المظفر الداوودي (۱) ۵۳۵ و (۱) ۳۲۷ و (۱) تا الأستوي بردى و (ابن المساد و شدرات الذهب ۳۲۷/۳ وابن تفرى بردى و النجوم الزاهرة (۱) ۹۹ و و (۱)
- (٢) أبو موسى يونس بن عبد الا على بن موسى بن ميسرة أكسسر الا صحاب رواية عن تكست الشافعي (١٧٠هـ ٢٦٤) العبادى العبادى العبادات المبادات المب
 - (٣) أبو هامه أحمه بن بحمه بن أحمه الاسفراييني له الرونسيق وكتاب في أصول الفقيم (٤٢٣-٤٠٤) السبكى ،طبقيات الشافعية ٤/١٦ ابن خلكان وفيات الأعيان (٢٢/١ وابن الشافعية ، شذرات الذهب ١٧٨/٣ .
- (٤) أبو الفتح سليم بن أبوب الرازى له كتاب الإشارة وكتاب في غريب الحديث (٢٤٤) الشيرازى أبقات الشافعية المربب الحديث (٢٩٧/٢) وفيات الأعيان ٢٩٧/٢.
- (٥) أبو معمد عبدالله بن عبد الحكيم بن أعين المصرى ، الراوى عن الشافعي أن لس فرج البهية ينقض الوضو هكذا ذكره الشيخ أبو عامد في تعليقه أن راوى هذه المسألة عن الشافعي هو عبدالله بن عبدالحكم وانها ذكرت هذا لئلا يتوهم أنه ابنه معمد بسب عبدالله صاحب الشافعي وكلاهما روى عن الشافعي لكن هذه المسألة عن عبدالله وكان عبدالله مالكيا والمشهور بصحبة الشافعي هو أبوه الذي رجم الى مذهب مالك النووى ، تهذيب الا مسل واللفات هو أبوه الذي رجم الى مذهب مالك النووى ، تهذيب الا مسل واللفات

والدارسي في الاستذكار وكلاهما صن رواة الشافعي فسي الجديد (٣). (٤)

⁽۱) أبو الفرج محمد بن عبد الواحب بن محمد بن عبر بن ميون الدارس البغدادى (۲۰۸ – ۲۶۸ | الشيرازى ، لمبقات الدارس البغدادى (۲۰۸ – ۲۸۸ الشيون ، المبقات الشا فعية ۱/۰، ۱ ، والأسنوى ، المبقات الشا فعية ۱/۰، ۱ ، وحاجى خليفة ، كشف النانون (۲۸/۱ ،

⁽٢) قوله وكلاهما عائد إلى يونس ابن عبد الاعلى وابن عبد الممكم إذ هما من رواة الجديد عن الشافعي دون الدارمي فإنه توفى سنة ٨٨٤ فلم يمامر الشافعي ولسم يسرو عسسه فلوقسدم الدارمي فقال والروياني والدارمي في الاستذكار عن روايسة النغ لانتفى الابهام.

⁽٣) الا سنوى ، المهمات ١٠٨/١ وما ذكر من أنّ في المسألة قولا قولا قد يما فقد بين شطأه الا سنوى في مهماته ، والله أعلم،

^(؟) في (ز) زيادة "وهل ينقض لحوم الابل بأكلها نيئا كان أو ما يوادة المختار النقض لحديثي حابر بن سيرة والبزار عن مسلم".

⁽٥) الشاشي ،حلية البعلما * ١٦١/١ - ١٦٣ وأبو شجاع ،متسن الضاية والتقريب ١٠٠٠

⁽٦) الا سُنوى صَالَح الدَقائق ٢/٢٣ والشاشي ، حلية العلماء ١/٢٢١ الجويني = الفروق ٣٣/٠.

فان قال قائل: قد قلتم في أصل المسألة ، إِنَّ من السنة أَن يستنجي بيساره و نهى بيمينه ولو استنجى بها أَجزأُه + هــلا قلتم بجواز الاستنجا، بالعظم وإلا فيا الفرق ؟

قيل : الفرق بينهما من وجهين أوماً الشافعي _ رضي اللــه صنه _ إليهما :

أعدهما : أنّ النهى عن الاستنجاء باليمين لم يكن لمعنى فيها وانساكان لمعنى آخر وأنّ النهى عنها أدب وولا نها للاكل والشرب والمصافعة ، ويساره للاستنجاء وبدليل أنّ من قطعت يساره جازأن يستنجي بيمينه ، فدلّ ذلك على أنّ النهى ليس لمعنى فيها وليس كذلك المام ، الأنّ النهى ورد لمعنى فيه وهو أنسه زاد الجسسن وكذلك الحسمة (٢) ولهذا المعنى قلنا : إنّ الذكاة بالسكين المنصوبة منهى عنها ، كما أنّ الذكاة بالنافر والسن منهى عنه ، ولو ذكى بالسكيسن المفصوبة المفصوبة أجزأ، وإنْ ذكى بالنافر لم يجره ،

والفرق بينهما أن النهى عن السكين لمعنى فيها وانها هــو لمعنى في المفصوب عنه والنهى عن التأفر لمعنى فيه و مثله الــدار المفصوبة نهى فن الصلاة فيها و عن الصلاة في الثوب النجس ولـــو

⁽¹⁾ الأم 19/1 قال "لا يعظم للخبر فيه فإنه ليس بنايف وإن كان طاهرا ومراده بليس بنايف أي لا ينفك من دسومة وزهومة ولا يعمل التنظيف بعين فيها دسومة وزهومة ،الجويني،الفروق" 10".

⁽٣) الجويني ،الفروق " ١٥" ،
والحُسَة ما أُحِرق من خشب ونحوه والجمع بعدف الها"
الفيوس ،المصباح المنير "حمم " والفيروزابادى،القاموس المحيط (حسم) ،

صلى في الدار المغصوبة أجزأه ولوصلى في الثوب النجس لم يجهزه وذلك لمعنى فيها (١)

قيل: فلم كوه الشافعي ــ رضي الله عـنه ــ أنْ يرمى بحجـــر قد أنْ يرمى بحجـــر قد أنْ يستنجى بحجر قد استعمله مرة (٣) ؟

قيل 1 الفرق بينهما أنسه روى أن كل ما قبيل من الا مجارفي الجمار رفع وما لم يقبل لم يرفع ، فكره أن يرس بحجر لم يقبل ، و هذا المعنى معدوم في الاستنجاء ، فدل على الفرق بينهما (٤)

⁽۱) ابن الوكيل ، الأشباه والنظائر " ه " الآمدى ، الاحكام ۱۸۸/۳ - ۱۸۹ ، ابن خطيب الدهشسة ، مختصر تواعد العلائي ۲۸٦/۳ - ۲۹۰ ، الشيرازي ، اللمع ۱۶ - ۱۰۰

⁽⁷⁾ IE'S 2/.VI.

⁽٣) المصدر نفسه ١ / ١ و د كر أن المجر الذي استعمله مرة إن كان له رو و س فلا بأس باستعمال الرأس الذي لم يستعمله وأما الرأس الذي لم يستعمله وأما الرأس الذي مسح به فلا يجزى و إلا أن يكون طهره بالما ...

⁽٤) النووى = المجمسوع ٢٣/٦ س١٦٣ وشرح مسلم ١٥٦/٣٠٠

⁽٥) الجوينس ، الفروق " ١٤ " والنووي ، المجموع ٧٨/٢ - ٧٩ - ٠٧٩ و كُر النووي أَنَّ التعليل بأُنبَا لا تغلوعن عمل ضعيف . . . و كُر النووي أَنَّ التعليل الصحيح أَنَّ جهسة القبلة معظمة فوجب صيانتها في الصحرا و رخص في البنا و الشسقة ١١٣/٢ .

مسألتين :

إحداهما : ما إِذا كان الربح في غير جهدة القبلة جاز استقبالها واستدبارها للضرورة كما ذكره القفال في فتاويده .

المسألة الثانية : إذا كان بين يديه ساتر قدر ثلثي ذراع المسألة الثانية : إذا كان بين يديه ساتر قدر ثلثي ذراع جاز (٤) (٥) أن المهذب وشرح مسلم (٢) وشرح مسلم (٢) أن الصحيح المشهور عند أصحابنا الجواز ، ويجهوز في البنيان بشرطين المنا

أحد هما : أن لا يزيد ما بينه وبين الجدار الساتر له على ثلاثة أن و و الثاني المائة (٩٠) أن يكون مرتفعا قدر ثلثي ذراع فأكثر (٩٠) .

ولا يسبول في مائر راكسد (۱۰) و تحسست مثمرة وإن كان فسير وقت ثمرتها (۱۱) و مهب ربح لعلة تنجسه و جمر و شعدت و طريسة

⁽۱) أبو بكر عبد الله بن أحمد بن عبد الله المروزى المعروف بالقلقال وليس هو القفال الكبير وهو المراد عند الاطلاق غالباً وذاك إذا اطلق قيد بالشاشي غالبا له شرح فروع ابن المعداد والتلفيدي اطلق قيد بالشاشي غالبا له شرح فروع ابن المعداد والتلفيدي والأسنوى طبقات الشافعية ه/٣٥ ، والأسنوى طبقات الشافعية ه/٣٥ ، والأسنوى طبقات الشافعية ٩/٣٥ وابن المساد ، شذرات الذهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الدهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الذهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الدهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الذهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الذهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الذهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الدهب ٩/٣٠ وابن الدهب ٩/٣٠ وابن المساد ، شدرات الدهب ٩/٣٠ وابن وابن الدهب ٩/٣٠ وابن الدهب ٩/٣٠ وابن وابن الد

⁽٢) النووى ، المجموع ٩٣/٢ و قليوبي ، حاشية ١/٠١ و عميرة ، حاشية ١/٠١ . (٣) سقط من (ز) من قوله دُراع الى قوله في أول باب التيم ص ١٢٣ "التراب الى الجويني ، الفروق " ١٢٤ " .

⁽ه) من قوله القفال في فتاويه الى قوله حاز ساقط من (س).

 $⁽r) \quad r \backslash \lambda Y - f Y \cdot$

^{-100/}T (Y)

⁽٨) تكلة يلتئم بها الكلام.

⁽٩) التووى ، شرح مسلم ١٥٥/٣ والمحلى ، شرح المتماج ١٩٩/٠

⁽١٠) المعلى ، شرح المنهاج ٤٠/١ و قليوبي ، هاشية ١/٠٤٠

⁽۱۱) النووى ، المجموع ۸٦/٢ .

لتة ذى الناس بده (1) ولا يستقبل الشمس ولا القبر بفرجده سوا البنيان والصمراء وكذا الاستدبار كا نقله صاحب المهمات عن الراقعسسي في / التذنيب لده (٣) ووافقده النووى في مختصره للتذنيب خلا فساً ١/١٠ لما في الروضية (١) وشرح المهذب (٥)

و قال في نكت التنبيه: إنه المذهب ، وقول الجمهور ولا المدواب ،

وقال في التنقيح: لم يذكر الشا فعي والأكثرون أن قاضى الحاجة يترك استقبال الشمس والقبر والمختار أنه مباح تركم و فعله و كدا في شرح المهذب (٨).

⁽۱) المعلى ، شرح المنهاج 1/1 والمجموع 1/1 + 1.4

⁽٢) الا سنوى 1/13 - ٩٩٠

^{· &}quot; 1 \ 0 " (T)

⁽٤) (١) وذكر النووي أنّ النهى من الاستقبال نهي تنزيه، و نقل من جماعة أنّ يجتنب الاستدبار أيضا ولكن الجسهور اقتصروا على النهى عن الاستقبال .

⁽٥) ٩٤/٢ قال "وهنا لا يأس بالاستدباروانما كرهوا الاستقبال هذا هو الصحيح الشبور ويه قطسع البصنف . . . وقال الصيري وأبو العباس الجرجاني يكسره الاستدبار أيضا " فقوله الصحيح الشهور يمنى عند الا صحاب عاماً ترجيعه هو فسيأتي بعد

⁽٦) الجمهور على أن الاستقبال مكروه وكره الاستبديار جماعة كما تقدم (٦) النورى ، المجموع ٢/٦، ، وروضة الطالبين ١/٥١،

⁽٧) الائم ١٨/١ ... ٢٠ فلم يذكر كما قال الموالف -

⁽ A) ٩ (/ ٢ قال " المحكم بالاستحباب يحتاج إلى دليل ولا دليل في المسألة ".

وقال في التحقيق : إنّ الكراهية لا أصل لها ، قال صاحب السهات : والصواب عدم اجتناب الا مرين على خيلاف ما في الروضية وأكثر المختصرات . ويسن أن يبدأ باليسرى للدخول الى الغائط أو البول عنان بدأ باليمنى ابتلى بالفقر لما روى الترمذي الحكيم (٣ في علله من رواية أبي عريرة برضي الله عنه بي وبإسناده عن ابن عباس سرضي الله عنهما برأن المرأة إذا تطهرت على رأس خلائها ابتليت بخروج الريح من فرجها) ومن افتسل أو توضأ في مكان الاستنجاء بخروج الريح من فرجها) ومن افتسل أو توضأ في مكان الاستنجى ابتلى بالوسواس لما روى ﴿ أَنَّ عامة الوسواس منيه) . ولا يستنجى بالماء في موضع قضا الحاجية (٢)

⁽۱) . الاستوى ١/٦٩ ـ ٩٦٠

⁽٣) النووي = المجموع ٢٧/٢ وروضة الطالبين ٢٦/١ ،

⁽٣) أبو عبد الله محمد بن على بن الحسن بن بشر الحكيم الترمذ ي باحث صوفي عالم بالحديث وأصول الدين (ــــ٠٣٣) السّبكى ، طبقات الشافصية ٢/٥٤٣ والذهبي « تذكرة الحفاظ ٢/٥٤٣ والذهبي « تذكرة الحفاظ ٢/٥٤٣ والزركلي ؛ الا عُلام ٢/٥٤٣.

⁽٤) نقل الشربيني في مغنى المحتاج ما يدل على ما أراد البواك الاستدلال عليه فقال: "إنّ من بدأ برجله اليمنى قبل يساره إذا دخل الخلاا ابتلى بالفقر " ١/٣٥ ولم يذكره الموالسف وذكر دليلا على شي آخر وهو ما يحصل للمرأة إذا تطهرت فسي مكان قضا الحاجة فلمله أراد الاستدلال على اللا شنين فسقط الا ول وأقام الدليل على الثاني ولذلك قال وباسناده فمطف بالواو - والله أعلم.

^{(·}o·)

⁽٦) الترمذي ،الجامع الصحيح ٣٣/١ ،

 ⁽Y) التووى والمجموع ٩٢/٣ والمحلي وشرح المنهاج ١/١٠٠

فإن نسى حتى اشتفل بقنيا الحاجة وكان خاتما في أصبعه ضميم في أب علم ضميم كمنه عليه الماء ال

القاعدة الخامسة عشرة : من له ذكران أحدهما عامل دون الآخر الم النتقض وضوء ه بمسه للعامل دون الآخر ،كما في شرح المهذب (٢) وهو مقتضى كلام الروغة في باب الغسل المعديث بسرة بنت صفوان (٥) أَنَّ النبسس صلى الله عليه وسلم قال : (من مس ذكره فليتونياً) (٦) والذكر يتلق على العامل بخلاف كف غير هسامل ، فانسسه ينقض (٢) ، قال صاهب المهمات : وهذا يقوى ما في الروغية المنتقض (٢) ، قال صاهب المهمات : وهذا يقوى ما في الروغية المنتقض المسسس فلا في بابسه كما في بابسه . وحكم الذكر فسي المسسس

⁽۱) النووى ، روضة الطالبين ١٦٦/١٠

۲) النووی ۲/۱۶ =

⁽٣) الائسنوى ءالمهمات ١٠٨/١٠

⁽٤) التووى ، السبسوع ٨٣/١ .

⁽٥) بسرة بنت صفوان بن نوفل بن أسد القرشية الأسدية وهي من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن حجسر ، الإصابة من بايع وابن الاثير ، أسد الفاية ٧/١٢ .

⁽٦) الترمذى ، الجامع الصحيح ١٣٦/١ ، والشافعي ،الا أم ١/٥١ وابن حجسر ، تلخيص الحبير ١٣١/١ .

⁽Y) على الصحيسح الشاشي ، حسلية العلما ١٥٠/١ - ١٥١٠

⁽٨) الا "سنوى ١٠٨/١٠

كمكم فرج المرأة (١) _ و هو طبقى الشفرين على المنفذ (٢) _ كما في الكسفايسة وكذا من له عامل وأشل ، كما صححه النووى في التحقيق آلا في مسألة وهي الما إذا كان لم يخرج منه شي فلا تقنى بمسمه الكما هو مقتنى كلام الناوردي (٣) ، نقله النووى في شرح المهذب (١) قال الرافعي : إن أمنى المشكل بفرج الرجل فرجسل أو بفرج النساء أو حاض فامرأة أن تكرر ثلاثا (٥) قال : والذي يظهر التحاقم بما قيل في كلب الصيد صبن أنه لا بد من التكرار ، فقيل المشترط مرتيسن وقيل : ثلا شأه ولو كانا مشكلين فأولج أحد هما أو كل منهما في فرج (٢)

⁽۱) لو قال وحكم فرج المرأة في المس كحكم الذكر لكان أولى الا نسه سبق له الكلام على حكم الذكر و يريد أنْ يعطى حكما جديدا المولان عائشة سرضي الله عنها سعت " ويل للذين يمسون فروجهم ثم يصلون ولا يتوضأون " قالت: بأبي وأس هذا الرجل ا فرأيت النسا قال: " إذا مست إحداكن فرجها فلتتوضأ " ، ابن حجر ، تلخيص الحبير ١٣٥/١.

⁽٢) النووى ، المجموع ٢/٠٤ وذكر أَنَّ ما ورا الشغر لا ينقض بلا علاف وقد ذكرغيره خلافا وأَما البطر فهو ناقض وكذلك محله بعد قطعه الشرواني • حاشية ٢/٢١ ، قليوبن ، حاشية

٠٣٤/١

⁽٣) الماوي ١/٠٨٠

^{(3) 7/13-}

⁽٥) الشرح الكبير ٢/٨٨ - ٨٩ وانظر النووي ، المجموع ٢/٢٥٠

⁽ه) الشرح الكبير ٢/٨٨ – (٦) في جميع النسيخ : ثلاث (٢) فرج ساقطة من (س) •

لخروج خارج من الدبر ولوس أحدها فرج صاحبه والآغسر ذكر الا ول انتقش أحدها لا بعينه ولكل منهما أن يصلي الم فلا المقتدى الحدهما بالآخر ثم بان أن الا مام رجسل لم تصح صلاة المقتدى بسه (۳) وأغرب ابن خيران في لتليفية (ع) فقال: الحيدي والنفاس لا يوجبان الونو وإن كان الخارج أفحش وقد شيل ا و هذا ظاهر لا يوجبان لا يوجب طهارتين ويو يده ما قاله الرافعي سرحه لان الخسارج لا يوجب طهارتين ويو يده ما قاله الرافعي سرحه الله سد ان الشين إذا أوجب أعظم الا مرين يخصوصه لا يوجب

⁽١) النووي ۽ المجموع ١/٢٥٠

⁽٣) النصدر نفسم ٧/٥٥ قال " ولوليس إحدى المختثيين فن صاحب و مسالاً غر ذكر الأول فقد انتقض علهر أحدهما بيقين ولا تنهما إن كانا رجلين انتقض ماسالذكر أو انثييسن انتقض ماس الفرج أو رجل وامرأة انتقضا جميعا فانتقاض أحدهما متيقن لكنه غيسر متعين والا أصل في حق كل واحد الطهارة فلا تبطل بالاحتمال فلكل واحد أن يصلى بتلك الطهارة ".

⁽٣) النووى ، المجموع ٤/٥٥٦ وروضة الطالبين ١/١٥٣ والمحلى ، شرح المنهاج ٢٣١/١ -

⁽٤) أبو الحسن على بن أحيد بن غيران البغدادى صاحب كتاب اللغيف الشيرازى ، عليقات الشافعية ١١٧ والا سنوى ، طبقات الشافعية ٢٠٠١ ، ابن قاضى شبهية ، طبقات الشافعية ٢٠٠١ وعلجى خليفة ، كشف الطنون ٢/٥٥٥٠٠

⁽ه) الزركشي ، المنثور ٨٦٩/٣ نقل هذا عن ابن غيران فيصير الحيني والنفاس داخلين في قاعدة ما أوجب أُعظَم الا مرين الآتيــة ولكنه نقل عن الماوردي الاتفاق على أَنَّ الحيض والنفاس يوجبان الوضو وانظر القليوبي ، حاشية ٢٠/١ والسبكي ، الأشباء والنظائر

أهونهما المعموم كزنا المعمن لما أوجب أعظم العدين لمسمم يوجب / أهونهما بعموم كونه زنا .

القاعدة السادسة مشرة: الاقتصار على لفظ (٣) الطهارة فقط له الطهارة فقط لم يكسف في النية على المحميع إلا في مسألة وهي مسا إذا نوى الصبى الطهارة أو الوضوء ولم يتعرض للفرنية صح كما قالملله الرافعي (٥) خلافا لما في الكيفاية المنسع.

القاعدة السابعة عشرة 1 من ملك ما وهو محتاج عاليسه لضرورة نفسسه كان أحسق به من غيره (٦) إلّا غي مسألة وهي ما إِذا مات رجسل

⁽١) في (س) أهونها.

⁽٢) الشرع الكبير ١١/٣ وذكر عن القاضي أبي الدليب أن خسروج المن يوجب الحدثين جميعا الا صغر والا كبير ولكه ذكسر أن المذهب المشهور ما تدل عليه القاعدة . وانظر الزركشي ، المنثور ٢/٩٦٨ والسيوطي ، الا شسباه والنظائر ١٦٥٠.

 ⁽٣) النية واجبسة بالقلب ولا يجب اللفظ باللسان عمها ولا يجزى وحده فتعبيره بلفظ فيه نظر إن اللفظ لا يشترط ولعلم يريد أن يقول نية الطهارة الخ ، فسيق القلم انظر ، النووى ، المجموع ١٩٦٦/١٠٠٠

⁽٤) النسووى ، المجموع ٣٣٣/١ وذكر أن نيسة الطهارة مطلقا تجزئسه على وجه قوى .

⁽ه) الشرح الكبير ٢/٦/١ والشاشي عطية العلما ١١١/١. وقليوبي عاشية ٢/٦٠٠

⁽٦) الزركسي ، المنثور ١/٥٥١ – ١٥٨ والسيوطي ، الا شباه والنظائر

و معه ما واحتيج إلى غسله به و معه رفقة محتاجون إليه لعطشهم ، فهم أحسق به منه ويجب عليهم إذا رجعوا إلى وطنهم قيعة ذلك المسلا لوارثه قيمة موضع إتلافه (١) ، ولو أوصى به إلى أولى الناس به المفضر ميت وجنب وهايض ومن على بدنه نجاسة ، فالميت وصاحسب النجاسة أولا هم (٢) ، والميت أولى على الا صح ، كما في أصل الروضة (٣) ،

القاعدة الثانية عشرة : من توضأ وضوا صحيحا وصلى بسسسه صلاة صحيحة ليسعله إعادة تلك الصلاة و هسى ما إِنّا نسي جنب جنابته وعنده ما يكتبه لغسله فقط ، فتوضأ عنه وصلى ، شم تذكر جنابته بعد أنْ صلى وجب عليه إعادة تلك الصلاة (٥).

القاعدة التاسعة عشرة : البا الطهور إِنَّا عَلَمَ بِما تَجَوْ الطَّهِارَةُ اللهُارَةُ (٦) لِللَّهُ في مسألتين :

إحداهما: إذا خلط الما الطهور بالما الطهور المتغير بمسسا (٨) لا يضره ، فتغير ضسر (٢) في نكت التنبيه ،

⁽١) السيوطي ،الا شباه والنظائر ٥٨٥ والتووى ،المجموع ٢٧٧/٠٠

⁽٢) في جسيع النسخ أولا هما .

⁽٣) النووي ١٠١/١٠

⁽٤) الزركشي ،المنثور ٢/١٦/٠

⁽ه) السيوطي والا شباه والنظائر ١٧٤ والزركشي والمنثور ٢/٦٨٦ ". " فلا عبرة بالظن البين خطواه ".

⁽١) كالما المتغير بالمكثأو المقرأو الممر أوما يتعذرصدون الما عنه كالتراب الذي تسقطه الربع الغ .

⁽٧) قليوبي عجاشية ١٨/١٠

⁽٨) أبو عبد الله عدمه بن اسماعيل بن على اليمنى ابن أبي الصيف فقيه مكية (- ٢٠٥) الفاسى ، العقد الثمين ١/٥١) ، والشبكي ، طبقات الشافعية ٢/٨) .

المسألة الثانية : إِذَا خلط الما الطاهر بطهور وكان الطاهر بحيث لو قدرناه مخالفاً وسطاً لا تُسر ضرّ .

القاعدة العشرون ا من تيقن الطهارة وشك في الحدث عصصال بيقين الناهارة (٢) وعكمه إلا في مسألة وهي ما إذا تيقن الناهارة شم نام محتبيا (٣) غير سكن المقعدة لنحافته وشك هل أحدث أم لا بنى على الحدث الآن الظاهر خروجه لوجود سميم (٤) . ولو تيقن الناهارة والحدث ولم يدراً يهما أسبق الفق المسألة أربعة أو جمه :

الطهارة والحدث ولم يدراً يهما أسبق الفق المسألة أربعة أو جمه :

الثاني : وهو الذي صححت النووى في شرح المهذب أنه يلزمت الوضو بكل حال ورجعت من الأصحباب جماعات وهو المختار، لأن ما قبله بطل يقينا وما بعده متعارض ولا بد من طهسارة يقينسا أو طبناً (٢).

⁽١) الا سنوى مماللع الدقائق ٢/٢ والقليوبي عداشية ١٩/١.

⁽٢) ابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد العلائي ٢٦/١ ـ ٢٨ ، والسيوطي ، الا شياه والنظائر ٥٦ ، ٦١ .

 ⁽٣) جامعا عليه وساقه بثوب أوغيره وقد يحتبى بيديه ، الفيومي المصباح المنير " حيا " .

⁽٤) السيوطي ءالا شياه والنظائر ٨٣ والسبكي ءالا شياه والنظائر

٣٠/٢ و هذا من تستزيل المنانة منزلة المئية . (*) في جميع النسخ زيسادة : وهو الصحيح ، والصواب عذفها . (٥) النووي ، رونة الطالبين ٢٧/١ والمعلى ، شرح المنهاج ٢٧/١٠.

 ⁽٦) القاضي أبو الطبيب وابن الصباغ والدارس و الرويائي وغيرهم النووي ، المجموع ٢٥/٢٠

⁽Y) ٢/٥٦ وذكرانه الاعظمر المختار.

الثالث : أنه يوا صر بأن يتذكر ما كان عليه قبل ذلك ويأخسية يسه به لا نه معلوم والنان علاوي عليه ، فلما تعارضا (١) (٣) (٣)

الرابسيع : أنه يوسر بالتذكر ، فإن تذكر أنه كان محدثها ، فههو الآن متاجر علا ته تيقن الطهارة بعد المعدمد وشك في انتقاضها همل هو قبل تلك الطَّهارة أو بعدها ، فإنَّ تذكر أنه كان عالم سرًّا وهسو من يمتاد تجديد ونوئم ، فهو الآن محدث ولا نه تيقن عدشها بمد الطهارة وشك في زوالم وإنْ كان من لا يمتاد تجديد الوضيو إِلَّا مِن حدث ، فيكون الآن متطهراً ولأنَّ طهارتهم بعد العدث ،

في جميعالنسخ "تمارش" • (1)

في جميع النسخ "سقط". (7)

الشاشي عصلية العلماء ١/١ م (والتووى ع روضة الطالبين ٧٧/١ إ (Y) المجموع ۲۹/۲ م ٦٥ • والنوون تي ت تَرَ تَّى بِشِي اللهِ لِيسِ بِشِي اللهِ فَلِيلِ صِربِح مِالْ

كيف يو مر بالعمل بما تيقن يطلانه ؟ . في جميع النسخ وفان . الرافعي ، الشرح الكبير ٢ / ٨ ٨ - ٨٨ والنووى ، روضة الطالبين

(باب مسنع الخنف)

يشترط لسمته شروط خيسة !

أحدها ١ أَنْ يكون ليسم بعد طهارة كالمة ، فلو أدخل الرجلين في ساق العُف قبل أن يغسلهما ،ثم غسلهما في الساق ، ثم أدخلهما موضع القدمين ، حاز المسع ولا ته صار على كمال الطهارة (٢) . ولو ابتدا اللبس وهو متطهر عثم أحدث قبل وصول الرجال الى قدم الخف السم يجز البسع و كما نص عليه الشا فعني _ رحبه الله _ في الا م . ولو ليس على عليهارة و مسبح عثم أزال قدم الخف البيسوع عليه وأعاد غيره ولم يظهر من محل القدم شمي الم يضر (٤).

الثانى : أن يكون ساترا ليمل الفرض ينفف ، فلو لف جلدة

قسم بعضهم شروط المسح إلى شرطين في الجطة : الا ول لبسه على عليهارة كاملة ، والثاني أن يكون المليوس صالحا للمسسيح متفق عليه والمحق الاغر مفتلف نيه وذلك بأمور بعضها الولكن الموالف اختار عدها تفصيلا.

انظر النووى ، روضة الطالبين ١٢٤/١.

الا تُنماري ،فتع الوهاب ١٦/١. (7)

⁽⁷⁾

يتصور ذلك في خف لدباطن وظاهر فإذا نزع الظاهر بقي الباطن () ولم ينا بس من معل القدم شي ، النووي ، المجموع ١ / ١٩ ٢ - ٩٨ ٤ والشاشي ، هلية العلماء ٢/١٣.

المعلى ، شن المنهاج ١/١٥٠ (0)

وشد عليها كالخف لم يصع (١) وكذا جربوق على الأظهر وهو ليس خسف فوق خف آخر إِلاَّ أَن الأعلى أَصَر لاَنَّ العاجسة إِليه نادرة ، فلا تتعلق بسه هذه الرخسصة العابة (٣).

الثالث الأن يكون طاهرًا الغلوليس خفّا ختيجساً لم يصح (3) وقال الشيخ أبو الفتح نصر المقدسي (٥) ولوليس خفا خروزا بشعر غنزير كان غسله قبل لبسه سبعا إحداه من بالتراب الم يجسز السح عليه ، قال النووى في شرح المهذب : هذا الذي ذكره الشيخ أبو الفتح هو المشهور (٦) وقال الرافعي في أواخر الا طعمة الطهسسر الفتر دون باطنه (٢) ولم تستفد من هذا اللفظ جواز المسلاة فيه أم لا ، والظاهر عدم الصحبة فيه لبقاء النجاسة في الباطسين المناه الم

⁽۱) ابن حجر ، تحفة المحتاج ٢٥٢/١ والنووى ، المجموع ٢٥٢/١ مس٥٠٣ و النووى ، المجموع ٢٥٠١ مسره و قل معناه .

 ⁽٢) خسف صغيبر يليس فوق الخسف ، ابن منظور ، لمسان العرب "جريق"،

⁽٤) الرملي ، نهاية البحتاج (/١٨٧ - ١٨٨٠

⁽٥) أبو الغتح نصربن ابراهيم بن نصر المقدسي النابلسي له في الفقد التهذيب والكافي (٣٩٠ - ٩٠) ، النووى ، تهذيب الأسماء واللفات ١/٢/٥١، وابن العماد ، شذرات الذهب ٣٩٥/٣، وابن العماد ، شذرات الذهب ٣٩٥/٣، وابن العماد ، شذرات الذهب ٣٩٥/٣،

⁽T) (\110.

⁽٧) الشرح الكبير ١٤/ - ٦ والنووى ، روضة الطالبين ٣/ - ٢٩ - ٢٩٠ (٧)

وينبغي أن يقال: الظاهروالباطن الأنبا نجاسة أصلية افلا تطهر بالفسل الم ثمراً يت بعد ذلك من كلام النووى في شرح المهذب نقلا من الرافعي أنة قال الوقيل: كان الشيخ أبوزيد (ا) يصلى في النوافل دون الفرائض الفراجعة القسقال (۱) فيه فقال: الار إذا فياق التسع والقائل المنافقي أنه يعنى عند فقال السع المنافقي أنه يعنى عند مناق التسع ووا المخذ خفا من جلد كلب أو خنزير أو سيسة قبل الدباغ (م) لم يمل استعماله في البدن باللبس وغيره في أصلي التولين ولا فرق بين نجاسة الكلب أو الخنسزيس الاستمالة في البدن اللبس وغيره في أصلي التولين ولا فرق بين نجاسة الكلب أو الخنسزيس الاستمالة في البدن باللبس وغيره في أصليل

⁽۱) أبوزيد صحمه بن أحمد بن عبدالله بن حصه المروزي (۳۰۱ – ۳۷۱) السبكي ، طبقات الشافعية ۲۱/۳ ، والنووي تهذيب الا سما واللغات ۲۳٤/۲/۱ ، والبهدادي ، تاريخ بغداد ۱/۲/۱ ، والبهدادي ، تاريخ بغداد ۱/۲/۲ ،

⁽۲) أبو بكر حمد بن على بن اسماعيل الشاشي القفال الكبير صاحب كتاب ولائل النبوة وحاسن الشريعة (۲۹۱ ــ ۳۲۰) السبكى ، طبقات الشا فعية ۳/۰۰، ۲۰، ابن العماد ، شذرات الذهب ١/١٥ وابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ١١١/٠٠

⁽٣) أي أنَّ بالناس حاجة إلى الخرزيم ، السبكي ، البقات الشا فعية ١/٥٧٠

⁽٤) النووى ١/١١ه والرافعي الشرح الكبير ١٠/١٤ والسبكي عليقات الشا فعية ٢/٤٧ ـ ٧٥٠ قليوبي عطاشية ١/٩٥٠

⁽٥) قوله قبل الدياغ يعود الى جلد الميتة الذي يطهر بالدياغ وأماً الكلب والخنزير قلا يعلم جلد هما بالدياغ ولان نجاسته أصلية .

⁽٦) قوله في أصح القولين عائد إلى جلد الميثة قبل الدباغ إذ فيه الخلاف أما جلد الكلب والخنزير فلاً يصع استعمالهما لغلظ تجاستهما إلا لضرورة كفجأة قتال ولم يجد غيره أو شدة حر وبرد يفاف منهما على نفس أو عنوه المحلى عشرح المنهاج ٢/٤٠٣ ءالا تصارى السنى المطالب ٢/٢٧/١ ، والشربيني عمقنى المحتاج ٢/٨٠٣ مواين حجر عتحقة المحتاج ٣/٣٠ ، والنووى عروضه الطالهين ٢٥/٢٠

الائم على أنه لا يجوز البسح عليه (١) ولا فرق بين تجاسة جلده وشعره وأيضا فلأن الخف بدل عن الرجل وإذا لم يصح عن البدل لم يصبح عن البدل لم يصبح عن البدل (٢) . وقد تباح الصلاة معليس الخف النجس المين لضرورة كشدة البرد ولوصلي عليه جاز كما في التحقيق و نقل عن أبي زيـــــد المروزى أنه كان يصلى النوافل فيه دون الفرائض "

الرابع النابع النابع المشي عليه لحاجات النابع النابع النابع المسيط المستم الولندية الولد الكافية من حديد أو خشب أو غير هما لم يجسز النابعة السيخ أبو يحمد في تبصر سم وأقل حمد المتابعة مسافة القسر تقريسباً لا تحديدا سواء كان ليسه / سفرا أو حضرا او في الرونق (٦) للشيخ أبي حامد تقديرها بثلاثة أميسال وفي الرونق في شرح المهذب : يمكن متابعة المشي عليه في مواضلع نزولم و هند الحمط والترحال وفي حوائجم التي يتردد فيهسسا في المنزل على العادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه الله المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه الله المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه الله المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه الله المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أصحابنا هذا كلامه المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي فيه فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المشي في فراسخ ، صرح بسما أميما المنادة ولا يمكن متابعة المسلم المنادة ولا يمكن متابعة ولا يمكن متابعة المنادة ولا يمكن متابعة ولا يمكن متابعة ولا يمكن ولا المنادة ولا يمكن ولا يمك

٠/١١

⁽١) الشاقعي ١/٢٠٠

⁽٢) يريد أنْ يقول أنْ الرَّجْل إِذَا كَانت نجسة لم يصح السبح عليها حتى يزيل النجاسة فلمّا لم يصح المسبح على الرجل النجسة (المهدل) لم يصح على الخف النجس (البدل) والله أعلم،

⁽٣) الرافعي ، الشرح الكبير ١٤/٠٥ والسبكي = طبقات الشافمية ٣٠٥٠٠

⁽٤) ابن مجر عتمقة الممتاج ١/١٥٦ والمحلق عشرح المنهاج ١/٥٥/

⁽٥) الشرواني عماشية ١/١٥٦ والمعلى عشرح المنهاج ١٩/١ه٠

⁽٦) في نسبة الرونق لأبي عامد خلاف انظر البغدادى ، تاريخ بفداد ، ٢١/٤ ، والسبكي ، طبقات الشا فعية ، ٢١/٤.

⁽٧) (٩٦/١ والأُنماري مفتح الوهاب ١٩/١،

الخامس « أن يكون الخف مانعاً للماء في أصع الوجهين ولا يضسر وصول الماء من مواضع الخرز ...

وفي الباب قواعيد:

الأولى ا من سافر سفراً طويلا (٢) ماحا (٣) وليس خفياً قسوياً (١) ساتراً لمحل الفرض واللبس على طبارة كاملة عجاز له أن يسمح ثلاثية أيام بليل ليها من الحدث بعد اللبس ولم يجب عليه نزع الخف في المدة مع وجود ما ذكرنا بالآ في سألة وهي ما إذا أجنب في مدة المسمع وجب عليه أن ينزع للغسل ووجب عليه استثناف لبس بعده لعديث صسفوان بسن عسال (٢) قال: (أسبرنا لاعديث مسفوان بسن عسال (٢) قال: (أسبرنا وسفرا أن لا ننزع خفافنا

⁽۱) النووى ، روضة الطالبين (/۱۲۱ والشرواني ، حاشية (/۲۰۳۰ وزاد بعضهم اشتراط كون الخف حلالا فلا يصح البسح على المفصوب عند هم ، انظر النووى ، البجيوع (/۱۰ و والشربيني ، مفنى المحتاج (/۲۰ = وابن حجو ، تحفة البحتاج (/۲۰ ، والرافعي ، الشرح الكبير ۲/۲۰ والا أنصارى ، فتح الوهاب (/۲۱ ، والرافعي ، الشرح الكبير ۲/۳۷۰،

⁽٢) السيوطي ، الا شياه والنظائر ٢٤٧ والرافعي ، الشرح الكبير ٢ / ٣٩٨٠٠

⁽٣) إِذَ الرخص لا تناط بالمماصي ، السيوطي ، الا شباء والنظائر ١٥٣ والنووي ، المجموع ١/٥٨٠ .

⁽٤) بأنْ لا يكون رقيقًا لا يمكن متابعة المشيطية .

⁽٥) النووي ، المجموع ٢٨٦/١ - ٤٨٦ وروضة الطالبين ١٣١/١.

⁽٦) النووي ، روضة التأاليين ١٣٣/١.

⁽Y) في جميع النسخ "غسان بالغين والنون " وهو صفوان بن عسال "بالعين المهملة واللام" المرادى من بنى زاهر بن عامر ، غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم اثنتى عشرة غزوة ، ابن همر ، الإسابة م/١٤٨ وابن عبد البر ، الاستيماب ٥/٠٤١ الذهبى ، الكاشف ٢/٠٣٠

ثلاثة أيام ولياليهن إِلَّا من جنابة) المديث ، فلو اغتسل وغسل الرجل في الخف صحت طهارته وصلاته ، فلو أحدث وأراد المسلح لم يجسز (٢).

قال البغوى (٣) والرافعي : ولك أن تقول الودميت رجله ، فمسلما في النفف ، وجب طهارته ولم يجلب تزعم وجاز المسح (٤).

فان قال قائل ، قد ظتم في أصل القاعدة ؛ إِنَّه لا بد أَنْ يلبس على علمارة كاملة ، ظنا ، نعم ، قيل ، يستثنى من ذلك المستحاضة للسنة على (٥) علمارة كاملة ، بل على وضوئها فقط عقلها

⁽۱) ابن حنبل بالمستد ٤٠/٤ والترمذى ، الجامع الصحيح ١٥٩/١ والألباني بإروا الغليل ١٥٠/١.

⁽٢) تصع شهارتسه وصلاته الارتفاع الجنابة بالفسل داخل الخف وإذا أراد السبح بعد الحدث لم يجز حتى يسيداً الليس طسى طهارة بأن ينزع و يتطهر و يلبس على طهر ، ابن حجر ، تحفة المحتاج ١٩٣/١ والرطي ، نهاية المحتاج ١٩٣/١ والنووى روضة الطالبين ١٩٣/١ والرطي .

⁽٣) أبو سمد الحسين بن مسعود البغوى صاحب شرح المنة والتهذيب في الفقم والجمع بين الصحيحين (-- ١٥) ابن خلكان ، وفيات الا عيان ١٣٦/٣ ، الداودي عطبقات المقسرين ١٥٧/١، وحاجى خليفة ، كشف الطنون ١٧/١ه.

⁽٤) الشرع الكبير ٢٠٨/٢ ، وانظر النووى ، روضة الطالبين ٢/٣٣/١،

⁽ه) في جميع النسخ زيادة كلمة "غير".

أن تسح في أصح الوجهين ، كما نقلم الرافعي عن أبي بكر الفارسي النف نبي الشافعي _ رضي الله عنه _ في عبون المسائل و معل الوجهيسن ما إذا لم ينقلع لم سها (٢) ، ولو أحدثت قبل أن تعلى فريضة بطهارتها مسحت وصلت فريضة ونوافل ، وإن أحدثت بعدما صلت فريض مسحت وصلت فريض النوافل فقط (٣) ، ولو توضأ في الحضر و مسبح مسحت ولم تصل به إلا النوافل فقط (٣) ، ولو توضأ في الحضر و مسبح على أحد قد ميم في الحضر والا خرى في السفر مسكح مستح مسافسر ، كما جزم به الرافعي في شمرحه (١) تبعا للقاضي حسين والبف وي وصحح النواوي خلافه لتلبه بالعبادة في الحضر (١) ، كسما وصحح النواوي خلافه لتلبه بالعبادة في الحضر (١) ، كسما ولوليس وسحر م به المتولسي واختمال واختمال الشمالية في الحضر (١) ، كسما ولوليس

⁽۱) أبوبكر أحمه بن السحسين بن سهل الفارسي له عيون المسائل في نصوص الشافعي والذخيرة في أصول الفقسه السحب، المبادى طيقات الشافعية ١٨٤/٢ طيقات الشافعية ١٨٤/٢ وعاجى خليفة عكيشف الظنون ١/٥٢٥.

⁽۲) الشرح الكبير ۳٦٨/۲ أما إذا انقطع دعها قبل المسح وشفيت نزهـت وأثت بطهارة كاملة بلا خلاف وقبل فيه الوجهان ومثلها سلس البول وكل من يه هدث دائم ، انظر النووى ، رونهـــة الطالبين ١/٥١١ .

⁽٣) المصدران السايقان .

 $^{(3) \}quad 7 / \cdots 3 - (\cdot 3 \cdot$

⁽٥) روضة الطالبين ١٣٢/١٠

⁽٦) أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين بن صر الشاشي المستظهري صاحب كتاب حلية العلما ، والشا في (٢٩) ـ ٧٠٥) ابن خلكان وفيا ت الا عيان ٢١٩/٤ ، الا سنوى ، لبقات الشافعية ٢١٦٨ . وفيا ت الا عيان ٢١٩/٤ ، الا سنوى ، لبقات الشافعية ٢٨٦/٨ . وابن تضرى بردى ، النجوم الزاهرة ٥/١٠٠ ، وانظر قوله في حلية وابن تضرى بردى ، النجوم الزاهرة ٥/١٠٠ ، وانظر قوله في حلية العلما ، ١٣٢/١ وقد ذكر أن قول القاضي حسين فاسد . وانظر النواوى ، المجموع ١/١٠٥٠

خفا فوق الجبيرة لم يجز المسح على الأصبح . · ·

القاعدة الثانية ، يسمن لماسح الخف أن يسح أطلاء وأسفله خطوطا وهو أن يضع واحسته اليسرى على المقب وأصابعه تحتمه والينى على ظمي طلى ظهور الا صابع و يعسر اليسرى إلى أسفل الا صابع والينى إلى الساق وهو الا ولى (٢) إلا في مسألة وهي ما إذا كان أسفل الخف نجاسية وظنا بالعفو فإنه لا يسح ، لان المسح يزيد في النجاسية الما المول و تحسوه / فلا يكني ذلك وأن تكسون ١٢ النجاسية حصلت من غير تعبد ، فإن تعبد لم يكف إلا المساء النجاسية حصلت من غير تعبد ، فإن تعبد لم يكف إلا المساء قطعا (٣) . ولا يقتصر على سح أسفل الخيف أو العقب ، فلو اقتصر لم يسكف على المذهب (١٤) . والعرف كالاسفيل ، كما رجعه النواوى من زياد اتبه أن والعرف كالاسفيل ، كما رجعه النواوى من زياد اتبه أن ولو وضع يده البيتلة من غير أن يمرهسا عليسه مع الكراهية أن وكذا لو قطر الما عليه أجزأه على الصحيح من الروضيسية

1/17

⁽۱) الجويني ، الفروق " ٣٧" والنووى ، المجموع ١٨/١ه و علل عدم الجواز بأن المسح يكون على الجييرة فلا يمسح على الخف الذي هو فوقها ...

⁽٢) النووى ، المجموع ١٨/١ه والشاشي ، علية العلما ١ ٢٨/١٠

⁽٣) الزركشي ، المنثور ٣/ ١٠٠٠ والنووى ، المجموع ١/ ١٠ و والنجاسة المعفو عنها إذا كان لها جرم وأبواد مسح أسفل النف أمكن تفاديه وأرن لم يكن لها جرم كالبول فلا يمكن تفاديه ما يو دى إلى انتشارها .

⁽٤) النووى ،المجموع ١١/١٥ - ١٩ ه والمحلى ، شرح المنهاج ١١/١ -

⁽٥) ١٣٠/١ وانظر المحلق ، شرح المنهاج ١٣٠/١ .

 ⁽٦) النورى ، روضة الطالبين (/١٣٠ وابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد العلائي (٣/١).

سوا ً فعل بخشبة أو خرقنة وتعوها .

القامدة الثالثة ، أقل مدة مسع الخف يوم وليلة إِلا في مسألتين ،

إعداهما : المستحسساضة وإذا قلنا لها المسح على الصحيح والمدتها صلاة فرض ونوافل والمسح من المسلم والمسح وخصسة جوزت مع الشك في يقام المدة والأن الأصل الفسل والمسح وخصسة جوزت بشرط والما لم يتيقن وجسع إلى الاصل الأصل .

السألة الثانية 1 من يه سلس البول ، حكم كذلك 1 وكذلك الوضو المضوم إليه التيسم بسبب جراحية و يجرى فيه الخلاف المذكور في الاستحاضة ، كما قاله الرافعي (٥) ، ولو نزع لا بس الخف وهسو بطهر المسح فسل قدميه ، لا ته الا صل ولو نزعها من خف طويسل الساق إلى محل لو نزعها من المعتاد للهر محل القرض بطل من غيسر الساق إلى محل لو نزعها من المعتاد للهر محل القرض بطل من غيسر الساق إلى محل لو نزعها من المعتاد للهر محل القرض بطل من غيسر الساق إلى محل لو نزعها من المعتاد للهرد محل القرض بطل من غيسر الساق إلى محل لو نزعها من المعتاد للهرد عن صاحب البيان المهدد المهدد ال

⁽١) النووى ١٣٠/١٠

⁽٢) النسووى ، المجموع ١٥/١ه ، والرافعسي ، الشرح الكيسر ٢) ٢٠ و تكسر عن أبي حامه أنّ ليسا أنّ تمسح كفير هسسا قي المحضو والسفر،

^(4)

⁽٤) إِنْ الرخص لا تناط بالشكُّ والسبكي والا شياه والنظائر ٢/١١٥٠.

⁽٥) الشرح الكبير ٢/٩٢٩٠

^{· •} YA/1 (7)

القاعدة الرابعية: قد تقدم أنه يشترط أن يكون حصل الفرض وهو القدم مستوراً ، فلو رو من من غير الا على لم يكف إلا في مسألية وشي ما إذا قلنا ه إِنَّه يمكن خابعية البشيين على المخيف الزجياج و منه ترى البشرة جا زالمسيح بخلاف ستر العورة « فإنه لا يكيفي لعيدم المقبود (١) و كذلك رو يه البيح من ورائعه (١) المقبود (١) وكذلك رو يه البيع من ورائعه (١) المعالى ، ولوليم يكن له إلا رجيل واحدة جازله البيع إن شا الله تعالى ، ولوليم يكن له إلا رجيل واحدة جازله المسح عليها « فإن كان له رجل أخرى « لكن طيلة بحيث لا يجسب غيلها « نقل النووى من زياد اته في الووخة من ما حب البيان المنسع ، فسلها « وهيو الا تصبح عليها « فلا تصبح عليها المناه عنها خيلا قاً للدارس الصحة (٣) .

القاصدة الخامسة : شيرط الخيف أنْ يستر عمل الفرض إلا في مسألتسين :

⁽۱) المصلف رنفسته ۱۸۲/۱ ، والرطسي فلي نهايلة المحتلج

⁽٢) الأسنوى ، مثالت الدقائق ١٧١/٢ وقد تعدوا البيع بالرو عيد من ورا الزجاج ، لا تشه سياتر وأجازوا المسع ، لا تشه سياتر ينسع نفوذ الما إلى القدم يخيلاف المورة ... لعدم السترعن الرو يدة .

^{+177/1 (7)}

إحداهيا الحالات الخيف من زجاج يسكسن

المسألة الثانيسة ، أُنْ يكبون الخبف واسبع الرأس ، سرى البشبرة من أصلاء ، فالصحبيب من زيبادات الروضيسة وضيرها الجبوار (١) .

⁽۱) ۱۲٦/۱ ، وانظر الا تصبارى ، فتع الوهباب ۱۲۱/۱ ، والشريبني ، مغنس المحتاج ۲٥/۱ ، والرسلي ، نهاية المحتاج ۱۸۷/۱ ،

(ياب القسسل)

موجبه الموت أوالحيض أو النقاس _وهو الخارج بعد الولادة لا معها (١) _ أو الجناية علم أيد خول حشفة أو قدرها من مقطوعها (٢) معها ألا كثر العراقيين المنع أو ولو كان طبقي دون قدر الحشف لم يجب الغسل بده اتفاقا (١) وخروج عنى من طريقه المعتاد أو غيره وكذا ولادة بولد أو مضفة أو علقة وإن لم تظهر رطوية على الاصح (٥).

أحدهما: / نيسة رفع جناية ولو اقستصر على غسلة وا عدة ينيسة 17/ب الحدث والنجس مُرَّمِ عن النجس دون الحدث على المذهب من قسسول الحدث والنجس عن زيادات الروضة الاجزاء عنهما (٢).

الثاني: الاسلام، فلا يصح من كافر ولا أنه عبادة (١٩) ويستثنى منسه غسل الكافرة من الحيض لوط توجها المسلم (٩).

⁽١) عبيرة عماشية ١٠٩/١ موظيوبي عماشية ١٠٩/١.

⁽٣) في الابمل و (س) مقطوع والمثبت من (ر).

⁽٣) النووى مروضة الطالبين ٢/١ والشاشي معلية الصلما ١٧٠/١٠ قال النووى " تغييب قدر الحشفة من مقطوعها لا يوجب الغسل وإنما يوجبه تغييب جميع الهاقي إنَّ كان قدر الحشفة فصاعداً قلت : هذا الوجه مشهور وهو الراجع عند كثير من المراقيين و نقله صاحب المحاوى عن نص الشا فعي حرجه الله حولكن الا ول أصح " الواقعي المسرح الكبير ٢/١٧ وابن الملقن مالا شباه والنظائد 10.".

⁽٤) ابن الطقن ،الأشباه والنظائر " ١٩ ، ، " وذكر خلافا في تعلق المحكم بأقل من قدر الحشفة فإذا وصل واصل من الطاهر إلى الباطن تعلق الحكم به .

⁽٥) الراقعي ، المحرر " ٥ " النووى روضة الطالبين (١/١٠٠

⁽٦) الشيخ الكبير ١٧٢/٢ والمحرر " ٦ ".

⁽Y) النووي ۱/۸۸·

⁽ A) وقبل يصح غسله ، السيوطي ، الا شباه والنظائر ٣٨ والنووى ، المجموع . ٣٨ (٣٠٠)

⁽٩) السيوطى ءالا شياه والنظائر ٣٨ ، والا سنوي ، مطالع الدقائق

و في الباب قواعد :

الأثولى: من أولسج ذكره في فرج امرأة أو دبر رجل ، وجسب عليهما الفسل إلا في مسألة وهي عاياذا أولسج الخنثي المشكل ذكسره في دبر رجسل أو امرأة ، غلا غسل على الأصبح (٢) ولا على خنثيسن ووجب على المفعول يسم الوغوا رجلا كان أو خنثي أو امرأة لخسسروج خسارج (٣) و لا على المفعول يبه الوغوا رجلا كان أو خنثي أو امرأة لخسسروج خسارج (٣) و لا إلا يجب عليهما الوغوا في الملاج البهيمة أيضا (٥). ولو أوليج رجل في فرج خنثي ، فلاغسل ولا وضوا عليها (١) ، أو أهسسل في فرج عليهما الغسل على المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما الغسل على المؤهب المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما الغسل على المؤهب المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما المؤهب عليهما الغسل على المؤهب عليهما المؤهب المؤهب عليهما المؤهب عليهما المؤهب عليهما المؤهب المؤهب المؤهب عليهما المؤهب المؤه

⁽١) النووى ءالمجموع ٢/٣٣ وروضة الطالبين ١٨١/١٠

⁽٢) قوله على الأصع يشير إلى أنَّ في المسألة خلافاً ولم أجدفيما المنقض ، الخلمت عليه من ذكر خلافاً ، و من نقل الحكم قطع بعدم النقض ، النووى المجموع ٢/٠٥ - (٥ وروضة الطالبين ٨٣/١).

⁽٣) الرافعي ، الشرح الكبير ٢/ - ١٢ والنووي ، روضة الطالبين ١٢/١٠

⁽٤) تكلة يتم بها الكلام..

⁽٥) قال الا سنوى في المهمات "ولو أولنج الخنثى في بهيمة أو امرأة أو لا بررجل فلا غسل على أحد وعلى المرأة الونو بالنزع منها وكذا الوضو على الغنثى والرجل المولنج انتهى كلا مكو تعبيره بقوله :وكذا الوضو على الخنثى والرجل المولنج فيه سهو كفائه يدخل في أيجاب الوضو على الخنثى في الصور الثلاث المتقدم ذكرها وهي أيلاجه في المهيمة وفي المرأة وفي دبر الرجل مع أنه لا يجب إلا في الدمورة الا عمرة خاصة كما ذكره الرافعي بلا تهما يتقدير ذكوة الخنش جنبان وإلا فصحدثان فالمتيقن هو الأصغر وأما الا ولتان فلا يجب عليه الوضو فيهما بلا نزاع " ١١٥/١ .

⁽٦) الرافعي ،الشرح الكبير ١٢١/٢ واقتنووى ، روضة الطالبين ١٨٣/١.

⁽Y) النووى ، روضة الطالبين ١٣٤/ والمجموع ١٣٤/٠.

القاعدة الثانية الجنب لا يجوز له قراءة القرآن ولا المكث في المسجد إلا في مسألة : وهي ما إذا تيم الجنب عند عدم الماء ، فجنايته باقيمة بدليل وجوب الغسل إذا وجد الماء ومع ذلك يجوز له قراءة القرآن والمكث في المسجد لجن خاف الخروج من المسس على نفسه أو ماليلل وهو بالمسجد وكذا إلى فليق عليه بابعه (۱) وليس له أن يتيمسم بتراب المسجد ، كما ذكوه في الروضية (۲) .

وضها : إذا نظر الحجنب في المصحف وقرأ بقله دون حركسة اللسان جاز بلا خلاف (٣) . ومنها : قراءة نسخت تلا و تها "كالشيخ والشيخسة إذا زنيا فارجوهما " وما أشبهه ، ذكره النووى في شهرست المهذب (٤) .

القاء دة الثالثة: من خرج منه مني بصفاته المعتبرة (٥) وجب عليه الغسل إ إلا في مسائل:

⁽۱) الرافعي ،الشرح الكبير ۱۳۳/۲–۱۶۷ والنووى ، روضة الطالبين . ۱/۸۵-۸۵-

⁽٢) النووي ١/٦٨٠

⁽٣) افتوری ،المجموع ١٦٣/٣-

^{-177/7 (1)}

⁽٥) خواصه ثلاث أحدها: رائعة كرائعة العجين والطلع رطبا وكرائعة بياض البيض يابسا ...

الثانية: التدفق بدفعات.

الثالثة : التلذذ يخروجه واستعقابه فتور الذكر وانكسار الشهوة . ولا يشترط اجتماع الخواص بل واحدة منهن تكفي في كونه منها بلا خلاف ، النووى ، روضة الطالبين ٢/٣٨ ـ ١٨ و المعلى ، مشرح المنهاج ٢٣/١ .

⁽٦) النووى ، المجموع ١٣٩/٢ ولا فرق بين خروجه بجماع أو اختلام او استمناء أو نظر بشهوة أو غيرها تلذذ بخروجه أم لا في النوم أفر اليقظية.

منها : إذا وطن الرجل غير بالغة ، ثم اغتسلت ، ثم غرج مسن فرجها منى الرجل بعد غسلها ، فلا غسل عليها لذلك.

التووى ، روضة الطالبين ١/١٨ والراقعي ،الشرح الكبير ١٢٨/٢-١٢٩٠٠

⁽۱) يشترط لوجوب الفسل بخروج المني من المرأة شرطان الأمد هما: أَنْ تكون دَات شهوة دون الصفيرة ، الثاني أَنْ تقضي شهوتها بذلك الجماع وفي هذه الصور اختل شرط فلم يجب الفسل ، والله أعلم .

٠٨٥/١ النووي ١/٥٨٠

⁽٣) هذا في جميع النسخ التي بين يدى والذى ظهرلي أن توله ـ
أى الاخلت ـ زيادة من الموالف على النصفي المجموع وقد أتسى بالنص و فسره ليستأنس على أن الفسل لا يجسب على البكر بادخال المن إلى فرجها بخلاف الثيب . أما النوى فقد نقل هذا النص عن الماوردي ولم يرد به ما أراد الموالف بل أراد أن نزولوانتقال مني البكر إلى داخل فرجها لا يوجب الفسل ما لم يخرج بخلاف الثيب عنده فإن نزول المنى يوجب الفسل ولو لم يخرج بوقد وهم الموالف فأورد النص بين نصين في الاستدخال من الخارج حيث قال بعد هذا النقل كم قال بعد ذلك بورقين شرحاً لكسلام المهذب ولو استدخلت إلخ قسهذا يدل على وهمسه في هذا فظن أنه في الاستدخال من الخارج وليس كذلك والله أعلم.

إلى فرجسها ، فإن كانت بكرا لم يلزمها الفسل حتى يخرج من فرجهسا لا ن داخل فرجها في حكم الباطن ، فلهذا لا يلزمها تطهير داخل فرجها في الاستنجاء والفسل ، فأشبه إحليل الذكر وإن كانت ثيبا لزمهسا الفسل كلا نه يلزمها تطهير فرجها في الاستنجاء ، فأشبه العضو اللا (() ثم قال بعد ذلك بورقتين شرحا لكلام المهذب ولو استدخلت المرأة المنى في فرجها أو ديرها ، ثم خرج منها ، لم يلزمها الفسل ، هسذا هو الصواب الذي قطع بسه الجمهور في الطريقين ، وحكى القنفال والمتولى والهذوى وفيرهم من الخراسانيين وجها شاذا أنه يلزمها الفسل (٢).

/ و منها : الرجال إذا استدخل منيا في دبره ، ثم خرج منه ، فالل ١/١٣ أ

و منها : إذا وطئت البرأة مستيقظة ولم تقض وطرها ، في أن الخارج منها بعد الفسل مني الرجل وحده ، فلا غسل (١٤) . وسورأى منيا في و منها : البيئة على الا صح لا غسل (٥) . وليورأى منيا في شوبه أو فراش لا يشاركه فيه غيره ، وجب طيه الفسل . قيال

⁽۱) ۱۱۰/۲ وقد فرق الماوردي بين داخل فرج البكر والشيب والراجح عدم الفرق ، لان ما لم يظهر عند قمود البرأة لقضاء الماجسية في حكم الباطن سواء في ذلك البكر والشيب ، انظر روضية الطالبين ۱۸۸/۱

^{-101/4 (7)}

⁽٣) المصدرتفسه.

⁽٤) المصدر نفسه ، وقد قيل: إِن ذلك يكون إِذا أُنزل الزوج عقيب الايلاج بعيث لم تنزل في العادة فأماً إِذا المتد الزمان قبل إِنزاله فالفالب أَنها تنزل ويختلط المنيان فعليها الفسل ثانياً لخروج سنيها.

⁽٥) المصدرنفسم ٢/١٣٥ وروضة الطالبين ١١/١٠

القيفال و إِلاَّ أَنْ يجده بطاهر الثوب مفلا غسل وكلام النووي يقتضى الفسل مطلقاً (١) وهو الاطهر احتياطا (٢) ولو انتبسه فرأى شيئا يحتمل أنْ يكون منياً وأنْ يكون مذيا م للزصه الفسل و

منها : البرأة إذا المتنعت عن الفسل من العيش ، ففسلمسا النوج صح لوطئها ، ذكره النووى من زيادات، في الروضة (٥) كسا قد منا (٦) وهل تشترط (٢) نيسة الزوج ٦ فيه وجهان ،كما فسيسي المجنونية أصحها نعم ،كا في التحقيق (٨) يخلاف فسل اليست (٩) ، وهل لها أنّ تصلى بده أولا ؟ وجهان (١٠) : أحد هما : نعم .

⁽١) المجموع ٢٤٣/٢ وروضة الطالبين ١/٥٨٠

⁽٢) السيوطى «الا تسياه والنظائر ١٨٠

⁽٣) في (ر) ، (س) وان ٠

⁽٤) الراقعي ،الشرخ الكبير ٢/ ١٦٢ والسيوطني ،الاشياه والنظائر ، ٢

^{· (}Y/) (0)

⁽¹⁾

⁽Y) في (س) يشترعا. ..

⁽٨) النووى ، المجموع ١/ ٣٣١ والمحلي ، شرح البنهاج ١/ ١٥٠ ،

⁽٩) في النية في غسل الميت وجهان : أصحهما لا يشترط التووى ، روضة الطالبين ٩/٢ ، والسيوطي ، الا تُسباه والنظائر ١٢.

⁽١٠) من قوله: كما قدمنا إلى وجهان ساقط من (س) .

والثاني : وهو الذي قطع به القاضي حسين وصحمه التواوي في الشرح ولا التوي الشحقيق عدم الإجزاء ولم يذكر الرافعي عده المسألة في الشرح ولا التوي في الروضة عقتكون هذه المسألة مستثناة من أصل صحة المصلاة مسلما المتسلم المتسلم المتسلم المتسلم المتسلم المتسلم المسلم المتسلم المتس

و منها السجنونة كذلك في أصع الوجهين فيهما (٥) . ولو توى الجنب المعدث الأصفر غالطاً لم ترتفع جنابتم عن غير أعضاء الونبو الوفي و في أعضاء الونبو و و في أعضاء الونبو وجهان ذكرهما النووى في أصل الروضة : أصحهمما أنه ترتفع عن غير الرأس على الاصع (٦) = ولو نوى استباهمة ما يتوقف على الاصع المنافق الوط على الاصع على الاصع

⁽١) هسي لم تغتسل وقد عبر الموالف "باغتسل " وإنما هي غسلت بنية من الزوج فلاتصح عنها الصلاة بهذا الفسل على قول من قال به .

⁽٢) الشن الكبير ٢١٢/١ – ٣١٣٠

⁽٣) نهاية المطلب ١/ ٥٥ وانظر النووي ،المجموع ١/ ٣٣٠ والقول بعد م وجوب إعادة الفسل بعد الاسلام ميني على صحة غسل الكافر ووضوه وذكر النووي أنه ضعيف وانظر الرافعي ، الشرح الكبير ١١٢/١ ٣١٣.٠٠

⁽٤) و(٥) قوله في أصح الوجهين عائد إلى لزوم إعادة على الكافرة إذا فسلها الزوج ثم أسلمت والمجنونة إذا أفاقت بعد غسل الزوج لها لتحل له ففي لزوم الإعادة وجهان أصحهما تلزم كما ذكر الرافعي في الشرح الكبير ٢/١٦-١٥، والسيوطي الأشهاه والتظائر ص ٣٩. أمّا غسلهما بدون نية منهما فيصح بلا خلاف في الكافرة عند الامتناع وفي المجنونة لعدم تحقق النية منها ، والله أعلم،

⁽٦) ۸٧/١ (٦) المصدر نفسه ..

ويستباح به الصلاة وكل شي " يتوقف على الفسل كما ذكره الرافمي (1) هنا والنووى من زوائده في الروضة في باب الوضو (٢) ، ولو أحدث في أثنا في فسله لم يضر الفسل علكن لا يصلى حتى يتوضأ عكا ذكره النووى مسسن زوائده في الروضة (٣) و شرح البهذب (٤) ، وقد اعترض عليه فسسي ذلك صاحب المهمات وقال يصحمة الوضو وهو ليس يظاهر وما اعستسر في عليه به من قول النووى سرحمه الله سرومن اجتمع عليه حدث أكبسر وأصفر ، فالصحيح أنه يكفيه فسل جميع البدن بنية الفسل وحده (٥) وهذا اللفظ لا اعتراض عليه فيه على أثنا الفسل ، فيصير كما لوأحدث في أثنا الفسل ، فيصير كما ذكسره عناسة عن حيض و حكسه إن تعمدت و فالطهة كمفي ، كما ذكسره في شرح / المهذب (١) . وألا أفسال المسنونة (٢)

⁽¹⁾ الشرح الكينز ٢/١٦٤٠

^{+0+/1 (}Y)

^{+91/1 (}٣)

[·] Y · · / Y (£)

⁽ه) الأسنوى ١٢١/١٠

⁽٦) الثووى ١/ ٣٣٥ ٣٣٥٠

⁽٧) قوله المسنونة هذا حكم شرعي ولا يد من بيان ما يد ل على مسنونية ما ذكر وقد نقل عن غيره / قما قام على مشروعيته دليل وما هو في معناه كالفسل لمن أزاد حضور مجمع الناس ليقطع الرائعسة المفيرة للبدن وما لم يكن في معنى المنصوص فيحتاج إلى دليل والله أعلم،

منها : الفسل للاعتكاف كا نصُّعليه الشافعي ـ رحم الله ـ نقله ابن غيران الصفير في كتابه اللطيف ، و منها : الفسل من حلق المائة ، نقلــــه المحاطي في كتابه اللباب ،

و منها العلاق عبى و نقله صاحب الرونق و ونها المال العلم والمعرة وهي عشرة أفسال الفسل للإحرام ولا خول مكدة وللوقوف يعرفة والمزد لفسة (()) ولربي جرة المقبدة (لا المال التشريق ولطسواف ولمزد لفسة وللحلق ولربي حرة المقبدة (()) ولا المال الجمعة وللحلق وللحلق وللمسمر الحرام (()) وللوداع و ونها الفسل الجمعة ومنها المعنون إذا أفاق و ونها الفلل المال (()) ونها الفسل الكافر إذا أفاق ونها الفلل الكافر إذا أسلم (()) في ونها الفسل الكل ليلية من رمضيان و نكيرة الميسادي (()) في

⁽۱) ذكر بعض الشافعية أن الغسل للمييت بعزد لفسة ، وذكريم شهم أنّ للوقوف عند المسمر العرام ، النووى ، المجموع ٢١٤/٢ ورجع أن الغسل للوقوف عند المسمر الحرام ، لا نُن المييت بعزد لغسة ليس فيه اجتماع فلا يحتمله الى غسل بخلاف الوقوف عند المشمر الحرام، و بعضهم ذكر الاثنين ...

⁽٢) قال النووى وللايفتسل لجنرة العقبة علا أنه افتسل للوقوف بالمشمو المرام و هو يرس جموة المقبة بعده بساعة فأثر الفسل باق فلا حاجمة إلى إعادته "المجموع ٢٠٢/٢ -

⁽٣) المدريفسم ١١٤/٧٠

⁽٤) النووي ، روضة الطالبين ٢/٣٤ .

⁽٥) أبو عاصم معمد بن أحمد /بن عبد الله العبادى صاحب طبقات الفقها والمسوط والأطعمة (٣٧٥ – ١٥٤) الأسنوى عطبقات الشافمية ١٩٠/٢ وابن الاسماء واللفات ١٩٠/٢ وابن الائير عاللباب ٢٩٩/٢.

طبقات = و منها : الفسل في الوادى حيين سيلان مونها: الفسل من الحجاء منص عليه الشاقعي حرجه الله حدو منها و الفسل للخروج من الحمام = قال البغوى : المواد ما إذا تنور (٢) وعندى الفسل للخروج من الحمام = قال البغوى : المواد ما إذا تنور (٣) ما إذا صرق مونها : إذا دخل مكة وأراد أن يصلى الشحسي (٣) أول يوم اغتسل وصلاها ، كا فعله النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتصح مكة م ذكره المحاملي في اللباب = ومنها : الفسل لدخول الزيارة = منها : الفسل لدخول الزيارة = والسلام .

وضها: الفسل لتفيو اليدن بعرق أوغيره ومنها: فسل العيدين ومنها: الكموفين ومنها: الاستسقام ومنها المغيس العيدين ومنها: الكموفين ومنها: الاستسقام ومنها المغيسل العن غسلل عليه ويند ب لعن يريد الاجتماع مع الناس ومنها: الغسل لعن غسلل على أسلم والما والما يده للفسل وصبه على أسلم أوغيسوه الم ترتفع جنايته عن ذلك القدو الذي اغتسوف بعد من غير خسلاف الم

⁽۱) الطلوبي ، حاشية ۱/۱۸۶ والنووى ، البجوع ۱۳/۵ وروشة الطالبين ۱/۵۶ -

⁽٢) إِطْلُق بالنورة لِإِزالة الشعر ، الفيوس ، النصباح النبير "نسور"، الفيروزابادي ، القابوس المحيط "النور".

⁽٣) الفسل الوارد ليس لصلة الضحس كما أراد الموالف وإنسا كان غسله صلى الله عليه وسلم لدخول مكة.

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/٣٤ والقديم إنه واجهب،

كما صنّ بد المتولى والروياني وغيرهما ، ذكره صاحب المهمات (1).

القاعدة الخاصة : يجب على من وجب عليه الفسل تعميم بدنده وشعره إلا في مسألتين :

إحداهما الشمرالنابت في الجفن إلى داخل لا يجب غسله. المسألة الثانية : إذا كان بشعرات من بدنه عُونه وقيل المسألة الثانية : إذا كان بشعرات من بدنه عُونه وقيل يتسامح بياطنها على الأصح من الروضة وقيل : يلزمه قطعها وجب لا مكانه (٣) ولو وجد المحدث البينب باءاً يكيم لغسله فقط وجب استعماله لغسله واندرج الأصغر تحت الأكبر (٤) أوحد ننا جنسه ووجه ماءاً يكيمه لوضوئه فقط استعمله بنية الجنابة والأولى ووجه أعضا الوضو لد فيول الأصفير تحت الاكبر ويتيمم فسن في أعضا الوضو لد فيول الاصفير تحت الاكبر ويتيمم فسن الباقي = فإن لم يجهد ترابا يكفه لتهمه ، بل يعضمه وجسب

⁽۱) الأسنوي ، السهمات ۱۸/۱ والنووي ، المجموع ۱۹۲/ ، ۱۹۵ ، ۱۹۲ والمحدث ١٦٢ ، والمسألة مطلقية وينهني أن تقيد بأن الجنب والمحدث إذا نويا بأخذ الما وضع الحدث صار الما مستعملا ولا يرقيع حدث ما بعد اليد ، لا أنت انفصل وإذا نويا الاغستراف فلا يصير مستعملا ولا ترتفع الجنابة عن القدر الذي افسترف بسسم الجويني ، الفروق (۳۱) السيوطي ، الا شها، والنظائر (۲۹) ،

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١٨٨/١

⁽٣) المصدرنفسد.

⁽٤) النووى ،المجموع ٢٦٩/٣ والجويني ، السلسلة "١١" الفاداني ،الفوائد الجنيسة ٣٢٩/٢.

⁽٥) في جميع النسخ محدثا جنبا ٠

استعماليه على المذهب (١) فإن لم يجد ماء إلا بثين و معسد ما يشترى به بعدى ما يكفيه لوضواته مفقي وجوب شرائه القولان السابقان (٢). فإذا اشترى فوجده كافياً (٣) لجميع أعضاء الوضوء دون قدميه و معسه خف ، فهل يلزمه ليسه ويعسح عليه أم لا ٢ وجهان أتمحهسسا وهو الذى عليه الا صحاب عدم اللزوم كما في الرضة (٤) ، ولو انفيسس جنب في ماء قليل عثم نوى ءارتفعت جنابته من غير / خلاف (٥) ، فإن المدت (١) حدثًا آخر في حال انفياسه ، نقل شيخنا جمال الديسن المحاوردسس (٢)

⁽۱) النووى مالمجموع ۲۲۹/۲ والجويني مالسلسلة "،، " . الفاداني م الفوائد الجنيـة ۲۲۸/۲.

⁽٢) النووى دروضة الطالبيسين ٩٧/١ وانظر ما تقدم ،

⁽٣) في جميع النسخ "كاف "،

⁽١) التووى ١٠٧/١ وانظر الظيوبي ١/٢٥٠

⁽٥) النووي المجموع ١/٥٦٠٠

⁽٦) في الأصَّل فر" س" حدث والمثبت من "" ر " .

 ⁽٧) أبو محمد محمود بن محمد بن المجاس بـن ارســلان الخوارزمي الشافعــي المعروف بالعباســي صاحب الكافي و تاريــخ علمــاء خوارزم (٤٩٢ - ١٨٥).

السيمكى وطبقهات الشافعيمة ٢٨٩/٧ والا سيمنوى و طبقهات الشافعيمية ٣٥٢/٣ = والبغهدادى و هديمة العارفين ٢٠٣/٢ و

في الكافي حسواز ارتفاعه (۱) ولو انفس رجلان في ما عليل المم نويا مما ارتفعت حنابتهما وفإن نوى أحدهما قبل الآخر ارتفعت جنابة السابق وصار الما مستعملا بالنسبة إلى الآخر وفإن نويا و نزلا فيه ارتفعت الجنابة عن أول جزا دخل فيه منهما وصار مستعملاً في المحال لا يرفع الجنابة عن باقيهما الكاذكرة النووى في شرح المهذب (٢)

القساعدة السادسية 1 يلزم من وجود العدت الأكبر وجود الأصفر إلاَّ في مسائسل 1

منها الما إذا وطي دايدة وبنها : ما إذا لف على ذكره خرقه وأولجه في دير ذكر. خرقه وأولجه في فرج المرأة وبنها: إذا أولج في دير ذكر وبنها: إذا احتلم قاعدًا سكر ونها وبنها وبنائر وفكره وبنها المناهم والمائم والمحل وبنائم وفكره وبنها والمائم والمحل وبحب الفسل دون الحدث الأصفر (٣) وقال الرافعي وألحب المسمودي (١٤) بهذه الصورة الجماع بطلقًا وقال المناهبة لا غير واللمس المذي يتضمنه يصير مفهورًا فيه ، كرام جامع في الحرج ، فإنه يجلب عليه بدنية وإن كان متفسسًا للسس ومجرده يوجب شياة (٥) ومنها المناهبا عليه بدنية وإن كان متفسسًا للمسس ومجرده يوجب شياة (٥) ومنها المناهبا عليه المديدة والمناق المناهبا حائل .

^{-12/1 (1)}

^{·177/1 (}T)

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١/٩٨ والرا قعي ، الشرح الكبير ١٧٦/٢--

⁽٤) أبو عبد الله عصد بن عبد الطاك بن مسعود بن أهمد المروزى المعروف بالمسعود في شرح المختصر وتوفي سنة نيف وهشرين واربعما ق ،السبكي طبقات الشافعية ١٧١/٤، الا سنوى «طبقات الشافعية ١٨٥/٢، والنووى ،تهذيب الا سما واللغات ٢٨٦/٢/١.

⁽٥) الرافعي ،الشرح الكبير ١٧٧/٣ والتووى ،المجموع ١٩٤-١٩٢٠.

فإن قلنا : لا يلحق ، فما استثناه ظاهر ، لا أنه دم فاسسسد وإن ألحق الولد به فما قاله الا صحاب ظاهر وسأذكره وإن شا الله ومالى في كتاب النكاح .

منها : إذا خاف عليه من حريق ولم يتمكن من الطهارة جـــا ز له المس ، و منها : نا إذا خاف عليه من إلقائم في نجاســـة . و منها : ما إذا خشى عليه من غرق ، ذكره النووى في زياداته من الروضة (١٠)

⁽۱) الأثم ۱۹/۱ والنووى روضة الطّاليين ۱۹/۱ و نقل فيه قول: انه نجس كا ذكروا في مني المرأة قولاً: انه نجس كالرافعي ، الشرح الكبير المحضوع ۱۹۰۳ ۱۸۸/۱

⁽٢) الدردير ،الشرح الصفير ١/ ٤٥ والغرشي ،شرج غليل ١٩٢/١.

⁽٣) السرخسي ، المبسوط ١/١٨ والمرفيناني ، الهداية ١٣٦/١.

⁽٤) أبن هجر ، تحقة المعتاج ٢٩٧/١ والشرواني ، حاشية ٢٩٧/١.

⁽٥) المعلي ،شرح المنهاج ١/ ٣٥ - ٣٧ والأَنصارى ،أَسنى الماللب ٢٥) - ١١ - ١٠/١

⁽T) (\tau)

عنها: المحرسة ، فيحوم عليها تحمل اليسك أو الطسيب و منها: المحتدة التي وجب عليها الإحداد (٣) ، ومنها: الصائمسة كذلك (٤) ، وهل الفسل واجب بخروج الدم أو بانقطامه ؟ فيسمد شسلائمة أوجمه :

أحدها وهو الأصّح عنه المراقيين والروياني أنه يجب بخروجه والا عنه الخراسانيين أنه يجب بانقطاعه عوالا عليم أَنَّ /الخروج ١١٤ والا عنه الخراسانيين أنه يجب بانقطاعه عوالا عليم أَنَّ /الخروج ١١٤ يوجب عنه الانقطاع عواله أن المرأة الحائض إذا استشهدت في قتال الكار و فإنْ علنا : بالانقطاع الم تفسل (٦) وإنْ قلنا و بالخروج ففيه الوجهان في فسل الجنب لم تفسل والا عمر منهما أنه لا يفسل (٢).

⁽۱) النووى ، المجسوع ۱۸۸/۲ ، والراقعي ، الشرح الكبيسسو

⁽٢) أى إِدخاله في فرجهسا .

⁽٣) ابن مجر، تحفة المحتاج (/ ٢٨١ وقليوبي ، حاشية ١٧٧١.

⁽٤) الرملي ،نهايسة المحتساج ٢١١/١ والرملي الكبير ، حاشسسية على أسنى الماللي ٧٠/١.

⁽٥) الرافعي ؛ الشرح الكبير ١٠٩/٢ ، والنووى المجموع ١٤٨/٢٠

⁽٦) في جميع النسخ "تغتسل".

⁽Y) النووى ، روضة الطالبين ۱۱۸/۲ ، والمعلى ، شسرح المنهساج ٢٣٨/١

ا باب النجاسسة)

هي في اللفية المستقدر (١١).

وفي الاصطلاح كل عين حرم تناولها في حسالة الاختيار يسيع سهولة التبييز لا لحريتها ولا استقدارها ولا اضرارها في يسدن و التبييز لا لحريتها ولا ختيار عن الضرورة لا تها تبيح أكسل أو عسقل (٢١) . واحترز بالاختيار عن الضرورة لا تها تبيح أكسل النجاسات والتسداوي بها بالشسيروط المعروفسية (٣).

(۱) الفيوس ، الحصباح المنير" نجس" والغيروزايادى ، القاوس المحيط "النجس" قد يمترض بأن اعتبار الاستقدار في المعنى اللغوى ينافيسه عسدم اعتباره في الحد الاصطلاحي حيث قال ــ ولا استقدارها ــ فيقال ان حربة تناولها لالكونها مستقدرة فالمعنى اللغوى أمم من الاصطلاحي .

(۲) النووى ، المجموع ٢/٢٥ ه - ٢٥ والأنصارى بأسنى النطالب (٢) وزاد بعضهم بعد قولد - بعد تناولها - علقا احتراز بسه ما يساح قليله كيمش النباتات السبية التي لا يضر قليلها وزاد بعضهم إمكان تناولها محترزا بده عا لا يمكن تناولسد كالا شياء الصليدة ولكن هذه داخلة في الاحتراز بالضرر ، وعرفها بعضهم بمد أقسامها وعرفها معضهم "بأنها مستقدر ينعصحة الصلاة حيث لا مرخص " .

الشرواني بحاشية ٢٨٧/٦ وقليوبي بحاشية ٦٨/١، الزركسي بالمنثور ٩٨٤/٣.

(٣) هي : ١ -- أَنْ يخاف على نفسه حوتا أو حرضا حخوفا أو غير حخوف كزيادة الحرض وطول حدته والشين والتأخر عن الرفقية وتحوها من كل عذر يسبيح التيم =

٢ ـ أن لا يجد حلالا ..

٣ ـ أن يكون معصوم الدم .

٤ ــ ان لا يكون عاصيا بسفره .

الرملي انهاية الحتاج ١٥٠/٨ وابن حجر المحتاج ١٥٠/٨ وابن

ويسهولة التعييز عن أكل الدود البيت مع الفاكه ... والمجين ونحوه و بالحرسة أي التعظيم والإكرا الميتة الآدبي وبالاستقدار عن المنسسي والمخاط و نحوهما وبالضرر عن الائحجار والنباتات المضرة للبدن أو العقل اكما ذكره النووي (()) ... رحمه الله ...

و في الباب تواعــد ۽

الا ولى اكل حيوان حي طاهر (٢) إلا في مسائل : منها: الكلب، و منها الله الخنزير ، لا نه أسوأ حالًا من الكلب

لكونه لا يقتني ولا ينتفع إ ... ه

فَإِنْ قيل : هذا منتقض بالحشرات . قيل : هذا ليس يطاهسر الآ (٣) . لا أن الخنزير مختلف في عجاسته والحشرات متفق على طهارتها فافترقا (٣) . و منها : المتولد من أحدها ، و منها : دود النجاسة ، كما ذكره النووى في التحقيق (٥) .

القاعدة الثانية: الميتات كلها نجسية (٦) الله في مسائل المنها: الآدس على الصحيح (٢) منها الميتة السمك ، و منها : الجراد ،

⁽¹⁾ المجموع ٢/٢٤ ٥-٧٤٥٠

⁽٢) ابن الملقن ، الأُشياه والنظائر " ٨١ " والنووى ، روضة الطالبين ١٣/١

⁽٣) النووى ،المجموع ١٨/٢ه وابن حجر ، تحقة المحتاج ١٩٠/١.

⁽٤) الشربيني مفنى البحتاج (٢٨/٠

⁽٥) ذكر في السروضية أنّ الدود البتولد من البيتية نجس المين على وجسه شاذ ووصفه بان غلط الحزم بطهارتم هو الصواب ١ / ١٠٠٠

⁽٦) أبن الطقن ءالأشباه والنظائر "١٨" ، والنووى ، روضة الطالبين ١٣/١ . وابن حجر ، تحفة المحتاج ٢٩٢/١ .

⁽Y) ابن الطقن ، الأشباه والنظائر ١٨ والراقمي ، الشرح الكبير ١٦٢/١ الشاشي ، حلية العلما ، ٢٥٢/١ وعَبَّر في الروضة بدل الصحيح "بالأَظهر " ١٣/١ .

و سنها الدود الطعام في أحد الوجهيين (1) و وسنها : الصيد إذا مات بالمفعلية في أصح القولين و وسنها : الجنين الذي يوجيد ميتاً بصيد ذكاة أسه عفإن بقي حيا بعد الذكاة يضطرب حرم على الصحيح سن الوضية (٢) و وسنها : الدود المتولد من الما وسه بفيت ما عراة ولم يضر بطهوريت قطعاً (٣) كما تقدم (٤) وفإن أخرج وطرح في في يفر بطهوريت قطعاً (٣) كما تقدم (٤) وفيان أخرج وطرح في فقولان الصحيم عدد النووي في الوضية والبنقيج أنه لا يضير خلا فيا لما صحيم بعض المتأخريين النجاسية (٥) ولو ألسقى في غيره ضر (١) وسنها: البعير الناد والصيد إذا ماتا بالسهم قبل إدراك نبعها (٢) القاعدة الثالثة : نجس العين لا يطهر يحال (٨) إلاّ في مسائل المنها : الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها الخمر إذا انقلب خلا يتعسد طهر المنها المنه

⁽١) الراقعي ، الشرح الكبير ١٦٧/١ والنووى روضة الطالبين ١٤٠١٣/١)

⁽٢) النووى ١٣/١ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٢٩٢/١ ، وايسن خطيب الدهشية ، مختصر قواعد العلائي ١٦/١ . وون كر النووى أن الجنين الذي يوجد ميتا بعد ذكاة أسم طاهر للا خلاف .

⁽٣) النووي مروضة الطالبين ١٤/١،

⁽٤)

⁽٥) الرافعي ،الشرح الكبير ١٦٧/١،

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١٤/١

⁽Y) أبن الملتن ءالأُشباه والنظائر ل: ١٨ وابن حجر ،تحغة المحتاج والله ٢٩٢/ وقالوا لا حاجة لاستثناء اليميي الناد والصيد بلأنهما مذكيان شرعا ...

⁽٨) النووى ءالمجموع ٢/٤٧٥ .

⁽٩) الشاشي حلية العلط ١ (٩)

ومنها على الميتة إنا دبغ طهر (١) وفي الشمر الذي عليه قدولان عنا النووى في شرح المهذب عن جماعة النجاسة و نقل عن الأسستان أبي اسحاق الاسفراييني والروياني صحمة المهارته ، قال الروياني إلان الصحابة حرض الله عنهم حقسوا الفرا المغنوصة عن الفرس وهسسي المصحابة حوس و نقل عن القاضي حسينوالجرجاني (٢) وغيرها أنه يعفى عن الشعر الذي يبقى على الجله و يحكم بطهارت ثبماً في قدال المووى الربيع بن سليمان الجيزى أنه يطهر الائة شعر / نابت على جله المان كالجله في الماهان الجيزى أنه يطهر الموان في حسال الحياة (٣) وأسا الما المان الجيزى أنه يطهر الموان و عدال الحياة (٣) وأسا المان المهام في عن الناسرين الله عنه المسيس الحاجة إليها في ملا بس الخلق و مفارشهم وحكى عن ابن سريسج صن أبي القاسم الا نماط الماسي (٥) عدن النا فعي حرضي الله عنه حسن أبي القاسم الا نماط المسيس المانة المناس الناسويين الله عنه حين الناسويين الله عنه حين الناسوي الله عنه حين المناسوية المناس المناس

⁽١) الشاشي حلية الملما ١٩٣/١.

⁽٢) ابو العباس أحمد بن حمد بن أحمد الجرجاني صاحبب القروق والشافيي والتحبرير (- ٢٨٤) السيكي و طبقات الشافعية ٤/٤/٤ والأسنوي وطبقيات الشافعية ٤/٤/٤ .

^{(7) (/177 * 777 * 377 * 497.}

⁽٤) تكملة يتم بها الكلام.

⁽٥) أبو القاسم عثمان بن سعيد بن بشار الأنماطي البغدادى الاحول أحد أنسة الشافصية في عصره (-٢٨٨). السبكي عطبقات الشا فعية ٢/١،٣ وابن قاضي شهبة عطبقات الشا فعية (٣٥/١).

البغدادی ،تاریخ بغداد ۲۹۲/۱۱ وابن خلکان ، وفیات الاُعیان ۲۹۲/۱۰

أنه رجسع عن تنجيس الشعر (") و منها : العلقة والمشفية إذا صارا حيواناً إن قلنا بنجاستهما (") وكذا روث وعذرة و نحوهما إذا صارا رماداً وحيوان صارفي ملحة ملحاً كاذكره النووي (") في التحقيق ، و منها : الدم الذي هو حشو البيض عند استحالته فرخا (المخلف البيضة المذرة (") بالذال المحجمة باينه و حطها في صلا تمد لم تصح في أظهر الوجهين ، كا صححمه الرافعي (آ) و تبعد النووي على تصحيح البطلان في جميع كتبه إلا التنقيمية ،

⁽¹⁾ النووى ءالمجموع (1/1 والشاشى عطية العلما ٩ / ٩ ٩ - ٩ ٩ والشاشى عطية العلما ٩ / ٩ ٩ - ٩ والساسى وقد اختلفوا في رجوعه على هو عام في جبيع الشعور أم خاص بشعر الآدمى و منهم من الآدمى و منهم من جمله رجوعا عن تنجيس جبيع الشعور.

⁽٢) النووى دالمجموع ١/ ٢٣١ - ٢٣٢٠

⁽٣) ذكر النووى في المجموع أنَّ هذا وجه ضعيف والمذهب أَنَّ نجس المعين لا يطهر بالاحراق وكذا لا يطهر بالاستحالة إلى ملح وذكر أنَّ القول بطهارته ليس بشي ٩٩/٢ م ، والزركشي ، المنثور ١٠٠٣/٣

⁽٤) النووى ، المجموع ٢/ ٧٤٠٠

⁽٥) المصدرنفسد ٢/٢٥٥ والمذرة هي الفاسدة ،الفيروزابادى "مذرت" الفيوس ،المصباح المنير "مذرت" أما المذرة التي اختلط بياضها بصفارها فليست مقصودة هنا ، النووى ،تهذيب الا "سيا واللفات ٢/٢/٥٥ فليست مقصودة هنا ، النووى ،تهذيب الا "سيا واللفات خصفارها فليست مقصودة هنا ، النجموع ٢/٢٥٥ قال فيها "طاعرة بلا خسسلاف "

⁽٦) الشرح الكبير ١/٤) وهذا مبني على القول بنجاستها انظر النووى المجموع ١/٤) وقال الزركشي "لا تصح صلاته في الاصّح" المنثور ٣/٦/٣ .

فخالف فيه ذلك، ومنها: دم الطبية إذا استحال مسكا

القاعدة الرابعة : الا بوال والدما كلها نجسة ، لي سيس (١) ت سائل : يمعفو عنها إلا في سائل :

منها: بول رسول الله على الله عليه وسلم طاهر في وجمه لمسا
روى الدارقياني (أن أي أيين شربت بوله على الله عليه وسلم
ولم ينكر عليها) وقال: إنّه حديث صحيح (أ) وأما دمه على اللسه
عليه وسلم فطاهسر لأن أيا عليسة (٥) الحجام شريسه ولم ينكر عليه ،

⁽١) النووى بالمجبوع ٢/٣٧٥ -

⁽٢) النووى مروضة الطالبين ١٦/١ والشاشي معلية الملما ٢٣٧/١ و ٢٣٦ ولهم وجد أَنَّ بول وروث ما يو كل لحم طاهران والمصروف من المذهب النجاسة كما قاله النووى .

⁽٣) أم أيمن بركمة ولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضنته وهي حيشية أعتقباً رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلمت اول الاسلام وهاجرت الى الحبشة والى المدينة وقيل إن التي شربت بولسه بركمة جارية أم حبيية وتكى أم أيين بابنها أيين بن عبيد كابن الاثير ، أسد الفاية ٣٠٣/٧، وابن حجر ، الاصابية

⁽٤) الحاكم ، المستدرك ٢٣/٤ وابن حجر ، تلخيص الحبير ٢٣/١ ،

⁽٥) أبوطيعة الحجام ولى الأنصار من يني حارشية وقيل من ينيييي و بياضية يقال اسمه دينار ، ولا يصح و يقال اسمه نافع ، ، ، ولا يصح ولا يصح ولا يصح ولا يصح ولا يصح ولا يصح ولا يصرف اسمه ابن حجز ، الإسابة ٢١٧/١١ ، ابن عبد البر ، الاستيماب ٢٢/١٢ ،

⁽٦) انار الا توال في السعديث في ابن حجر تلخيص الحبير ١/١ع-٢٩٠

و منها الونيم (الذباب و و و الخفاش المناه و و الخفاش المناه و و الذباب و و الذباب و و النباء المرح و الروضة في الوجهين (المرح) و و السرح و الروضة في الوجهين الشارع المتيقن فيه النجاسة بشر طها من السخلة و و منها الطين الشارع المتيقن فيه النجاسة يعفى عنه (المراع) و و و البيان أصبعيم و القبل إلا أن يقتلم في الذي جسده أو ثوبه أو بين أصبعيم فيتلوث به أو حيل الثوب الذي أصابه الدم المعفو عنه في كمه أو فرشه و صلى عليه (المراع) و أصابه المراع المتحر علا تسه و إن كان قليلا فسوجهان (المراع) و أصحبها المتحر علا تسه و إن كان قليلا فسوجهان (المراع) و أقره عليه وذكرالقاضي المعفو كما في التحقيق وشرح المهذب (المراع) و أقره عليه وذكرالقاضي

⁽١) خروءه الفيوسي ، المصباح المنير "ونم".

⁽٢) الرافعي ١٨٤/١ والنووى ١٦/١ وقد الحلقا في القليل والكثير وقيد غيرهما بالعفو في القليل دون الكثير و فرق الزركسسى بين الثياب والماء فقال بالعفو في الثياب دون الماء انظر المنثور ٣/٢٠٠٢٠

⁽٣) شرطها أن تو خذ من السخلة المذبوحة قبل أن تأكل غير اللبن فالصحيح الذى قطع بده كثير و ن طهارتها ، وأما ان اخذت من أكد السخلة بعد وتها أو بعد أكلها غير اللبن فنجسه بلا خلاف النووى ، روضة الطالبين ١٧/١.

⁽٤) السيوطي ، الأُشباه والنظائر ٢٦١ وقيد العفو بالظيل دون الكثير و فرق الزركشي بين الشياب والما وفقال بالمفوفي الثياب دون الما ، المنثور ٣/٢٠٠٢.

⁽٥) في (ر) فيه،

⁽٦) السيوطي ءالائسباه والنظائر ٢٦٥.

[·] ١٣٥ - ١٣٤/٣ ، ١٣٥ - ١٣٥ (٧)

هسين ما يوافقه فقال: لو كان الدم فيما هو زائد على لباس بدنه لم تصح صلا ته كلاً نه غير محتاج إليه (۱) ولو رئي في ثوب من يريه الصلاة نجاسة وهو لا يعلمها وجب على رائيها إعلا سه بها لزوال المفسدة (۲) . و منها: أخر السّمك (۳) . و منها: الدم الذي باللحم والعظم ، فأنّه يعفى لشقة الاعتراز عنه (٤) . ومنها: قليل دم والعظم ، فأنّه يعفى لشقة الاعتراز عنه (٤) . ومنها: قليل دم الا منها في أظهر الا قوال الثلاثة فيه وهو ما في الا م (٥) . ومنها: ومنها: ومنها:

القاعدة الخاصة: بول الصبى إذا لم يطعم غير اللبسسن للتفذى نضح ولم يجسب الفسل (٢) إلا في مسألة وهي : ما إذا المت مر الصبى يرضع اللبن بعد العولين وإن كان لا يتناول إلا اللبن فقط فيفسل بولمه ، ولا ينضح (١٨) ، كما نص طبه الشافعي سرحه الله ... والخنص كالا عمى فيفسل بولمه فيفسل بولمه . ذكره / البغوى .

⁽١) الزركشي ،المنثور ٣/٠٠٠٠٠

⁽٢) الائسنوى ، مالمالع الدقائق ٢/٣٠٠

⁽٣) الزركشي ، المنثور ٣/١٠٠٢.

⁽١) النووق ،المجموع ٢/٧٥٥٠

⁽٥) الشافعي ٧/١) وقيده بالقليل وانظر الزركشي ، المنثور ٣/٠٠٠١

⁽٦) الزركشي ،المنثور ٣/٠٠٠ والشافمي الائم ١٠٠٠)

⁽Y) النووى ، روضة الطالبين ١/ ٣١٠

⁽A) السيوطي ،الا شباه والنظائر ٦٢) وابن حجر ،تحفة المحتاج / ٨١) (١/ ٣١٥) والشرواني ،حاشية (/ ٣١٥)

⁽٩) النووى ، روضة الطالبين ١/١٣٠

والنجاسة تنقسم إلى حكية ومينية .

فالحكسية: وهي التي لا تُحس مع يقين وجود ها كالبول إذا رسَّ جَسَفُ على المعل ولم توجسد له رائعسة ولا أثر ، فيكني إجسرا المساه عليه لا ورود ها على الما ولا يجب فيها عدد .

وأما المينية افلا يد فيها من إجرا الما مع حاولة إزالمة الأوصاف الثلاثمة وهي الطمم واللون والربح الإين يقي أثر لمسون مع رائعمة ضروكذا الطمم وحده (١)

وأماً غير بول الصبي من الا بوال فالقليل منه أو من الخمر ليسس بمعفو عنهما (٢) ، وأماً الذبابة تقع على النجاسة ،ثم تقع في الماء فقولان : أصحهما عند النووى لا يضر لتعذر الاحتراز عنمه

والثاني : وهو قول الرافعي في كتبه عن المعظم التنجيس كسائر النجاسات واذا وقع على الثوب أو في الماء و فهل يكون حكمهما كمكم القليل من النجاسات أم يعفى عنهما ؟ نقل الرافعي في الشرح الكير عن نمى الشافعي _ رحمه الله _ في المختصر : أن مقتضى كلا ممه يشعر أنه لا يو ثر لعدم الاحتراز عمنه ، ونقل عن الاثم : أنه لا فرق بينهما وعن الإملاء ؛ التسموية بينهما في الشوب والمسلوية بينهما في الشوب والمسلوية بينهما في الشوب والمسلوية بينهما في الشوب والمسلوبات في المنافع والمسلوبات التسموية بينهما في الشوب والمسلوبات والمسلوبات التسموية بينهما في الشوب والمسلوبات والمسلوبات والمسلوبات والمسلوبات التسموية بينهما في الشوب والمسلوبات التسموية بينهما في الشوب والمسلوبات والمسل

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢٨/١،

⁽٢) وقيد القليل المعفوعته بما لا يدركم الطرف الزركشي ، المنثور . ١٠٠٣/٣

⁽٣) النووي ،المجموع ١٢٦/١،

⁽٤) الرافعي «الشرح الكبير ١/ ٢١١ .

⁽a) المصدر نفسه (/ ٨٠٧ - ٢٠٩٠

قال وقد اختلف الأصحاب في ذلك على سبع طرق : أحدها وان في تأثيرها في الما ولا لثوب قولين ، والثانية : يو شر فيهما من غير خلاف والثالثة : لا يو شر من غير خلاف وفي الرابعة وي سرفي الما وفي الثوب قولان : والخامسة : يو شر في الثوب وفي المساه قولان : والخامسة : يو شر في الثوب وفي المساه قولان والسادسة : يو شر في الثوب والسابعة . يو شر في الشرح في الثوب دون الما (١) والتجمعين في الشرح الصفير والنووى في شرح المهذب (٢)

القامدة السادسية 1 كل جزا منفصل من حسي فهو كبيتت (٣) يَإِلّا في مسائل :

⁽۱) الرافعي ، الشرح الكبير ۱/ ۲۰۹ وقال الرافعي في السادس والسابع ، السادس تو شر في الما دون الثوب بلا خسلاف ، والسابع تو شر في الثوب دون الما يسلا خلاف . فقد حذف المو لف قوله بلا خسلاف من الطريقيسن مع أنسه أخذ منه .

⁽٢) قوله: "والا ول أصح كما ذكره ... والنووى في شرح المهذب" خطأ من المواف لف حيث اعتبر ترتيب الرافعي الموجود هنا و رجيح حسب ترتيب النووى حيث إن النووى رتب ترتيب المافعي فالا ول عند النووى الذي رجحه غير الا ول هنا قال النووى الفي " قال أصحابنا في الما والثوب سبح طرق الحدها يعلى فيهما. والمحيح المختار من هذا كله لا ينجس الما ولا الثوب " فرجح الا ول حسب ترتيب الرافعي والمواليد في الثالث والله أعلم .

⁽٣) النووى السجموع ٢/٢٥ - ٦٣ ، المحلي ، شرح المنهاج (٣) . ١١/١

⁽۱) النووى المجموع ۱/۲۳۱، ۱۶۱۰ والرافعي • الشرح الكبيسر ۱/۱/۱ والمحلى شرح المنهاج ۱/۱/۱

 ⁽۲) ابن حنیل ، المسند ، ۱۱۸/۵ واین ماجة ، السنن ۱۰۷۲/۳ واید ، ۱۱۱/۳ واید ، وأیو داود ، السنن ۱۱۱/۳ .

⁽٣) النووى «المجموع ٥٦٣/٢ «وامام الحرمين «نهاية المطلب ٢/١٢٤

^{· &}quot; 7 " (E)

⁽٥) أمام الحرمين ٢/١٢٤٠

⁽٦) الشرح الكبير ١٧٢/١ والنووى ، روضة السلالبين ١٥/١٠

⁽٧) انظرابن حجر عتعفة المحتاج ٢٩٦/١٠

⁽٨) لم أجد في الرافعي ١٧٢/١ ولا النووى في المجموع ٥٦٣/٥ عند ذكر هذه الا عكام ما نسبه بقوله إلى الجمهور والنص على النجاسة بل نقل كل منهما عن بعض العلما النجاسية ع وكذلك لم أجد فيهما نقلا عن النص والله أعلم .

القاعدة السابعة 1 ما استعيل في الباعلن من علمام وغيره فهنو (١) تبرس إِلا في نسائل 1

عنها: لبن الآدسية الحية بعد البلوغ و منها: لبن ماهو مأكول مله الصحيح و سنها: مني الآدى ، فإنه طاعر على المذهب المناهر على الصحيح و سنها: مني الآدى ، فإنه طاعر على المذهب الخصال و الآدى استثنى وهو مني الخصى ، كنما تقدم و من صاحب الخصال و ألحدق بسه منى العرأة أيضا و مني الكلب والخنزير / و فرع أحدها ١٦/ نجس بالاتفاق و مني غيرهما من الحيوانات المأكولية وغيرها فيها ثلاثية أوجهه المند الرافعي نجاسته (٥) وأعمها عند النسووى وغيره الطهارة (٢) وهو المختار، و منها و بيض الطهارة (٢) وهو المختار، و منها و بيض الطهارة واللمساب ومنها : المدمع والعرق واللمساب ومنها : المدمع والعرق واللمساب إن انقطع بطول النوم فطاعر . ذكوه النووى في التحقيق وإنّ شسك و الماكول النوم فطاعر . ذكوه النووى في التحقيق وإنّ شسك والمساب النجاسة . ذكوه في الروضة (٨) . و منها البلغم مسن المسعدة فوجهسان (٩) : أصحبهما الطهسارة و

⁽١) النووي ، روضة الطالبين ١٦/١.

⁽٣) المصدرنفسد

⁽٣)

⁽٤) على قول انظر الرافعي ، الشرح الكبير ١٨٨/١ - ١٠٠٠

⁽٥) المصدرنفسة ١٩١/١».

⁽¹⁾ thorags 7/000.

⁽Y) النووي ، المجموع ٢/ ٥٥٥ وروضة الطالبين ١٧/١٠

⁽A) (/FI-Ale llagge 7/400-700.

⁽١) النووي ءالمجموع ٢/١٥٥ وذكر أن تسميه ما يخرج من المعدة بلغم ليس يصحيح إذ البلغم لا يكون من المعدة والمذهب طمارته وابنا قال بنجاسته المزنى وأما النخاصة الخارجة من العدر نطاهرة كالمناط.

ذكرهما الرافعي في الشرح الصغير وإنّ طرأ من الدماغ فطاهر، ومنها:
الملقة على الأصبح (١)، ومنها والمضيفة على المذهب (٢).
ومنها: الولد بخلاف الجزّ المبان منسه، كما قطعبه الشيين أبو حامد وجماعية من العلماء خلافاً لما صحعه صاحب النهاية (٣) وتبمه الرافعي (٤)، ثم النواوي (٩) واستثنوا طهارته على المذهب وعسلة الأول أنّ الحرصة إنّا هي لجملة الإيمان (٢)، ومنها: وطوية الإنفحية (١٠) في أصح الوجهين (٨) كما تقدم (٩)، و منها: وطوية الفرج على الأعلم (١٠) ويو كد ذلك من أن المولود لا يجسب فسله إجماعا (١١) ولوسقط في ما الم ينجسه ،كما ذكره النبووي في شيب حسرح المهسية بالمناه المهسية وأما ما ليسمى بمستميل في شيب مسرح المهسية بالمناه المهسية وأما ما ليسمى بمستميل

⁽١) النووى ، المجموع ٩/٢ ٥٥ ،

⁽٢) البصدرنفسه ...

⁽٣) الجويني ١٣٤/٢.

⁽٤) الشرح الكبير ١٩٢/١٠

⁽٥) روضةالطالبين ١/٥١٠

⁽٦) النووي بالمجموع ٢/٩٥٥٠

⁽Y) شيء يستخرج من بطن الجدي الرضيع يعصر في صوفه مبتلة في اللبن فيفلظ كالجبن ولا يسسى انفعه إلا وهدو رضيه فإذا رعى استكرش أي صارت انفعته كرشا ، الفيوسسى المصباح المنير "نفيح ".

⁽٨) النووى ، روضة الطالبين ١٦/١ ، ١٧٠ (٩)

⁽١٠) النووى ، رونية الطالبين ١٨/١ والمجموع ٢٠٠٢ه والمحلي « شرح المنهاج ٢١/١ والمو لف عبر بالأُظهر وفي المصادر السابقة "الأصح " والله أعلم،

⁽ ١١) التووي ءالسجموع ٢/ ٢٧ ٥ =

⁽١٢) المصدر نفسه.

في الباطن وتقيأه (الم أو ألقت بهيئة حباً صحيحاً بحيث أنسه لوزرع لنبت كان خنجسا ،فيفسل ويواكل (٢).

القاعدة الثانية : كل ميتة جلدها نجسما لم يدبغ (٢) إلا في مسألة و هي جلد الآدميس ، فإن قبل ايتجاسيته ،لم يجيز دبغيه وإي ديخ فقيه وجهان : أطهوها الطهارة اكما ناكره الرافعي في الشير الكهر وكذلك جلد السبك ويستثنى من كل ما دبيغ طهر جلد الكلب والخنز ير وفروعهما ولا يجيوز لبس جلود هما في حيال الاختيار إلا لتوعها أو لمن فاجأه المربأو خاف على نفسه من حراً أو يرد وليم يجيين في حال الاختيار قبل الدياغ في أصح الوجهين (٥) ، والدينغ هيدو في حال الاختيار قبل الدياغ في أصح الوجهين (٥) ، والدينغ هيدو ين حان عدوله بحريف وإن كان نجس المين (١٦) . فيطهر بده ظاهيره

⁽١) وقيل بطهارة القي عير المتغير ولكن رجيح النووي نجاست، سوا عكن متفيراً أوغير متفير ، المجموع ١/٢٥٥٠

⁽٢) النووي = روضة الطالبين ١٨/١ تنجسس بملا قساة النجاسية عند هسم وعينه طهارة فيفسل ويو كسل.

⁽٣) النووى ؛ المجموع ١/٥١٦ س ٢١٧ وذكر مذهباً انه لا يتلهر بالدبغ بِالله على مأكول اللحم دون غيره « والله أعلم.

⁽٤) ۲۹۰/۱ وانظر النووی ، المجموع ۲۱٦/۱ والقول بنجاسسسته ضمیف جدد:

⁽٥) الشربيني المفتى البحتاج ٣٠٩/١

⁽٦) في الدينغ بالنجس كذرق الحمام عند هم وجهان والذي ذكره المو أن أظهرهما والنووي ووضة الطالبين ١/١) والمجموع ١/٥٦ والرافعي والمسرح الكبير ٢١٢/١.

قطعاً وباطنه على المشهور دون شعوه (١) و يجبغسله بعد الدبسخ بنجس قطعاً وبطاهر علسي الأصح من زيادات الروضة (٢) «كما قطسع بسه الشيخ أبو عمد وحكى صاحب المتتمة وجها من روايسة ابن القطان: أن جلد الميتة لا ينجس وإنما أمر بالدبغ لإ زالة الفضلات مند (١) ووفيا كان طاعرا قبل الدباغ لم تكن طهارتمه بالدباغ بعد الموت «وهلل يجوز أكلم بعد المدباغ ؟ فيمه قولان : أظهرهما المنع مسن روائد الروضة (١) خلافاً للرافعي الجواز (٢)

- (١) ووضة الطالبين ٢/١٤ ـ ٣٤ ، والمجموع ٢٢٧/١ ، والرافعي الشرح الكبير ١/٥٦٠
 - (٢) النووى ٢/١ وادائر الشاشي عطلية الملما ١٩٤/١
- (٣) أَبُو النفسين أحمد بن بحمد بن أحمد البمروف بابن القابلان (٣٥) الشيرازى عطبقات الفقها " ٣٣ " والبغدادى عتاريخ بغداد ع / ٥ ٣٣ الشيرازى عطبقات الفقها " ٣٩٨/٣ وابن خلكان وفيات الاقيان الأسنوى عطبقات الشاقمية ٣٩٨/٣ وابن خلكان وفيات الاقيان
 - (٤) النووي ، روضة الطالبين ١/١٤ والرافمي ، فتح المزيز ١/١٠، ٥٠٠ وقال النووي في المجموع "وهذا الوجه في نهاية الضمف وفايسسة الشذوذ وفساده أظهر من أن يذكر " ١/٥/١٠.
 - (٥) النووى ١/١ع وانظر الشاشي ، محلية الملما ١/٩٥٠
 - (٦) ذكر الرافعي أن الجديد هو جواز أكله والشرح الكبير ٢٩٢/١ ٢٠٠٠ ٢٩٦ - وهذا في جلد المأكول وطرد بعضهم الخلاف في غير حلد المأكول ووصف ذلك بأنه ضعيف .

انظر النووي ءالمعبوع ١/٣٠٠.

⁽۱) إذا كانت النجاسة عينية فقد ذكر في الروضة ثلاثية أو جهدة في عدد الفسلات البزيلة لعين النجاسة هل تحسب واحدة من السبع أم تحسب من السبع بعددها أم لا تحسب شيئسا ؟ أصحها في الروضة أنها تحسب واحدة والبوالف ذكر عبن الروضة عدم عدما من السبع بل أوجسب سبع فسلات بعد إزالة العين وما وجد تسم خلاف ما ذكر من أنها تحسب واحدة والله أعليم

⁽٢) النووى ،المجموع ٢/ ١٨٥٠

⁽٣) النووى ١/٣٦ وانظر المجسوع ٢٨٦/٢٠

⁽٤) الزركسي ،المنثور ٣/٩١/٠

^{· 7 (0)}

لقوله ا (وما نجس بملاقاة شيء من كلب غسل سيعا إحداهن بالتراب .
وفي رواية أولاهن بالتراب ، و سغره الثامنة بالتراب) (ا) ولم يحسل المطلق على البقيسد هنا وقد أجسيب عن ذلك بجوابين إحداهما الآس هذه مقيدة بقيدين وعلى أصلنا أن المقيد بقيديسن يسبق طلسي إطلاقه ، والثاني : أننا تنظر في الروايات ، فما كان مرجمسا عمسل بسه افإن استوت الروايات من كل وجمه طرح القيدان للتعارض و بقى الاطلاق على حساله (٢) ، وفي تطهير عضة الكلب سنة اوجمه ذكرها النووى في شرح المهذب : إحداها : أنها تطهر بالفسل ، والثاني اليكفى برواه ، الثالث المعفى عنده ، إذ لم ينقل عن الأولين قمله ، الرابع المحرق نضاح القالكل نجس (١٤) .

⁽۱) مسلم ءالصحيح ۱۸۳/۳ والدار قطني ، السنن ۱/۱۲ وابن هجنر ، فتح البارى ۲۲۶/۱ - ۲۲۰ ...

⁽٢) المحلى عشرح المنهاج ٧٣/١ وقليوبي عطاشية ٧٣/١.

⁽٣) يقطع من وسطه خوقا مستديرا كما يقور البطيخ ، ابن منظور ، لسان المرب " قور " الفيوس ، المصباح المنير " قور ".

⁽٤) ذكر النووى الأوجمه في باب الصيد وذكر في الموجمة الأولى أنه يجب غسله سبع مرات إحداهن بالتراب ولم يذكر يكفى برواه بل ذكر بدله أنّه يكفى غسله مرة واحدة من غير تراب وذكر أنّ الرابع باطل لا أصل له ، وأنّ الشهور غسله سبع مرات إحداهن بالتراب

وان الرعميرة بعاشية ١٤٥/ ولم يذكر يكفى برواه وذكر اله يمسل بما فقط .

ولو كاتت تجاسة الكلب عينية كُسِمِ فلم تزل إلا بست غسلات مثلاً فَهِل يحسب ندلك ستاً أو واحدة أو لا يحسب شيئا ؟ فيه ثلاثة أو جه قلل الرافعي : أصحها واحدة (١) . واللحم المتنجس إذا غسل طهر باطنه و ظاهره (٢) . ولووصل عظمه يعظم نجس لفقسد الطاهر لم يجسب نؤهه على الصحيح للفرورة سوا عاف من النزع أم لا هكذا جزم به الرافعي (٣) والنسووي أخسلاقًا للمتولسيس الكفايسام (٥) وابن الرفعسة (٢)

⁽١) انظر التووى عروضة الطالبين ٢/١٣ ـ ٣٣ ،

⁽۲) الشاشي محلية العلما ٢٥٢/١ والنووى ماليجيوم ٢٠٠٠ ٥ - ٠٠٠ والنووى والنووى (ولوطيخ لحم بما نجس صارباطنه وظاهره نجسا وفي كيفية طيمارتم وجهان: أحدهما يغسل ثم يعصر كالبساط والثقاني يشترط أن يفلى مرة أخرى بما طيمور).

⁽٣) الشرح الكبير ٤/٢٧٠

⁽٤) عالمجموع ٣/٨٣١٠

⁽٥) فصل الامام بين ما إذا لم يخف من إزالته فيجب نزهمه وإنَّ عنده وجهاً واحداً نهاية المطلب ٢/٢٥٠٠

⁽٦) أحمد بن محمد بن علي بن الرقمة المصرى الشاقعي صاحب الإيضاح والتبيان والكنفاية في شرح التنبيه (٦٤٥ ـ ٧١٠) الشوكاني البدر الكامنة ١/٥٠٠، وابن حجر ، الدرر الكامنة ٣٠٣/١.

⁽٧) كما فصل الامام فصل ابن الرفعة - الكيفاية ١٣٧/١-١٣٨٠

فإن جبو معوجود الطاهر ولم يكن معتاجا إليه وجب نزعية فإن حبو معوجود الطاهر ولم يكن معتاجا إليه وجب نزعية أن لم يخف ضررا ويجبر على ذلك ، لا أنه متحمل نجاسة أجنبية وإن استتر باللحم، ولا ينزع بعد البوت على الصحيح (١) . وقيسل الن علماتم بهذا فيجب على بن شرب الخير أن يتقيأه ، لا أنه متحمسل بنجاسة فير مضطر إلي تعملها ، قلنا ؛ ليس عليه أن يتقيأه (٢) . قيل ؛ الفرق بينهما من وجهين ؛

أحدها : أن الخبر نجاسة في عدد النجاسة ، فلم بجب طيه إزالتها (٣) وليس كذلك العظم النجس لا نبا نجاسية في غير مصدنها غير مضطر إليها.

والثاني : أنسه لا قائدة في قذف الخبر الأن يخرو جسه لا يطهر المحل المدينة المناع النجس لان بنزعسه المحل المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المحل المحل المحل المحل المحل المحلمة المحلمة (٤)

⁽١) وذكر النووي فيه وجهاً شاذاً ضعيفاً أنه إذا اكسى اللحم لا ينزع وابن لم يخف الهلاك ، المجموع ١٣٨/٣ وابن الرفعة ،الكاية وابن الرفعة ،الكاية المالية المالية

⁽٢) ذكر الشاشكل أن من شرب خيراً لزم كُن يتقيأه على المنصوص وان من الأصماب من قال لا يلزمه ولكن المذهب الأول فالموالف قد أخذ بقول من قال لا يتقيأ ، حلية الملما ٢/٤٤ م والنووى ، المجموع ٣/١٣٤٠

رَبَ عَدَا الفرق على ما اختاره الموالف من القول بعدم التقيوا أما على القول بوجوبه على المذهب فلا فرق ...

⁽٤) ألنووى ، المجموع ٣/ ١٣٨٠

قيل : فقد قلتم إن من غصب خيطا / فخاط به جراحته ١/١٥ ليس عليه نزعه للمشقدة وإبطاء البرار . فلام لا قلتم ذلك في المخلم النجسس والإ فما الغرق ؟ قيل : الفرق بينهما ان الخيط له بدل يعظى والمنظم لا يمكن بدله ، فدل على الفرق بينهما .

قيل : فما الفرق بين ما كان معده ما فأراقد قبل الوقسست فلا قضا عليه التراب التحمل النجاسة يجب عليه القيسساء فما الفرق ؟ .

قبل : الفرق بينهما ان إراقية الما منسوب فاعلها إلى التفريط غير مستديم بخلاف متحمل النجاسة مفإنه مستديم .

فَإِنَّ قيل اقد قلتم فيمن جرح نفسه جراهة ، فعجر عن القيام وصلى قاعداً أو عجز عن الطهارة بالما م فصلى بالتيم لا إعدادة عليه م هلا قلتم في حامل العظم النجس كذلك والله في ألا فما الفرق ؟

قيل ؛ الفرق بينهما أن هذا مفرط غير مستديم وذاك مفرط مستديم ، فدل على الفرق بينهما .

^{(()} السيوطي ءالأشباه والنظائر ٢٩٦.

⁽٣) المراقعي والشرخ الكبير ٢ / ٢٢٧٠

(بأب التيسم)

هو في اللفسة عبارة من القصد .

وفي الشرع إيصال التراب إلى الوجمه واليدين بشرائه مخصوصة (٢) ، فكأنة قال : أقصدوا صعيدا طيبا . ولا بد مسع مخصوصة (٣) من النيبة (١) لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (إنما الا عمال بالنيات وإنّما لكلّ امرى ما نوى) . وهذا بخسلاف ما قاله أبو حنيفة سرحمه الله س في الطيارة بالما أنه لا يحتاج إلى نيبة (٥) . وقد تقرز عندنا أنه لا يجزى إلا بالنيبة سوا الما والتراب ، كما سيأتي (١) إن شما الله تعالىسيس ، وقولسه به صعيدا طيبسلسا به (٧)

⁽١) الازهرى ،الزاهر ٢٥٠

⁽٢) الأنصارى ، فتع الوعاب ٢١/١ وابن حجر ،تحقة البحشاج ٠٣٢٤/١

و (٣) اللب الشي بهينه الفيوس عد المصباح المنير "قصد "،

⁽٤) قسد القلب على عمل من الأعمال الأزهري بر الزاهر (٤ والفيوسي ، المصباح المنير " نوى " وانظرفي وجوب جمع القصد والنيسسة المسلق ، شرح المنهاج (٨٨/١ والقليوبي ، عاشية (٨٨/١ الأنصارى ، فتح الوهاب (٢٤/١ وابن حجر ، تمفة المعتسساج ١/١٥٥ .

فعلى هذا لوسفت ربح التراب على وجهد أويده فردده على العمد العمد .

⁽٥) الكاساني ، يدائع المنائع ١/٥١١ - ١٣٦ وابن عابدين ، حاشية رد المعتار ١٠٦/١ ،

⁽T)

⁽Y) سورة النساء : ٣٤.

يتضمن أنه لو خالط نورة أو دقيق أو غير ذلك لم يحيز التيم به حتى يكون تراباً محمداً ، فمن شيم بصعيد فيه طاهر غيوه لم يجيزه وكذا لو تيمم برسل ليس فيه غيار ، الكن لو سحق الرحل وتيم به أجزأه اكما ذكره النووى في فتاويه (٣) ، ولا يجيوز التيميساقية خزف (١٤) وإن كان أصله ترابا وكذا بمستعمل عليما الصحيح (٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم الصحيح (٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم التيم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه ، ففي صحمة التيميم المحدد (١٥) ، ولو شيوى الطين ،ثم سحقه المحدد (١٥) ، ولو شيوى ال

⁽١) وقيل إن قل الخليط جاز المحلى ، شرح البنهاج ١/٧٨ والقليوبي وعبيرة محاشيتان ١/٧٨،

 ⁽٣) المحلق عشرح العثماج ١/٩٨ وابن حجر عتحلة المحتاج
 ٣٥٣/١ والشرواني عجاشية ٣٥٣/١ -

^{· 40 (4)}

⁽٤) الطين المعمول آنيسة قبل أن يطبخ وهو الصلصال فإذا شوى فهو الفخار، الفيوس ، المصباح المنير "خزف".
وقال ابن منظور والقيروزآبادي "الخزف ما عمل من الطين وشوى

وقال ابن منظور والقيروزابادي "الخزف ما عمل من الطين وشوى بالنار قصار فغارا " "خزف"،

⁽٥) أبن حجر عتمقة المحتاج (١) ٣٥ والمحلى عشرح المنهاج (٢/١ والمستعمل ما بقي بمنيوه حالة التيم وكذا ما تناثر من المفوقي الأقسيح عالنووى عروضة الطالبين (١٠٩/ وقوله على الصحيح عائد إلى المستعمل بخلاف سحاقة الخزف قلا يجزى التيم بها من غير خلاف كما في المراجع التي تيسرت مراجعتها سابقا وانظر الأنصارى عفتح الوهاب (٣٣/ والرملي عنهاية المعتاج وانظر الأنصارى عفتح الوهاب (٣٣/ والرملي عنهاية المعتاج

⁽٦) الشرح الكبير ٢/٣١٤٠

قال النووى من زوائده في شرح الوسيط المسمى بالتنقيح ؛ الأصح عند الأكثرين المنع وكذا في شرح المهذب (١) وزاد فيمه فقال : إِنَّ الجواز أَعْهِم ، نقله شيخنا جمال الدين الأستوى في مهماتمه (٢) وكلام الرافعي محمول على ما إِذَا شوي بحيث أَنَّهُ لا يخرج عن اسمه تراباً وإلَّا فعقتفى تعليله عدم الصحة ويكفي الطين الأرمنى وكل أحمر و أسود وأبيني وهمو الخراساني (٣)

وله أسباب سيعة ۽

أحدها: عدم الماء في السفر والمضر وهو عزيمية ، كما ذكره الغزالي (٤)(٥) ــرحم الله ــ في المستصفى

الثاني : المرض الذي يخساف من استعماله المساء مع وجسوده يسبب جراحسة يعتاج إلسي جسبيرة و عسد اوما أشسبه رخصسة (٦).

الثالث: خوف فوات صفو أو روح أو منفعة عضو أو زيادة مسرض و الثالث: خوف فوات على نفسه أو ماله في وصوله إلى المساء ١٧/ب

الخامس : أن يحتاج إليه لمطش نفسه أو رفيقه أو حيوان محترم في الحال أو المآل ،

⁽١) ٢١٦/٢ وحكى عن إمام الحرمين أنّ القول بعدم الجواز غلط غير معدود من المذهب.

⁽Y) (\TT(-

⁽٣) القليوبي ،حاشية (١٧٨٠

⁽٤) في الأصَّل المستقصى ، والمثبت من (ز).

^{· (}A) (0)

⁽٦) المصدرنفسه.

السادس: العجر يسبب الجهدل ، كما إذا كان في رحدلة

السابع: إِلقا الجبيرة بسبب كسراً و انخلاع (١) قلو احتاج الى الجبيرة ونعها على طهر وفإن احتاج إلى نزمها عند الطهسسارة من غير نمرر يحصل له بسبب نزعها نزمها وفإن خساف النزع لفسر و يحصل لم يكلف النزع وفيفسل الصحيح وجوباً على المذهسب حتى تحت أطراف الجبيرة من الصحيح بأن يضع خرقة عبلولة عليه ويمصرها حتى يصل الما إلى تحت الجبيرة بالتقاطر وم يسمح الجبيرة بالما وجوبسا على الصحيح فإن لم يخف المنزع وجب نزعها وغسل الصحيح و مسحسه بالتيم و ولا يجب مسح وضح الملة بالما وإن لم يخف النزع وجب نزعها وأن لم يخف النزع وجب نزعها وأن لم يخف النزع وحسم الما المحيح و مسحسه بالتيم و ولا يجب مسح وضح الملة بالما وإن لم يخف النزع وخب نزعها وأن لم يخف النزع وحسم الما المحيح و سحسه بالتيم والله الما ولا يجب مسح وضح الملة بالما وأن لم يخف النزع وحسم الملة بالما والما و

وله أركان سيمة:

أحدها : التراب الطاهر وفلا يجوز نقله لفريضة قبل دخول و قتها كما ذكره النووى من زوائده في الروضة قال : ولو نقل التراب قبل وقت الفريضة ، ولو تيم شاكلاً في يصبح ، ولو تيم شاكلاً في يصبح الوقت لم يصبح ، ولو تيم شاكلاً في يصبح الوقت لم يصبح ، وكذا لوطلب شاكا في دخول الوقسيت

⁽۱) الغزالي ، الوجيز ۱۸/۱ — ۲۰ ولو جمل الثاني والثالث والاغير سببا واحدا ياسم العرض ثم قسمه إلى ما لا يحوج إلى القسساء الجبيرة أو اللصوق وإلى ما يحوج إليه لكان أحسن وأولى فهي أنواع خاصة من المعلل ولوعددنا كل مرض سببا على عده لئال الا مر وكثرت الا سياب فالمرض هو العلق المارضة التي يخاف معها من استعمال الما انظر الرافعي ، الشرح الكير ٢٧٦٦ - ٢٧٧٠ من استعمال الما انظر الرافعي ، والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ٨٥ - ٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ٨٥ - ٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ٨٥ - ٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ٨٥ - ٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ٨٥ - ٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ١٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ١٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ١٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ - ١٨٥ - ١٨٥ الرافعي المصدر السابق والمحلى شرح المنهاج ١٨٥ -

وهذا بخلاف الما وسوا ثقل هو أو مأذ ونسه من غيرناقش من ابتدا ا

الثاني : القصد إلى الصعيد (٢).

الثالث: النقل (^T) ، فلا يكفي تراب على وجهده فيردده بالمسح عليه ، بل لو نقل من أعضافه ورده للتيم جازعلى الصحيح (³⁾ ، وفائدة عد النقل ركنا أنه لو أحدث بعد النقل وقبل المسح لم يكفه (³⁾ كما قد منا (⁷⁾ ، ولا بد من ذكر النيسة عدم النقل وعند مسح شي من الوجه ، فلو قارنت النية النقل وعزبت قبل مسح شي من الوجه لم يجسزه على الا صح (⁷⁾ .

⁽۱) ١٠٨/١ ١٢٠٠ ١٢٠٠ ١٢٠٠ وعبر فيها وفي المجموع "بأخذ التراب " ٢٤٠٠ ٢٣٩٠ ٢٣٦٠ وحذف جماعة من الفقهاء الركن الأول هذا والثاني (القد إلى الصميد) قال الرافعي وهو أولى "لا تَه لوحسن عد التراب ركا في التيمسم لحسن عد المراب الكا في التيمسم لحسن عد المراب الكا في التيمسم لحسن عد الماء ركنا في الونو والغسل ، الشرح الكبير ٢/٢٣٤٠.

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١١٠/١ قال الرافعي : القصد داخل في النقل فإنه إذا نقل التراب وقد نوى التيم كان قاصداً إلى التراب لا معالة ، الشرح الكبير ٣٣٤/٢ .

⁽٣) وحذف جماعة النقل من الأُركان فاقتسروا على أُريعة والاَ كثرون عدوه ركناً. الرافعي الشيح الكبير ٣٣٤/٢.

ركباً، الرافعي ، الشرح الكبير ٣٣٤/٢ . وكباً الرافعي ، الشرح الكبير ١١٠/١ وعبرها المسلم بدل الصحيح ...

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ١١٣/١ والراقعي ، الشرح الكبير ٢/٣٣٤ .

⁽⁷⁾

⁽٧) النووى « روضة الطالبين ١١١١ – ١١٢ والأسنوى ، المهمات ١١٣٧/١

وقال ماحب المهمات: إِنْ قارنت النية النقل ومسح الوجه ولكن عزبت فيما بينهما مقالمتجه هو الجزم بالاكفاء وهو حاصل ما رأيته في شرح مفتاح ابن القاص (۱) لا بي علف الطبرى شده عبارته (۳) مونقله لعضو فسح به غيره لم يجزه علان القصد في التيم شرطه أن ينقل لعضو يسحه به عكا ذكره القنفال في فتاويه ، ولو تعمك في التراب فوجهان :

أُحدهما: لا يجسوز وهو ظاهر العديث لقوله صلى الله عليه وسلم:

ا بانما كان يكفيك أن تقول بيديك هكذا وضرب على الا رض ضربسة واحسدة ، شم مسمح الشسال على اليسميسن وظاهر كفيمه ووجهسه)

⁽۱) أبو العباس أحبد بن أبي أحب الطبرى البغدادى المعروف بابن القاص صاحب كتاب المفتاح والتلخيص وأدب القضاء (٣٣٥٠) الشيرازى عطبقات الفقياء (١١ والآسنوى عطبقات الشا فعية ٢٩٧/٢ وابن خلكان عوفيات الأعيان ٢٨/١ والنووى عتبذيب الأسماء وابن خلكان عوفيات الأعيان ٢٨/١ والنووى عتبذيب الأسماء واللفات ٢٥٢/٢/١٠

⁽٢) أبوخلف محمد بن عبد الملك بن خلف السلبي النابرى صاحب الكنابية وسلوة المارفين (- ١٧٠) ابن الأثيسر. اللباب ١٢٨/٢ والسبكي عطيقات الشافعية ١٧٩/٤ و حاجي خليفة ،كسف الظنون ١٧٤٥/٢ = ١٧٦٩ .

⁽٣) الا سنوى ١٣٧/١ ، وانظر ابن حجر ، تحفة المحتاج ١٩٥١ - ٣٥٩ - ٣٠٩٠

⁽٤) فصل الرافعي والنووى بين ما إِذا شعك في التراب لهذر فيجوز وان كان لغير عذر فوجهان ، الشرح الكبير ٣١٩/٢ وروضة الطالبين ١١١/١ -

متفق عليه (١) ولعدم النقل فيه (٢) ، والا صح المنصوص أنه (٣) يجوز للحديث المذكور عن عسّار فإنّه تمعك ولم يَرِد أَنْ النبي صلى الله عليه وسلم أصره بالإعادة (٤) ، وفيه دلالة على أَنْ القصد واجه والنقسل ليس بواجب ،

الرابع: نيسة استباحية صلاة الفرض وفلونوى رقع المسدت لم يجسزه وكذا لونوى فرض التيسم لم يكيف في الأصح / ويسباح له ١/١٨ النفل قبل الفرض في أصح القولين وبعده قطعا وقيسل على القولين (٥) ولو عكس بأن نوى للنفل صح دون الفرض . ولونوى الصلاة فيهسل ولا على القرض والنقل أم النفل؟ وجهان أصحهما الثانيييييييييييييييييييييييييييييي

⁽١) البخاري ، الصحيح ٢٥٦/١ و مسلم ، الصحيح ١٦١/٤٠

⁽٣) الرافعي ،الشرح الكبير ٣١٩/٢.

⁽٣) في الأصّل زيادة "لا " قبل يجوز والصواب حذفها كما في (٣) (س) ، (ر) ، (ز) .

⁽٤) الرافعي ء الشرح الكبير ٣١٩/٢.

⁽٥) الراقمي « الشرح الكبير ٢/ ٣٢١ - ٣٢٣ والنووى ، المجموع ٢ / ٢ ٢ ، والمحلى « شرح المنهاج ٤ / ٨٩ وعبيرة ، حاشيـــة ١ / ٨٩ ، والمذ هب فيمن نوى رفع الحدث كما ذكر الموالف وفيه وجمه بالصحبة .

⁽٦) الرافسي ، الشرح الكبير ٣٣٤/٢ وذكر في المسألة الجزم بعدم الشحسة كما نقل عن أبي الحسن بن القطان والثاني لا يصسح على الأصح والثالث يصح الفرض أيضا.

⁽Y) المصدر نفسم ٢/ ٣٢٥ وذكراً نَّ هذا الوجه أظهر ، وانظر النووى روضة الطالبين ١١١/١ •

ولونبوى الفرض لل أي فريضة شاه من فرض أوندر (١) و يشترط دوام النية إلى صبح بعض الوجمه حتى لوعربت قبله لم يصبح فسي الاصبح ولو كانت يده عنجسة جافة و نقل بها عثم مسح وجهسه جساز في الاصبح " ولوضرب بيده على ظهر كلب عليمه غبار علم التصاقمه في حال الجفاف جازلا في حال الرطوبة ، وإن شك فعلسى القولين في الاصل والفالب ، كما جزم به الرافعي (٣) وغيره واستشكله النووى في السمووضة فقال ؛ ينهفى أن يقطع بجواز التيم عسلا بالاصل (٤) وليس له أن يصلى بالتيم الواحد غير فرض ويتنفسل ما شاه ، والنذر كالفرض في الاطهر ، ويجوز أن يجمع بين فريضة وصلاة جنازة على الاصبح المنصوى وكذلك بين صلوات جنائز (٥) ، ثم الراد

⁽۱) النووى ، المجموع ۲۲٤/۲ وابن حجر « تحفة المعتاج ۱/۰۳۹ والشرواني ،حاشية ۱/۰۳۰،

⁽٢) النووى ، روضية الطالبين ١/١١٠

⁽٣) الشرح الكبير ٢/١١١ – ٢١٢٠

⁽٤) روضة الطالبين ١٠٩/١.

⁽۵) النووى المجموع ۲۹۳/۳ ، ۲۹۹، ۲۹۹، ۳۹۳/۳ وروضسة الطالبين ۱۱۲۱ - ۱۱۲ والجويني ، الفروق "۳۲، ۲۶۰" وابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد الملائي ۱/۵۸ - ۸۲ .

⁽٦) كسلاة المقيم إذا تيم لفقد الما فتجب عليه الإعادة على المشهور وكملاة المتيم لشدة البرد تجب الإعادة على الا طهر المسلوب النووى مروضة الطالبين ١٢١/١ .

القضاء بذلك التيم . قال الرافعي ؛ إن قلنا الفرض الأول جساز وإن قلنا الفرض الأول جساز وإن قلنا الثاني أو كلاهما فرض لم يجسز . قال النووى في الروضسة . · قال النووى في الزونيسة « ينبغي إذا قلنا الثانية فرض ، فإنه يجوز ، لا أنه جمع بين فرضونافلة (٢) وللمرأة أنَّ تو دى بالتيم الواحد فريضتين ، لأنَّ تمكينها من الموطيق فرض عليها وهو متوقف على الطهارة من الحيش والنفاس ومعذلك يجهور لها بالتيم الواحد عنهما أَنْ تمكنه مراراً وبين أنْ تجمع بين ذا____ك و بين فرض آخر ، كما صححت النواوى في باب الحيش من شرح المهذب (٣) وكذا الطواف المفروض إن قلنا بوجوب ركعتيه . وفي خطبية الجمعسة وجهان : أحدهما : نعم تبعا للفرض والأصح المنع ويستثنى من أنه لا يصلى بالتيم غير فرض ما إِذا شك الحاج هل تسرك صلاة أو علوافاً ؟ أتى بالطواف والصلوات الخمس بتيم واحد وقيل : بست تيسات ، وقول النواوى ـ رحمه الله ـ : كمفاه تيسم لهن ، فلو مكس لهن لكان أحسن ولآن تيمه للمنسية منهن ويصلى بسي الخمس ولو نسى مختلفتين . وقلنا: لا يجبب لكل واحدة تيم تخير . فإنَّ شا صلى كل صلاة بتيم ، كما قاله ابن القاص وارِّن شا تيم مرتين وصلَّى

⁽١) الشرح الكبير ٣٤٨/٢٠٠

⁽Y) (\frac{1}{2})

[·] ٣٦٩ - ٣٦٨/٢ (٣)

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١١٧/١.

⁽٥) المصدرنفسه.

⁽٦) المجموع ٢٩٨/٢ والجرنجاني ، الفروق " ٣ " قال النووي " قول المجمود يكفيه تيم واحد للجميع ، وعلى قول ابن سريج والخضرى يجب ستة تيمات ".

⁽۱) النووى ، المجموع ۲۹٦/۲ والجرجاني ،الفروق "٣ وطلل النووى ذلك بقوله "لا نَسَه صلى الظهر والمصلل والمصروب والمفرب مرتين فإن كانت الفائتتان في هذه الثلاث فقد تأدت كل واحدة بتيمم وان كانت المبح والعشاء عملت المبح بالا ول والعشاء بالثاني وإن كانت إحداهما في الثلاث والا مرى صبحاً و عشاء فكذلك ".

^{· * * * * - * * * * / * (*)}

۱٤٠/١ الائسنوي ١٤٠/١ •

⁽³⁾

الخامس أن يستوعب جميع وجهسه بالسمع ولا يجب إيصال التراب إلى منابت الشعور (١) .

السادس المسح اليدين إلى المرفقيسن المسادس

السابع الترتيب كما في الوضو" و قال الرافعي في وقد أسقط جماعة من الا صحاب الا ول والثاني لدخولهما فيما بعد هما وما قالوه أولى و رجح بعض المتأخرين عدم الترتيب (٥) لعديث عمار الثابت في صحيح البخاري كما تقدم (٦)

(۱) ابن حجر متحفة المحتاج (۱/ ۳۲۲ ، ۳۲۲ ، والشرواني وابن القاسم ، حاشيتان (۳۲۱/ ، ۳۲۲ .

(٢) ابن حجسر بتعسفة المعتاج ٣٦١/١ والنسووى بروضهة الطالبيسن ١١٢/١٠

ومسحهما إلى المرفقسين على المذهب وقيل قولان: أظهرهما هذا والقديم يكفي مسحهما إلى الكوعيسن .

(٣) النووى ، روضة الطالبين ١١٣/١ والترتيب معتبر في تقديم الوجمه على اليديسن أما أخذ التراب للعضويسن فلا يشترط على الاثمسيح فلوضرب بيديمه على الاثرش عامكمه مسيح الوجه بيمينمه ويمينه بيساره جاز .

(٤) الشرح الكبير ٢ ٪ ٣٣٤ وانظر ابن حجـر «تحفـة المحشـاج ٠٣٥ ٪ ٠٣٥ .

(٥) الرافعي ، البصدر السابق ٣١٩/٢ ، وذكير بأن استقاط الترتيب هو الا صبح عند الأكثرين ،

(T)

و في ألباب قواعد :

الأولى: من صبح منه الفرض ، صح بنه النفل الآل في الفرض الفرض مسائل: منها الله من لم يجد ما ولا ترابا جازله أن يصلى الفرض دون النفل وفي الفرض أقوال ذكرها النووى في أصل الروضة . قال : المشهور منها وجوب الصلاة بحاله والقضا الثاني اليحرم المشهور منها وجوب الصلاة ولا قفاه الآل الثالث اليستحب الرابع الوجوب الصلاة ولا قفاه الآل إذا قفا المتحب الصلاة بحالها حتى ولو كان جنباً جازله قلم المتحلة القرآن ولا ينتقل إلى الذكر كما صحصه النواوى سرحمه الله سمن زياد السه المخلفاً للرافعي وليسله مس المصحف الواقى سرحمه الله سمن زياد السها علاقاً للرافعي (٢) وليسله مس المصحف الواقى من نياد السها ولو قدر على المساء فلاقاً للرافعي (٢) وليسله مس المصحف (١) أن لم يقسون بمانسيع (١)

⁽١) الجرجاني ، الغروق "٤"،

⁽٢) الينسدرنفسه .

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٢١/١ وقوله "تستحب ويجب القضاء"

⁽٤) النصادرانفسه ...

⁽٥) ٨٦/١ والمراد بالقرآن الفاتحة وليس القراءة مطلقا .

⁽٦) الشرح الكبير ٢/٢٤ (٠

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ١٢١/١.

⁽۸) النووی ، المجموع ۲۱۰/۲ والشاشی ، حلیة الملما ۱۱۰/۲ و و هل له وهل له الخروج منها ۲ فیه وجهان : أَالْهِ مِها أَنَّ الْأَفْمَالُ له الخروج والثاني لا يجسوز له الخروج منها و تجمل نافلة يسلم من ركمتين و هذا خلاف نص الشافعي.

⁽٩) كمن كان يصلى بدون ونو ولا تيم ثم قدر عليه وهو في الصلاة ولكن حدث له مانع من استعماله كمجيز.

أوضاق وقتها ومنها ومنها وعدم سترة طاهرة كذلك (١) وكيف يصلي ؟ فيه قولان وقتها الرافعي والسجود السحود والسجود المقدور عليه لا يسقط بالمعجوز (٢) كيف والقيام والركوع والسجود أركان الصلاة والستر شرط (٣) ويجرى هذا الخلاف فيمن كان معيوساً في وضع لو سجد لسجد عليه ، هل يتم الشجود أو يوس وفيه قولان وفيه قولان والمناه والمناه المناه والمناه و

أعدهما: أنه يوس ولا قضا ، كما سيأتي إن شا الله تعالى مستثنى (٢) وإذا وجد ثوبا طاهرا لو فرشه لبقي عاربا ولو ليسه صلى على نجاسة فيه أيضا الخلاف (٥) . قال صاحب المهمات: والصواب الذي عليه الفتوى و نصعليه الشافعي حرحه الله في القديم والجديد أند يوس ، قال وكلام الووضة و شرح المهذب هنسا في الحسبوس في موضع نجس أنه يسجد على النجاسة (٢) وخالف في شرح المهذب في باب طهارة البدن والثوب فقال : ولا يجسبوز أن شرح المهذب في باب طهارة البدن والثوب فقال : ولا يجسبوز أن يضحع جبهتم على الا رض و هما همو الصحيح (٢)

⁽١) الجرجائي ، القروق "٤" .

⁽٢) ابن الطقن ، الأشباه والنظائر ". ٣.".

⁽٣) الشن الكبير ٢/٣٦٣٠

^()

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٢/١١ ـ ٣٣٠٠

⁽٦) نقل النووي هذا الوجمه عن الإبانة ووصفه بأنَّهُ ليس بشمى • المحموع ٣/ ١٥٥٠

⁽٧) الصدرالسايق .

التحقيق في ألياب المذكور وفي هذا الباب واقق كلا سه النص وهو المنقول في هذا الباب من تعليق الشيخ أبي حاسد هذا كلا سه أن و منها المن طل بدنسه نجاسة لا يقد وطلى إذالتها المله أن يصلى / الفرض أرام المؤرض النفل (٢) ولو أجنب مسافر و نسي وكان تيم وقتاً و توضاً و قتاً أماد صلاة الموضوف فقط ذكره الفووى من نوائده في الروضة أ

القامدة الثانيسة أن شيم لفوض يعد دخول وقتم لعمدم الما صح تيسم الفائتية طهر، الما صح تيسم الفائتية طهر، أن الذي عليم فاعمة فصولم يصح تيسم الأن استباحة الفريضية لا زمية كما ذكره الواقعي (٥)

القاعدة الثالثة : من تيم لغرض قبل دُخُولُ وقَسْه لم يصبح تيمه ، إلا أَنَهَا طهارة ضرورة فلا شاح إِلْا عندها إلا فسيسي مسألتين ا

إحداهما: ما إذا تيم لفائت ضحوة النهار ولم يو و هسسا حتى زالت الشمس فأراد أن يصلى به الظهر ففيه وجهان: أصحهما وي في وسه قال ابن الحداد (۱۲)

⁽١) الأسنوى ١/٢١١ - ١٤٢ والنووى ٣/٢٤٢ ه ١٥٥٠

⁽٢) الجرجائي ،الغروق "٤"،

^{- 111/1 (7)}

⁽٤) النووى ءالمجموع ٣٣٩/٢ - ٣٤٢٠

⁽ه) الشرح الكبير ٢/٤٣٣،

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١١٩/١.

⁽٧) أبو بكر لأحمد بن محمد بن جعفر الكسناني المعروف بابن الحداد الفقيد المصرى الشافعي صاحب كتاب الفروع (٢٦٤ ــ ٣٤٥) ابن خلكان وفيات الأعيان ١٩٧/٤ ، العبادى «طبقات الفقها م م ، الشيرازى طبقات الفقها م ، ١ ، السيرازى

الروضة وطل الرافعي لذلك بأنه لما صح التيم لفريضة جساز أن يمدل منها إلى غيرها ، كما إذا كان عليه فاغتنان ، فتيم لهما أو منذ ورتان استباح إحداهما على الأصح (٢) ، ولو تيم لفائته ظنها عليه ولم يكن عليه شي الم يصح ، قال النووي في الروضة من زوائده : ولو ظن عليه فائته ولم يجزم بها فتيم لها ثم ذكرها ، قال المتولى والبغوى والروياني : لم يصح وصحصه الشاشي وهو ضعيف (٣).

المسألة الثانية : ما إذا جمع بالتيم ، قال الرافعي _ رحم الله _ الله ما الله ما الله عن الما الله ما ا

القاعدة الرابعة ، من تيم لغرض بعد دخول و قبته وبعد الطلب و عدم الما مستمر ولم يوجد سائر النواقش ، جاز لمه أُنْ يصلى الفرض (٥) إِلَا في مسائل ،

منها ١ ما إذا تيم في مكان بشرطه ليصلى به عثم مسن لـــه فانتقل إلى مكان آخر قبل أن يصلى بطل ذلك التيم ووجسب طيسه الطلب قطعاً ولا يكفيه طلب المطلوب منه من غير إذنه ، فان أذن المطلوب

^{+17+/1- (1)}

⁽٢) الشرح الكبير ٣٤٦/٢ ، والنووى ، روضة الطالبين ١١٠/١.

^{4) 11/1 (}T)

⁽٤) الشرح الكبير ٣٤٩/٢ وانظر التووى المجموع ٢٥٢/٢٠٠٠

⁽٥) الشيرازي ، المهذب ٢٤٣/٤ .

منه بواسطة اخسر في الطلب مسقط عسته وإلا فلا . (١)

ومنها ؛ إذا تيم لجبيرتم فوهم الاندمال ، ففتح الجبيرة وبب إعادة التيم إنْ كان اندمل قولاً واحداً ، وإن لم يكن لم يتيمسم على الا صحح (٢) . ولو تيم جنب يسبب جراحمة في غير أهفا الوضوا " شم أحدث قبل أن يصلى بسه فرضا لزمه الوضوا دون التيمم ولان تيمسه في غير أعضا الوضوا فهو ياق على تيمسه ، فإنْ صلى فريضسة دون نافلة " شم أحدث توضأ للنافلة ولا يتيم كما ذكوه النووى من زياداته في الروضة (٣) . ومنها " ما إذا تيم يعد الطب ، ثم طلع عليه وكب قبل دخوله في الصلاة أو بلغ الصبى لزمه أن يسألهم من الما " ونيا لم يجد أعاد التيم قطعا ولا ته حين توجمه عليه الطلب يطسمل فإن لم يجد أعاد التيم قطعا ولا ته حين توجمه عليه الطلب يطسمل سوابا طنبه ما إذا أطبقت غماة كذلك ، ومنها " ما إذا رأى سوابا طنبه ما " يطل تيمسه (٤) . ومنها : ما إذا تيم مثم أحسرم بالملاة المكومة ودخل فيها " ثم رعف وقانصرف ولم يجمعد من الما " بالملاة المكومة ودخل فيها " ثم رعف والمنات التيم والصلاة ولان " و اله إلا تا يفسل به الدم فقط غسله / واستأنف التيم والصلاة ولان " و اله بيمسه يطل بالمبه الما في هذه الصور كلها (٥) " قال النووى فسي

⁽۱) أي لا يكفيه في حصول الطلب المطلوب منه طلب غيره بغير إذنه فان أذن لغيره في الطلب قطلب بعد إذنه سقط عنه الطلب وإن أخر بعد الإذن له فلا .

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١٠٨/١ والسجموع ٢٩٢/٢.

^{-1·}A/1 (T)

⁽٤) النووى د السجسوع ٢٥٢/٢ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٣٠٣ روضـــة الطّالبين ٢/٣٩ .

⁽٥) التووى «المجموع ٣٠١٨/٣»

الروضة : هذا إذا لم يقارن التوهم مانع من القدرة ، فإن قارنسه للسلم يسبطل تيسه ، كما إذا سبع إنسانا يقول : أودعني فلان ما وهويهلم فيسبته لم يسبطل (١) . ولو علم المسافر ما يهلسه في طريق سقسده من فسير ضرر يلعسقه (٢) وجسب عليه قسصده لتحصيل الما وإلا (٣) فوجهان : أصحبما أن له التيم أيضا كما في نفقة الرجوع في الحسج لمن لا أهل (١) لمه و هذه المصورة واردة على النووى سرحسه الله سفي منهاجه عند إطلاقه أنه يجب قصده وفي الحج لم يجسسب في منهاجه عند إطلاقه أنه يجب قصده وفي الحج لم يجسسب عليه أن والمقيم يجب عليه تحصيل الما إذا تيقه عطلقاً ولدو خرج الوقت (١) .

فإنْ قيل : فما الفرق بين المقيم والمسافر ؟

قبل الفرق بينهما أن صلاة المسافر تسقط بالتيم بغسلاف ملاة المقيم عندل على الفرق بينهما .

⁽¹⁾ النسووى ، روضة الطالبين ١/٥١١٠

⁽٢) في نفس أو عنبو أو مال ..

٣) قوله والا أي قان خاف ضرر في نفس أو هذو أو مال فوجهان.

⁽١) ستأتي .

[&]quot;" " " (o)

⁽۱۱) قال ابن القاسم نقلا عن الروض "أما المقيم فلا يتيم وعليه أن يسمى وان فاتب الوقت انتهى هذا كلام الشيفين و قفية وجوب السمي على المقيم وان خرج الوقت إلى حد البعد لكن ينبفي تقييده بما إذا لم يحتسج في ذلك إلى سفر والا فلا يلز سه ". حاشيسة (۳۲۲ ـ ۳۳۳ والاً نصارى بأسنى المعالل (۷۳/٠.

⁽Y) النووى ۽ السجموع ٢/٢٠٣٠

القاعدة المخاصة اليس على المصلى بالتيم في السفر الطويل المباح قضاء الله الله في مسألة وهي ما إذا صلى المسافر بتيسسم عند قريمة اجتازها لفقد الماء بها افلا صح وجسوب القضاء . ذكره النووى في الروضمة (٢) . والوجمه الثاني : لا قضاء المفرورة عدم الماء في السفر (٣) .

منها: صلاة المستحاضة إذا صلت قائمة جرى دمها وإن صلت قاعدة على الاصح ولا إعادة على الاصح ولا إعادة على الورادة المادة المادة على الورادة المادة المادة

⁽١) النووى = روضة الطالبين ١/١٦ والمجموع ٣٠٦/٢.

^{*)} TT/) (T)

⁽٣) النووي ءالمجموع ٢/٤٠٣٠

⁽٤) السيوطي «الا شياه والنظائر " ٢٢٧ " وذكر ضابطاللاحد ار الموجية للقضاء فقال : الاحد ار قسمان : عام ، ونادر .

فالمام لا قضاء معم للمشقة ، والنادر قسمان ، قسم يدوم فالها ، وقسم لا يدوم و فللذي يدوم لا قضاء معم للمشقسة والنرورة ، والذي لا يدوم نوعان ، نوع يأتي معم ببدل للخلل ونسوع لا يأتي معم ببدل للخلل ونسوع لا يأتي معم ببدل .

فالذى معد بدل الاصح وجـوب الاعادة وما لا بدل معـه يجب إلاعادة قطعا ، لندور هذه الا عدار ، والله أعلم ،

⁽٥) النووى روضة الطالبيس ١٣٩/١ ، والزركشي ، المنثور ٩٨٠/٣ والزركشي والقليوبي ، حاشية ١٤٥/١.

⁽٦) نفس المراجع السابقة .

وسنها : صلاة المريسة واعداً أو ضطجعا . ومنها: عسلاة الصافر في السفر التلويل الساح . و منها: صلاة المريض بالإيماء . ومنها : دوام الحدث لاسترخاء المقعدة . ومنها ! مباح الهرب إذا صلى صلاة شدة المعوف (١) . ومنها : مباح القتال و هي صلاة شدة المعوف . و منها : صلاة المغوف المعدو مندة المعوف . و منها : صلاة الرقيب من المغزاة قاعداً لئلا يراه المعدو إن قام قصده فالصحيح في التحقيق نقلا من المتولى لا قناء (٢) . ومنها : صلاة من أضل رحلمه في رحال وعجز عن الماء فتيم ، فالا ألهر لا قضاء لمدم تقصيده (٣) ، فأن دخل عليه وقت آخر ولم يجد الماء ففي وجوب إعادة الملب وجهان : أحدهما ! أنه لا يجب ، والثانى المعرب لما يطرأ على الأصبح (١) . ومنها : إذا صب الماء في الوقيت يجب لما يطرأ على الأصبح (١) .

و منها: إذا خرق الثوب وصلى عاريا . ذكره النووى فـــي شرح المهذب . ومنها : إذا صلى بالإيما السجود لمكــان المجاسبة لا قضا كا تقدم (Y)

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١/٢١/١

⁽٣) النووى ،المجموع ٢٦٦/٢ ، ٣/ ٢٧٥٠

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/١٠٥١،

⁽٤) الشربيني دمفني المحتاج (١٨٨).

⁽٥) النووي ،المجموع ٢/٧٠٠٠

⁽F) 7\P•T * T\AAf•

⁽Y)

بالدم عند الحاجمة إذا كان على جرحم دم أولكترة الا تمال ، فلا تناه (١) لعدم دوامه ونها : من اقتدى بمن غنسه متطهرا فبان محدثا ءلا قضا على المأبوم = ومنها : من تيم لفقد مسا يذيب بمه البسرد فأوجمه : أصحها في شرح المهذب لا تفساه (٣) . ومنها : من أكره على ترك الونو فتيم لا قضا ، نقله الروياني / عن ١/٢٠ والده (٤)

وأماً الاعدار الموجبة للقضاء فنها: المريض إذا صلى لفير القبلة لعدم من يحرف إليها لزمه الإعادة على المذعب وجوب القضاء علاقاً شدة الخوف عشم بان أنّ لا خبوف فأقوال: أصحها وجوب القضاء علاقاً لليفوى ، ومنها: المربوط على خشية ، ومنها: من شدّ وثاقسه على الا رض ، ومنها: الفريق يتعلق بخشية ويصلى بالإيماء لغير على القبلة ، فإن صلى للقبلة فقولان: أصحهما يعيد ، ومنها: إذا كان طلى بدنم جراحمة عليها دم ، ومنها: المقيم إذا لم يجسد ما ولا توابا صلى وأعاد على الجديد ، ومنها: إذا كان محبوسا في مكان نجس وصلى قمليه إلاهادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما وقمليه إلاهادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما وقمليه إلاهادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما وقمليه إلاهادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما وقمليه إلاهادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما وقمليه الموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما وقمليه الموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما ومنها والموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما ومنها والموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما ومنها والموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما ومنها والموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما ومنها والموادة على الصحيح ، ومنها: المقيم إذا وجد التراب دون الما ومنها والموادة على الموادة على الحيد الموادة على ال

⁽١) الابياري ، المواكب العلية "٩١" وذكر أن عدم القضاء على الاطُّهر

⁽٢) تعليله بقوله لعدم دواسه يفيد القضام إن المدرالذي لا يدوم بجب القضاء مصد كما تقدم وفيه تفصيل والله أعلم.

⁽٣) النووى ١٦٩/٣٠٠

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢٣/١-١٢٤٠

⁽٥) المصدرنفسه ١٣٣/١.

١٤٣١ – النووى ،المجموع ١٤٣١ – ٢٣١٠.

 ⁽٧) النووى ، روضة الطالبين (/ ١٢١ - ١٢٢ - ١٢١٠)

صلى وأعاد بالما على ظاهر المذهب ، وضها: وضع الجبيرة على موضع الجرح أو الكسر بمحل الفرض (ا وجب القضا ولنقصان البدل والمبدل جميعا ،كما ذكره ابن الصباغ وغيره وهو الا صح (٢) وإن وضعها على طهر فلا (٣) . و ضها المحيم لشدة البرد في السفر ففيه قولان : اصحبما الإعادة (١٤) . وضها العارى إذا كان لا يتم الا ركان أهاد على ظاهر المذهب (٥) .

ومنها: من وضع ما في رحله ، فطلبه فلم يجدد فتيم ، قضى في أظهر القولين (٦) ومنها: إذا اقتدى رجل بخنثى مشكل وجب القضا وإن اتضحت ذكورته (١٦)

⁽١) أى على محل التيم مالوجه واليدين مالرافعي ، الشرح الكبير . ٣٥٩/٢

⁽٢) المصدر نفسه ، وهذا مطلقا إذا كان الجرح بمحل الفرض سوا وضعمها على طهر أم لا ؟

⁽٣) المصدر نفسه ٣٥٨/٢ وهذا إذا كان الجرح أو الكسر في غير معل الفرض فوضع الجبيرة عليه طهارةٌ فلا إعادة على الأَعْهر كما قاله الرافعي ولينظر الخلاف فيه ٣٥٧/٢ - ٣٥٩٠٠

⁽٤) الصدرنفسه ٢٥٩/٢٠.

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ١٢٣/١.

⁽٦) المصدر تفسيه (٦)٠١٠

⁽Y) المصدر نفسه 1/1 موذكر أن القضاء لا يسقط على الأطهر على الأطهر على متى طهرت ذكورة إلا مام .

طنمه قارنا قبان أميماً ، قوجهان أصحهما الإعادة (١) ، ومنها : من علمه محدثا ، ثم نسى حدثه واقتدى به وجسب عليمه الإعادة قطما (٢) ، ومنها : من لا يعلم حساله في الجهر ولم يجهر وجبت الإعادة ■ كما نص عليه في الأم .

فيإن قال: نسبت الجهولم تجب الإعادة . ومنها: إذا بان مجنونا (٤) إذا طسنه مسلما فبان كافراً وجبت الإعادة . ومنها: إذا بان مجنونا (٤) ومنها : إذا اقتدى خنثى بامرأة ولم يقدض حتى بان امرأة . ومنها الما إذا اقتدى خنثى بخنثى ولم يقض المأبوم حتى بان امرأة والإمام وجلا (٥) . ومنها : ما إذا اقتدى بعن ظلف رجلا فبان خندسسس أو امرأة وجبت الإعادة (١) . ومنها : من تيم ، ثم علم يقربه ما أو امرأة وجبت الإعادة (١) . ومنها : من تيم ، ثم علم يقربه ما لم يكن علمه أو نسسه ، فطريقان ذكرهما الرافعي ، أحدهما التجب الإعادة وكذا إن لم يكن علمه وأصحهما على قولين : أظهرهما وجوب الإعادة وكذا إن نسس في رحله ثبته على الاصح (٨) . ومنها : الزمن (٩) ، ومنها : المريض .

⁽١) السيوطي ۽ الاشياء والنظائر ١٧٤.

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١/٢٥٠٠

⁽٣) النووى ووضة الطالبين ٢/٢ ٢٥٠٠

⁽٤) السيوطي «الاشياة والنظائر ١٧٤ والتووى « روضة الطالبين ١/٣٥٣٠.

⁽٥) النووي ؛ زوضة الطالبين ١/١٥٣ ، ٣٥٢٠ (٦) المصدر السابق،

 ⁽٧) سقط من (س) من قوله أو نسيه الى قوله في أركان الصلاة في الركن الرابع ص ١٩١

⁽٨) الشرح الكبير ٢/٢٥٦ - ٢٥٨.

⁽٩) مرض يدوم زمانا طويلا ، القيوس = المصباح المنير (زمن) .

ومنها : من لم يقدر على التحول إلى القبلة (1) . ومنها الا عسس ومنها : من لم يقدر على معرفة القبلة (٢) . ومنها : من أكره على المسلاة الى غير القبلة ، و منها : من أكره على القيام ، ومنها : العربان إذا والى غير القبلة ، و منها : من أكره على القيام ، ومنها : العربان إذا والى غير القبلة وسجوده لزمه الإعادة على المذهب ، كما في شسرح المهذب (٣)

القاصدة السادسة: ما أبطل الوضو أبطل التيميم إلا صبح في مساقل: منها: الردة فإنّبا تبطل التيم دون الوضو على الا صبح لخروجه عن أهلية / الاستباحة (٥) ومنها: من توهم الما قسل ٢٠٠٠ الشروع في السصلاة لوجوب الطلب ، وإذا يطل بالتوهم ، فعند طلبه و تيقنه أولى ولا به من كون الما يجب استعماله لكوند كانيا ولم يكن ماتما مقارنا من استعماله كالمطش والعلم يفقد آلية الاستقاء (٢) و منها: إذا كان في صلاة لا تسقط بالتيم كالمقيم ، شم وجمد الما بطلت على الصحيح (٨) . ومنها ا أنه يبينال بزوال عذر استعمال الما بأن حصل يقينا ولا مانع من بسرد

⁽١) النووى المجموع ٣٣٤/٢ ، وروضة الطالبين ٢/٣١ ، ٢ ، ٢ ، ٢ ٢

⁽٢) المصمادر المابقة -

[·] ٣٣٦/٢ (T)

⁽٤) النووى روضة الطالبين ١١٥/١ ، والمجموع ٣٠٠٠/٠

⁽٥) المصدران السابقان .

⁽٦) في جميع النسخ (لوجود) .

 ⁽۲) النووى ، المجموع ۲۰۱/۳ - ۳۰۳.

⁽٨) النووي ، روضة الطالبين ١١٥/١.

أوجرح أوغيرها = فإذا زال المانع وهو خارج الصلاة بتلل مطلقا لانتفاء السبح (١) وإذا امتنع صاحب الجبيرة الموضوعة على طبهارة من استعمال الماء (٢) ، فإن كان محدثا غسل الصحيح قبل محل الجبيرة إن كسانت في غير الوجمه وإن كانت في الوجمه كله تيم وفسل ما بعدها أو بعضه ، فمخير بين غسل صحيح الوجمه والتيمم أو بين التيم أو لا ثم الفسل ويتمدد التيم بتعدد الجبائر عند غسل كل جبيرة (٣) ، واشمسترط التيم عند غسل العليل رعاية للترتيب ويجب مسح جبيرته كلبا عند غسل العليل إن كان محدثا فقط وإن كان جنبا مسحها متى شاه وتيمم المعنب فيل غسل المحليل إن كان محدثا فقط وإن كان جنبا مسحها متى شاه وتيمم المنب قبل غسل الصحيح وإن شاء بعده والا ول أولى الها ، وإذا تيم المغرض ثان ولم يكن أحدث لم يمد الجنب فسلا ، لأن التيم طهارة مستقلة ، فلا يلزم بارتفاع حكسها انتقاض طهارة أخرى ويعيد المحدث لصملاة فلا يلزم بارتفاع حكسها انتقاض طهارة أخرى ويعيد المحدث لصملاة فلا يلزم بارتفاع حكسها انتقاض طهارة الترتيب (٥) خلافا لما صححه النوى من زياد اشه في الروضة (١٦ والمنباج الهد كما قال السبكي فسي شوحمه لمنباج النوى الوائم وأنا أقول إن الا ول أصح كما قال السبكي فسي

⁽١) النووى المجموع ٢٠١/٣ وروضة الطالبين ١٠٨/١ .

⁽٢) أي من استعمال الما و للعذر وعبارة المنها " واذا امتنع استعماله "٧٠.

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٠٤/١ ، ه ١٠٥ والرافعي ، الشرح الكبير ٢٩١ - ٢٩٢ -

⁽٤) الرافعي ، الشرح الكبير ٢٨٨/٢ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠٠

⁽٥) المصدرنفسه ٢٠٦/٢ ، ٢٠٠٧

^{·) ·} A = 1 · Y /) (7)

^{•&}quot;Y" (Y)

(بابالميسق)

هو في اللغية ، عبارة عن سيلان الدم ، يقال ، حساض الوادى الذا سال (١) .

وعوطى صفات خمسة: سنها: ما هو أسود وهو أقواه لقوله صلى الله طيه وسلم: (دم الحيض أسود) . وبنها: ما هو أحسر، وبنها الله طيه وسلم: (دم الحيض أسود) . وبنها: ما هو كدر (٣) ، فعا لــــ وبنها الما هو أشقر وما هو أصغر، وبنها: ما هو كدر (٣) ، فعا لــــ واقحمة فهو أقوى من الرقيق ، فعـــن وجــد فيــه صفـة دون غــيره فهو أقوى من الأخــر ومن وجد فيــه صفتان فهو أقوى من فيـه صفـة واحدة ومن بــه ثلاث صفات وغيره صفتان ، فالقوى ما لــه ثلاث صفات ، فإنْ وجد في كل واحدة صــفة اللهتدم أقوى ، كما في التتــة ، قال النووى ــرحمه الله ــ في أصــل الروضة وهذا فيــه تأمل .

و يشترط أن لا ينقص القوى عن أقل الحيث ولا يزيد على أكستره ولا ينقص الضعيف عن خبسة عشر متصلة (۵) ، ولو رأت خسسة سواداً ، شم خبسة حسرة ،شم (٦) مسفرة ، قطريقسان ،

⁽۱) الأزهرى «الزاهر ۲۷ والفيوس النصباح النبير "حيثن "،

⁽٢) النسائي ، السنن ١/٥٨١ وأبود اود ، السنن ١/ ١٨٥٠

⁽٣) النووى ،اليجموع ٢/٣٠٠٠

⁽٤) (١٤١/١) والراقعي = الشرح الكبير ١/١٥٦ = ٥٥٠٠

⁽٥) الرافعي «الشرح الكبير ٢/ ١٥) واشترف في الضميف أن لا ينقص عن خمسة عشر خصلة حتى الضميف أو القوى بعده حيضة أغرى وإنما يمكن حمله طهرا إذا بلغ أقل الطهر.

⁽٦) في (ر) خيسة ·

⁽Y) النووى عروضة الطالبين ١/١١١٠

أحدهما : القطع بإلحاق الحمرة بما قبلها الانهما قويسان بالإضافة ، والثاني : وجهان الحدهما : هذا ، والثاني : الحساق الحمرة بالصفرة ، قال الرافعي في الشرح الصفير : إنه الاشهمه (٣) وصعح النووى في / شرح المهذب والتحقيق القطع به (٣)

وقد اختلف العلما " ـ رضي الله عنهم ـ في وقت إلى كانـه . فقيل الول السنة التاسمة في وجـه و ضـس سـتة أشهر منها في وجــه وأول الماشر في الا صح (3) أو ما قبل التسع بزمن لا يسع حيضا وطهرا وما قبل التسع بزمن لا يسع حيضا وطهرا وما قبلذلك دم فساد (٥) . والاعتبار على الوجـوه المذكورة بالقريـة دون غيرها الكاذك دم الرافعي (٦) . و هـل الاعتبار في ذلك التقريب أم بالتحديد ؟ وجهان : أظهرهما : التقريب ، فعلى هذا لوكان بين رو عيدة الدم وبين استكال التسع ما لم يسـع لحيض وطهـــر

⁽۱) قيل: إن إلحاق الحمرة المتوسطة بالسواد في حالة إمكان الجمع بينهما بأنْ لا يزيد المجموع على خيسة عشريوماً ، وإنْ لم يكن الجمع بأنْ زاد مجموع السواد والحمرة على الخسيسية عشر فالمذهب أنْ حيضها السواد .

النووى المجموع ٢٠٦/٢ ، ٢٠٤ .

⁽٢) انظر الشرح الكبير ٥٣/٢ه ٢ - ١٥٤ والنووى ، روضة الطالبين ١٤١/١

⁽T) Hungag 7/7-3-4.3.

⁽٤) الرافعي ، الشرح الكبير ٢ / ١٠ والنووي المجموع ٣٧٣/٢.

⁽٥) الرافعي ، المدرالسايق.

⁽٦) المصدريقسم ١٠٤١ - ١١٥٠

كان الدم حيضاً على الصحيح والله فلا و و و الله الدي و الله الدي و الله مقدر بأربع وعشرين ساعة ،كما ذكره الإمام (٢) و نص عليه الشافعي _ رحمه الله _ وله نص آخر ؛ أن أقله يوم (٣) (إلا و و الله هب (٥) و والأول هو الله هب و ولا عبن رأت هذه عادتها على الصحيح (٦) . وأكثره خسيسة عشريوما يليا ليها ،كما نص عليه الشافيعي (٢) _ رحمه اللسب _ و فالبه ست أو سبع لما رو ته حينة ينت جحش (٨) وأقل المالهو

⁽١) النووى ،المجموع ٣٧٣/٢ والرافعي ،الشرح الكبير ١١١/٢) .

⁽٢) دياية العطلب ٢/٤٤١٠

⁽٣) الاثم (/٥٥ وانظر النووي ■ المجموع ٣٧٥/٣ ــ ٣٧٦٠

⁽٢) في (ر) ، (ز) زيادة "وقيل يومان وقيل شفعسة كالنفاس وهو غريب ذكره الدميري ".

⁽٥) التووى ، المجموع ٢/٦/٣٠

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين (١٣٤/٠

^{· 00/)} It's (/00.

⁽٨) حسنة بنت جحش الا سدية أخت زينب أم البوا منين كانت تحت .

مصعب بن هير ثم طلحة وكانت تستحد ش ولها صحية ابن حجر تقريب التهذيب ٢/٥٥٥ وابن حجر الإعابة ٢٠١/١٠ وابن عبد البر الاستيعاب ٢٠٢/١٠ وحديثها "تحيض ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله في ما التها وعشرين ليك أو أربعة أنّك قد الهرت واستنقالت فعلى ثلاثا وعشرين ليك أو أربعة وعشرين ليك وأيامها وصوحى فان ذلك يجزيك " أبو داود السنن ١/٢٠ والترمذي الجامع الصحيح ١/٣٢١ - ٢٢٤ .

خسة عشريوما وقد يكون أقل من ذلك في صورتين سينأذكرهما إن الماء الله تمالى مستثناة (١) ولا حد لا كيثوه (٢) . فإذا طهـرت الحائد في قبل طلوع الفجسر بركسة لزمها المفرب والمشاء لما روى من عبدالله بن عوف (٣) وابن عباس ـ رضي الله عنهم ـ أنهما قسالا ا

(1)

(٢) النووى ، المجموع ٢١٦ والشاشي ، حلية العلما ١ ٢١٦ وإذا وجد من تحيين على الاطراد أقل من يوم وليلة أو أكثر من خمسة عشر ففي ذلك ثلاثية أو أكثر أوجه كالأصح في المذهب لا عبرة به الأن الا وليحثهم أوفى قد أعطوا البحث حقه ولم ينقلوا زيادة ولا نقصانا ويحثهم أوفى واحتمال عروض دم فساد للمرأة أقرب من انكراق العادات المستمرة .

والثاني 1 يتبع ع لان المعتبر في وقت الحيض وقدره الوجود فيرجع إلى العرف علائ كل ما ورد بده الشرع مطلقا ولم يكسن له ضابط في الشرع ولا في اللفسة يرجعينه إلى العرف كالقوض والاحراز وكما قبل المثبت مقدم على النافي .

والثالث: إِنْ وافق ذلك مذهب واحد من السلف صرنا إليه والله علا أنه تبين بذلك أنه قد وجد قبل ولم يبلغ الشافعي والمذهب هو الأول وعليه التغريسع ، الرافعسسي ، الشرح الكبير ١٠/٢ سـ ١٥٤٠

(٣) عبدالله بن عوف ،أسلم يوم الغتج وهو أخو عبدالرحسن بن عوف قال الزبير لم يهاجر ابن الاثير . أسد الفاية ٣٥٦/٣ وابن حجر ،الإصابة ١٨٦/٦ .

و في الباب قوامد :

الأولى ، الطهربين الدميسن لا يكون أقل من خمسة عشمسسر الا ولي ، الطهربين الدميسن الا يكون أقل من خمسة عشمسسر (٣) والآن في مسمألتين ؛

إحداهما • الحامل إذا قلنا إنها تحيض على الصحيح ، فولد ت لا أقل من خمسة عشر يوما من الحيش إلى النفاس • •

المسألة الثانية : إذا رأت النفساء أكثره ، ثم طهرت ، شم عاد قبل خيسة عشر ، ففيده أيضا هذا الخلاف في شرح المهذب (٥) ولو رأت دما وقتا ونقاء وقتا وانقطع الدم قبل مجاوزة خيسة عشر يوماً ففيه قولان الظهرهما عند الا كثرين أنَّ الجميع حيض بشرط أنْ يكبون النقا محتوشا (٢) بدميسن (٧) ومثل له الفزالي فقال : لو رأت يوما وليلة دما ، ثم أربعة عشر نقاء ، ثم السادس عشر دما ، فالنقاء معما بعده

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١٨٦/١ ١٨٨٠ .

⁽٢) النووى ،المجموع ٣/٥٦ والمحلى. ، شرح المنهاج ١٣٢/١ ١٣٣٠.

⁽٣) التووى ، المجموع ٢/ ٣٧٦ ،

⁽٤) الشاشي ، علية الملماء ١/٣٣، ٢٣١٠.

⁽٥) النووى ٢/٢٨٠٠

⁽٦) معاط بدمين الفيوس المصباح المنير "حاش"

⁽٧) الرافعي ، الشرح الكبير ٢/٣٥ - ٢ ٥ ٠

من الدم طَهر ولا نُه ليس محتوشا بالحيش في المدة المذكورة . ومثل شیخنا جمال الدین الائسنوی بمثال حسن فقال 1 لو رأت یوما دماً ويوما نقاءً إلى الثالث عشر ولم يعد الدم في الخامس عشر . قالرابع عشــر والخامس فشر علهم والأن النقاء فيهما فيرمعتوش بدمين في الخمسة

القاعدة الثانية : الطلاق في الحيض بدعى إِلا في عمالة وهي الدم الذي (٣) تراه الحامل على / ترتيب أدوار الحيض هل هسو ٧٢١ ب حيش أولا ؟ الجديد أنه حيض ولم يكن الطلاق قيه بدقيا .

> القاعدة الثالثسة ؛ الحامل إذا رأت الدم في زمن عادتها فهو حيض كما تقدم إلا في مسبألة وهي ما إذا رأت الدم (٦) وعند الطلق تَنَّ مَّ اللهِ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ وَمُ اللهُ وَمُ اللهُ مَنْ وَاللهُ وَاللهُ مَنْ وَاللهُ وَاللّهُ لِلللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و (Y) تفاس ولو رأت الدم في زمن عادتها وولدت على الاتصال بآخرة ولم يتخلل بينهما طهسر أصلا لله ، تقيم وجه

الوجيز ١/١٦-٠٣٠ (1)

المهمات 1/١٥١٠ (7)

في الأصول ؛التي . (4)

الجرجاني ، الفروق " ه " وابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد () الملائي ٣٤٨ - ١٩٤٧ عاليحلي عشرح المنهاج ٣٤٨ - ٣٤٨ قليوبي وعميره معاشيتان ٣٤٨/٣٠

 $^{(\}circ)$

الله عند الطلق إلى قوله وأت / تكلة من (ر) وساقط من (T)الا صل و (س)

التووي مروضة الطالبين ١/ ١٧٥٠ (Y)

في (ر) زيادة : أو تخلل بينهما أقل من خمسة مشريوما فغيهما (人) وجمهان : أصحمها أنَّهُ حيش والثاني دم فساد فيستثنى ذلك أيضا على هذا الوجية،

قال الرافعي ؛ الناهر منهما أنه ليس يحيف ولا خلاف أنه ليس بسدم نفاس (١) ، فإن قلنا الله حيف المحيح عدمه (٣) إلّا إذا كلان فهل تنقضي به العدة أم لا ؟ الصحيح عدمه (٣) إلّا إذا كلان عليها عدتان الكا كلان عليها وهي حامل فوطئت في العدة بشبهسسة ورأت الدم بشرطها (٥) .

⁽١) الرافعي ، الشرح الكبير ٢ / ٥٧ م والتووى ، روضة الطالبين ١ / ١٨٥ .

⁽٣) الرافعي ، المصدر نفسه ٢/٧٧ه والنووى ، المجموع ٣٨٤/٢ .

⁽٣) النووى والمجموع ٢/ ٣٨٥ قال "إذا قلنا دم المعامل حيد فقد ذكر المصنف أنه لا تنقيض بيه العدة وكذا قالمحد أصحابنا في هذا الباب ونقل الغزالي والمتولي وفيرهما الاتفاق على هذا ومرادهم أن الحامل إذا كان عليها عدة واحدة وحملها لصاحب العدة وحاضت أدوارا فلا تنقض بها العدة وفالم الاتفاق والمحود في فنقل الاتفاق والمحود في قال الصحيح مشيرًا إلى خلاف والله أعلم وانظر الرافعي والشرح الكبير ٢/ ٧٧ ه.

^{(﴾} أى ترى الدم في أيام عادتها على صفة دم الحسيش ، النووى • المجموع ٢/ ٣٨٤٠

⁽ a) القول بانقضاء المدة بالحيش في وقت الحسل قول القاضي حسين وقد ضعف النووى والإِ عام والغزالي علانٌ فيم مصيرًا إِلى تداخل عدتي شخصين .

وعلى هذا فتعتد للحمل عدت سابقا كان أم لاحقا شهم تعتد للشبهة بالاقراء بعد طهرها من النفاس. النووي ، روضة الطالبين ٨٨٨٨. ، والمعلى ، شرح الشهاج ٢٧/٤ .

القاعدة الخامسة 1 الدم الخارج عسقب الولادة نفاس كسا تقدم (١٥) ورما القاعدة الخامسة 1 الدم الخارج عسقب الولادة نفاس في زمن عقد الحيض وقبل فراغ الرحم منسه وضعت آخر ، فالدم الذي تراه المرأة بين هذين التوأمين ليس بنفاس على الأصّح (٢) وعلى الجديد / كسا تقدم (٢) وقبل نفاس . وأما الدم الذي تراه عند العلق اليس بحيض

⁽١) النووى ، روضة الطَّالبين ١٧٤/١ - ١٧٦٠

⁽٢) في جميع النسخ كدم ، والصواب ما أثبته كما في الرافعي ، الشن الكبير ٢/٠٠٠٠

⁽٣) الشرح الكبير ٩٩/٢ه - ٠٠٠٠ وانظر الشاشي عملية العلما^ه • ٢٣٣ - ٢٣٢/١

⁽١) النووى ،المجموع ٢/٥٣٥٠

⁽⁰⁾

⁽٦) النووى ، المجموع ٢٦/٢ ه - ٢٧ ه وقد اختلف في المذكور في المسالة أهي أقوال أم أوجمه ؟ حكاها بعضهم أقوالا والمشهور كما ذكر النووى أَنَّها أوجمه ...

⁽Y) النووى ، المجموع ٢٦/٢ه – ٢٧٥ وذكر الجويني أنّ المذهب (٨) النووى ، المجموع ٢٦/٢ه الموالف بقيل ، انظر الغروق "٢٤"،

ولا نفاس وإذ النقاس عند الفقها و هو الدم الخارج عقب الولادة (١) وما غرج مع الولد فليس بحيض ولا نفساس وأولى من الا ول .

القاعدة السادسية اليس ليستحاضة تأخير صلاتها بعد غسلها ووضوئها وشدها العصابية ، فإن أخرت ضر (٤) إلا في مسائل المنها : إذا أخرت لاجتهادها إلى القبلة ، ومنها الإذا أخرت لتنتظر الجماعية ومنها الذا أخرت لتنتظر الجماعية لم يضر (٥)

(١) النووي ۽ المجموع ١٩/٢ه ۽ ٢١٥٠

(۲) وعلى قول من يعرف النفاس بأنه الدم الخارج مع الولد أو يعده يكون ما خرج معمه نفاسا 6 والصحيح عند الجمهور وعليه فسرع أَنَّ الخارج مع الولد ليس بنفاس، النووى ، المجموع ۲۰/۲ه سـ ۲۱ م٠

(٣) قوله: وأولى من الأول ـ أى ان الدم ـ الذي يخرج مع الولـــــ ليس بحيض ولا نفاس وهو أولى بكونه ليس بحيض ولا نفاس من الخارج عند الطلق ، ولكن الخيلاف اليوجود في كون الدم الخارج مع الولد أقوى من اليوجود في الخارج قبل الولادة . فكيف جعل ما قوى الخلاف فيــه أولى مما ضعف ؟

(٤) النووى المجموع ٣٣/٢ مـ ٣٤٥ والسبكي الأُشباه والنظائر ٢٢١/٢ وابن الملقن مالا تُشباه والنظائر " ٤٣٠.

(٥) النووى « المجموع ٢ / ٣٧ وروضة الطالبين ١٣٧/١ - ١٣٨ والمنباج " ٨ " ، والشاشي ، حملية المحلومات ٢ ٢٥٠٠ - ٢٣٥

القاعدة السابعية : يجب على المرأة تفا صلاة أدركيت من أول وقتها ما يسعها قبل طريان الحيين على الصحيح الم إلا في مسألة وهي : ما إذا صلت فطولت ، كملاة المنفرد أو إسام له جماعية محصورون فصلت تلك الصلاة ، فحاضت في آخرها ، وجب عليها تضاوه ها ، ولوصلت أخف صلاة ما يمكن ، فحاضت ، لا قضاه على ظاهر العد هب ، قال الرافعي حرجه الله على وإذا كان مسافراً فجين أو أفسي عليه بعد ما منى من الوقت مقدار ركعتين لزميم القضاء ، ثم قال : وأفرب أبو يحيس البلغي (٢) فقال : إذا أدرك من أول الوقت قدر تكبيرة أو ركعية على اختلاف القولين في آخسيسر الوقت لذمات القفاء القفاء القولين في آخسيسر الوقت لذمات القفاء الفاء القفاء القفاء القفاء القفاء القفاء القفاء القفاء القفاء القفا

⁽۱) الرافعيي ، الشيرح الكبير ۳/ ۸۹ به والتووى ، روضة الطائبين ۱۸۹/۱

⁽٢) أبو يحيسى زكريا بن أحمد بن يحيسى بن يوسف البلخي (٣٣٠-) السبكى ، طبقات الشا فعيدة ٣٩٨/٣ ، والعبادى ، طبقسات الفقها "٥٠" واين العماد «شنذرات الذهبب ٣٣٦/٢.

⁽٣) الشرح الكبير ٣/ ٩١ وانظر النووى ، روضة الطالبين ١٨٨/١-١٨٩٠

في جميع الشهر عقان زاد السواد بعد ذلك يوماً وليلة فقد فات التمييز، فترد إلى يوم وليلة قال ولا يتصور ترك الصلاة لمستحاضة أعدا وثلاثين يو ما أو ستاً أو سبعاً وثلاثين على قول إذا زاد إلّا هذه (١) و حسرام وطوع ها على الصحيح (٢) و وو رأت خسة حمرة وشم خسة سواداً والصحيح أنّ حيضها السواد (٣) ولو أرادت قضا هذه الصلاة كان عراما ، كما نقلاه ابن الصلاح والنووى في طبقاتها عن البيضساوى (٤) في شرحسه ولو وطبي فيه فلا كيفارة عليسي البشهسسور (٢)

ابن المساد ، شذرات الذهب ٢٩٣/٥

والا سنوي ، طبقات الشافعية ٢٨٣/١ ،

وابن قاضى شهبة عطبقات الشافعية ٢٢٠/٢.

 ^{184/1. (1)}

⁽٣) السيوطي ، الأشباه والنظائر ٣٧٦ وفي وجه لا يحرم و لا تسبب يستحق الاستبتاع بها فلا يحرم بالشك وهذا هو المنصوص في الاثم ٢/١٥، ١٥٥ وانظر النووى ، المجموع ٣٧/٢٠.

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٤١/ والثاني أنَّ الجميع حيض .

^(؟) عبدالله بن عفر بن محمد الشيرازى ، البيضاوى صاحب أنوار التنزيل والفاية القصوى و شرح التنبيه ومنهاج الوصول إلى علم الأصول (- ١٨٥) ،

⁽٥) النووى ، المجموع ٢/ ٢٥٥٠

⁽٦) في الأصَّل "لا " والمثبت من (ر).

⁽Y) في الأصّل (قطعا) والمثيت من (ر) كما في الروضــــة ومنها نقل الموالف .

وإن كان كبيرة مع علمه بالتحريم ، كما في الروضة عن النص ، بل يستففر الله ويتوب إليه " وله الاستمتاع بغير الجماع فيما عدا بين السرة والركبية ، كما في أصل الروضة (٢) والمنهاج (٣) وخالف في التحقيق والتنقيح وتصحيح التنبيه له فقال : يجهوز له الاستمتاع يجميع بدنها (٤) قال صاحب المهمات : وهو مقتض كلام الشا فعي يجميع بدنها (١) ويستحب له إذا وطيى في إقهال الحيث وشدته أن يتمدق بدينار وإن جامع في إدباره استحب له الحيث وشدته أن يتمدق بدينار وإن جامع في إدباره استحب له (٢)

⁽١) النووي ١/٥٣١٠

⁽٢) المصدرنفسه ١٣٦/١،

^{-&}quot;X" (Y)

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٣٦/١ والمنهاج " ٨ " و المحلى شرح المنهاج ١٠٠/١ ، وقيل فيه تفصيل إنَّ أَمِن على نفسه التعدى إلى الفرج لورع أُوَّ قلة شهوة لم يحرم والإَّ حرم ،

⁽٥) قُوله يجوز له الاستحتاع يجيع يدنها قال صاحب المهمات للاستوى مقتضى كلام الشافعي في الام والذي وجدته في المهمات للاستوى أنه حكى عن الشافعي في الام أنه يحرم ما بين السرة والركبة وما في الام كذ للمالتحريم لما بين السرة والركبة التأر المهمات (١/١٥ حيث قال "الاستحتاع بما بين السرة والركبة . . . يحرم ويحكى عن نصه في الام "وقال في الام "دلت سنة رسول الله على اعتزال ما تحت الإزار منها وإباحمة ما سوى ذلك " ١/١٥ والروضة

١٣٥/١ والقديم تجب عليه الفرمسة .

⁽٧) المصدران السابقان المجموع ٣٦٠/٢ والروضية ١/٥١٠٠

وقال الداوودى في شرح الختصر باللزوم نقلاً عن نصالشا فعي ـ رحمه الله ـ في الجديد المعلى هذا لا يجوز صرفه إلى واحد ولم الله المرأة في ذلك بشي (٢) . وإن الحت الحيض وكذبها الزوج ووطي الم يحرم (٣) .

القاعدة التاسعة : العادة لا تثبت بعرة غالباً إلا في مسألة $\binom{3}{1}$ وهي : المستحاضة ، فإ نها تثبت عادتها بعرة على الاصح $\binom{6}{1}$ لا نهيد عادتها على الاصح $\binom{7}{1}$ الصيد والقافة $\binom{9}{1}$ علة مزسة $\binom{7}{1}$ إذا وقمت دامت بخلاف $\binom{7}{1}$ الصيد والقافة $\binom{9}{1}$

⁽١) نقل الشاشي في حملية العلما ١ ٢١٤/١ والنووى في المجموع ٢/ ٢١٤/١ والروضة ١٣٥/١ أَنْ القول باللزوم هـو القديم والمو لف ذكر أنه الجديد ولم أظفر بـ ولمل لـــــه في الجديد ما يوافقه ولم أظفريسه .

⁽٢) النووى ،المجموع ٢١٠/٣ وروضة الطالبين ١/٣٦/:

 ⁽٣) قال الشاشي " يجب أن يعتبر في ذلك إمكان صدقها في قبول
 قولها كما اعتبر ذلك في انقضا عدتها " حلية العلما ٢١٧/١٠.

⁽١) في (ر) مسألتين ..

⁽٥) النووى ، المجموع ٢/٧١ع - ١٨ والسبكي ، الا شباه والنظائر ٠٥١ - ٥٠/٦

⁽٦) في ألا أصل إمرتبة والمثبت من (ر).

⁽٧) في (ر) زيادة "المسألة الثانية إذا سبق للمستحاضة حيث وطهر فإنها ترد إليها بعرة على الأصح ".

⁽٨) تكلة يتم بها الكلام.

⁽١) في (ر) واتلافه.

والصين في اختباره بالساكسة حين معرفة رشده .

القاعدة العاشرة : خروج الدم من القبل بصفات دم المعيش في زمن إمكانسه حيض يوجب الفسل إلا في مسألة وهي ا ما إذا خرج الدم من قبل الخنش المشكل أو من أحدهما فلا فسل والني كان بصفسسة لام الحيض وفي وقسه لجواز أنْ يكون رجسلا ، نقله النووى في شسرح المهذب فن صاحب البيان (٤).

والمستحاضات أربسع :

الثانية وأن تكون مبتدأة غير مبيزة بأن رأت الدم بصفة واحدة أو فقدت شرط التمييز وفحيضها يوم وليلة (٦) / وطهرها تسع وعشرون و ٢٢ /ب

⁽۱) السبكي «الاشباه والنظائر ۱/۲ه والسيوطي « الاشباه والنظائر "۱۰۰ " الزركسي «المنثور ۲/۳۴ وابن الطقن «الأشباه والنظائر "۲۳ قيل يشترط ثلاث مرات وقيل يكفى بمرتين «

⁽٣) اللون والرائعة والثخانة.

⁽٣) النووى ، المجموع ٢/ ١٤٨ والمحلى شرح الشهاج ١٠٣/١

^{(3) 7/1914}

⁽٥) النووى مروضة الطالبين ١٤٠/١ والمجموع ١٤٣١/٢

⁽٦) هذا أحد القولين والثاني حيضها ست أو سبع حسب عادة النساء النووى « روضة الطّالبين ٢١٨ » إ والمجموع ٣٦٧/٢ – ٣٩٨ .

الثالثة: أن تكون عميرة وهي التي نسيت عادتها قدراً ووقتاء فالمشهور وجوب الاحتياط لهاء فيحرم وطوعها ومسالمصحف والقراءة إلا في الصلاة بالفاتحية قطعاً وبالسورة على الائصيح وتصلى الفرائض وكدا النفل على الأصح . وفي قضائها للصلاة وجهان . أحد هما: عدم وجوب القضا = . والثاني : وهو الصحيح عند الجمهور وجوب القضا * وتصلى هذا تغتسل للصبح أول وقسته وتصلى • ثم تميده بعد طلوع الشمس كذلك وليس بشرط ، بل لها تأخير الإعادة إلى قبل انقضا محمسة عشر يوما من ابتداء صبح الاثداء و تفتسل/ أول وقسته وتصلى وللمصر كذلك ، فإذا فريت الشمس اغتسلت وأعادت الظهر ، شم تتوضأ و تقضى المصر ، ثم تفستسل و تصلى المفريفي وقتها ، فإذا دخل وقت المشاء اغتسلت وصلت أول وقتها ، فإذا طلع الفجر ، اغتسلت وقضت المغرب عثم تتوضأ وتقنى العشاء ، فصار لذلك أغسال ثبانية ووضوا ان الهذا إلى أعادت المقضى قبل من لها الوقت ، فإن أتـــت بالمقضى يعد من لها الوقت كان المقضى كل مسلاة بوضو ، فيكون ستة أفسال والوضو أربعاً وصورت، بأن تصلى الظهر في وقست بفسل، شم المصر كذلك ، ثم المفرب كذلك ، ثم تتوضأ بعد المفسرب ،

⁽١) وهي غير سيزة أمّا السيزة فترد إلى الشييز .

⁽٢) النووى = روضة التَّاليين ٢/١٥١ والمجموع ٢/٣٧٠٠ -

⁽٣) وقد رجح النووى عدم وجوب القضاء وهلل بأنها إنَّ كانت مائضا فلا صلح المجلوع ٢/٤٤٤ فلا صلح المجلوع ٢/٤٤٤ وانظر الرافعي ، الشرح الكبير ٢٨٨٢٤٠

⁽٤) النووى ءالمجموع ٢/٤٤٦ وروضة الطالبين ١٥٤/١ والرافعي • الشرح الكبير ٢/٢٤٦ – ٤٩٨٠

⁽٢) في جميع النسخ شهرا.

⁽٣) في (ر) فيوجب .

⁽٤) الرافعي ، الشرح الكبير ٣/٣ ، ه - ١٠٥ والتووي ، السجنوع وروشة الطالبين ١/٣ ه ١٠

⁽ه) الرافعي عالشرح الكبير ٢٩٦/٦ سـ٣٩٦ وروضة الطالبين ٢/١٥١ والمجموع ٢٩٢/٢ ٤٨ ٤٤٨ • ٤٦٨ وهو تول وهذا بناء على الاحتياط بأن يجعل حيضها أكثر الحيض وهو تول أبي زيد إمام الخراسانيين عوافقسه بسعض العراقيين وأماً على قول إمام الحرمين فيجبعليها قضاء ستة أيام أو سبعة حسبعادة النساء والمجموع ٢٨٤٤٤ عـ ١٥٤٠

الرابعة : أَنْ تكون عمادة حافظة لعادتها ، فضربان : عادة غير عتقطعـة وعادة عتقطعـة ـوهي التي ترى أيام عادتها نقاء عنظلاً بين دمين ـفالنقاء والدم حيض في زمن العادة (١).

الضرب الثاني : عُنَّن تكون معتادة ميزة ، فيحكم لها بالتمييز الضرب الثاني (٢) وغير ميزة ، فلها أحوال (٤) ، فإن كانــــت لا المادة في الأصّح أو غير ميزة ، فلها أحوال مؤرِّن كانـــت ناسيـة لمادتها قدرًا ووقتًا ، فهي المتحيرة ولها / طريقان ا

أحدهما ، تواسر بالاحتياط ، وفي الثاني : قولان ،أشهرهما: وجوب الاحتياط كما تقدم (٥)

منها القالت أيام حيضى عشرة من الشهر لا أعلم موقعها منسه عير أنبي في الماشر منه حافض و ظنا لا من اليوم الا ول إلى تمام التاسسة طهر مشكوك فيسه (٦) لا حتمال الحيض والطهر ، فتصلي فيه كل صلاة بوضو ويكون اليوم الماشر حيض بيقين الومن الحادى عشر إلى تسسسام تسمة عشر حيض مشكوك فيسه (٢)

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١٦٧/١ -

⁽٢) لم أجد الضرب الأول عند الموالف فيحتمل السقط في الكلام ،

⁽٣) التووى ، روضة الطالبين ١/٠٥١ ، ١٥١ ، ١٥٢ والراقعي الم

⁽٤) ذكر أحد الا عوال وترك الناسيسة للقدر دون الوقت والناسية للقدر دون القدر ، وإن ذكر هما في الصور فيمابعد ، انظر روضة الطالبين ١٦٠/١-١٦١٠

⁽⁰⁾

مرية المسلح جمهور الشافعية على أن ما يحتمل الانقطاع يسبى طهراً (٢) (٦)

يكون كل وقت ضه وقتا لا تقطاع العم فيه . ومن العشرين إلى تها الثلاثيس طهربيقيس لا أن المعيش لا يصل إليه و ومنها : أن تقول الهامي عشرة من الشهر لا أعلم موقعها منه ، لكن أعلم أني في اليسوم الماشر طاهرة ، فمن الا ول إلى تمام العاشر طهر بيقين (١) ، و مسن المادى عشر إلى تمام العشرين طهر مشكوك فيه تتوضأ فيه لكل صلاة ، فإذا استكلت عشرين اغتسلت لاحتمال أن يكون وقتاً لا تقطاع الدم ولا تزال تفتسل لكل صلاة إلى آخر الثلاثين (١٦) . و منها : أن تقول : أيا مسى عشرة من الشهر لا أدرى موقعها منه ، لكن أعلم أني في اليوم السادس حائض قلنا المن اليوم الأول إلى تنام الخامس طهر مشكوك فيسه التوضأ فيه لكل صلاة لجواز أن يكون حيضا وأن يكون طهرا الموضاد سادس حيض بيقين ومن ابتدا السابع إلى آخر الخامس عشر حيث والسادس حيض بيقين ومن ابتدا السابع إلى آخر الخامس عشر حيث مشكوك فيسه تفتسل فيه لكل صلاة وباقي الشهر طهر بيقيسن .

^{= = =} مشكوكا فيه . كما اصطلحوا على أن ما لا يحتبل الانقطاع .يسيبي حينا مشكوكا فيدة .

أيظر الأنصارى ، فتح الوهاب ٢٨/١ ، ٢٩٠٠ أنّ معنى طهر أمّ المو لف فلم يأخذ بهذا الاصطلاح ويظهر أن معنى طهر أم مشكوك فيه عنده أنّ الشك واقع على الطهر هل يوجد طهر أم لا ٢ فيكون معنى طهر مشكوك فيه عنده مساويا لحيض مشكوك فيه عندهم ٢ وكذلك معنى حيض مشكوك فيه عنده بالحيض هل يوجد أم لا ٢ فيكون معنى حيض شكوك فيه عنده مساوياً لطهر مشكوك فيه عنده

⁽١) طهرها في العاشربيقين قوى جانب الطهر في العشر الأول فصح أن يقال طاهربيقين ،

⁽٢) الاحتمال أنّ يصل الحيض إليها.

ومنها: أَنْ تقول: آيامي عشرة من الشهر لا أعلم موقعها منسه ، لكن أعلم أنبي في اليوم السادس طاهرة ، فين اليوم الأول إلى تمام الستة ؛ طهـــر بيقين ، ومن السابع إلى السادس عشر ، طهر مشكوك فيه ، ومن ابتداه السابع عشر إلى أخر الشهر ، حين شكوك فيه ، تغتسل فيه لكل صلاة وليس معنا في هذه الصورة حيث بيقين - ومنها : أن تقول : أيامسس خبيسة عشر حيضا ، لست أعلم موقعها منه ، لكن أعلم أنى في الثاني مشر حافض ، قلنا : يحتمل أن يكون ابتدأ من أول الشهر ، فيكون آخره آخر الخامس عشر واحتمل أن يكون ابتدأ من الثاني عشر ، فيكون آهــــره السادسوالمشرين ، فإذا احتبل واحتبل فنقول بن أول الشهر إلى تمام الحادى عشر ، طهر مشكوك فيه ، تتوضأ فيه لكل صلاة ويكون الثاني وشر: حيش بيقين ، ومن الثالث عشر إلى آخر السادس والمشرين: حيض مشكوك فيم تفتسل فيمه لكل صلاة ، ومن السايع والمشريسين إلى أخرالشهر : طهوبيقيس ، الآن زمان الحيض لا يصل إليه. و منها : أن تقول : أيامي خيسة عشر من الشهر لا أعلم موقمها مسنه . لكن أصلم أني في الثاني عشرطاهرة مفيكون من أول الشهر إلى تمسام / الثاني عشر طهرييقين ويحشل أن يكون ابتداء الحيش من الثالث عشر، ٣ ٢٨ب فيكون آخره السابع والمشرين ويحتمل أن يكون ابتداء الحيض من الرابع عشر ، فيكون آخره الثامن والعشرين ويحتمل أن يكون من الخامس عشر ، فيكون آخره التاسع والعشرين ويحتمل أن يكون ابتدأ من السادس عشر ا

⁽¹⁾ في الأصل والله كا والمثبت من (ر) .

⁽٢) في الأصل: والع/والمثبت من (ر) .

فيكون آخره الثلاثين ، فإذا احتيل واهتبل جملنا بن الثالث عشر إلى آخر الخامس عشر ١ طهراً مشكوكا فيه ، تتوضأ فيه لكل صلاة ، ومن ابتداء السادس عشر والى آخر الشهر: حيض مشكوك فيم ، تفتسل فيه لكل صلاة ، ومنها : قالت : أيامي خمسة من الشهو لا أعليم موقصها منسه " لكن أعلم أني في السادس منه حائض ، قلنا : يحتمل أن يكون الحيض بدأ بها من ثاني الشهر ، فيكون انتهاوا ه آخسسر السادس ويعتمل أن يكون ابتدأ من الثالث ، فيكون آخره السابع ويعتمل أنْ يكون بدأ بها من الوابع فيكون آخره الثامن واحتمل أنْ يكون بدأ من الخامس ، فيكون آخره التاسم ويحتمل أنْ يكون ابتد أ من السادس ، فيكون آخره العاشر ، فإذا احتبل واحتبل فتقول ، اليوم الا ول طهـــسو بيقين ومن ابتداء الثاني إلى آخر الخامس طهر مشكوك فيد تتوضيأ فيده لكل صلاة ، واليوم السادس حيض بيقين ومن ابتداء السابع إلىسسى آخر العاشر حيض مشكوك فيم ، تفتسل فيم لكل صلاة ومن ابتدا· الحادى عشر إلى آخر الشهر طهسر بيقين علان الحيش لا يصل إليه . ومنها : أَنْ تقول : أياس خيسة من المشر الا ول لا أعلم موقعها منه ، لكن أعلم أن ثلاثة من إحدى الخستين ويومين من الخسه الا خسرى و لست أعلم ثلاثة من الا ولة ويومان من الا خرى أو يومان من الا ولس وثلاثة من الا مُحسرى ، فيحتمل أن يكون ابتداء حيضها الثالث ، فانتهاوه ه السابع إذا كانت الثلاثة من الا ولسة ويعتمل أنَّ يكون ابتداء الحيض يسبوم الرابع " فانتهاو " " يوم الثامن إنكانت الثلاثة مان الأولى " فالا ول

^{(()} في الأصل يومان والمثبت من (س) .

والثاني طبربيقين والثالث طبرمشكوك قيم تتوفأ فيم لكل صلاة والرابع والخامس إلى تمام السابع حيض بيقين والثامن حيض مشكوك فيمه إلا أنبها تفتسل لتمام الثامن وإن احتمل أن يكون اليومان من الخمسة الأولى والثلاثة من الخمسة الثانية ، فانتباو ه الثامن (١) افعلى هذا يكون اليوم الا ول والثاني (٢) طهر بيقين والثالث طهر مشكوك فيمه تتوضأ فيمه لكل صلاة (١) والرابع الى آخر السابع (٥) حيض بيقيسن إلا أنبا تفتسل لتمام السابع (١) وإنبا قلنسه وينم لكل صلاة بلا تنه ليس لها وقت يحتمل انقطاع الدم فيمسه إلا لتمام السابع وتمام الثامن (٧) في الصورة الثانية ، وأما غير ذلك فلا ، لا نبا قالت : لست أدرى يومين من الا ولة أوثلا شمسة فلا ، لا نبها قالت : لست أدرى يومين من الا ولة أوثلا شمسية فلا ، لا نبها قالت : لست أدرى يومين من الا ولة أوثلا شمسية ولا ينتهى المهن إلا / في تمام السابع أو الثامين (٨)

1/48

⁽١) في جميع النسخ السادس والصواب ما أثيته،

⁽٢) تكلة يتم بها الكلام،

⁽٣) في جميع النسخ الثاني كوالصواب ما أثبته.

⁽٤) في جميسع النسخ زيسادة "والثالث " والصواب حذفهـا،

⁽٥) في جميده النسخ السادس والصواب ما أثبته .

⁽٦) في جميدة النسخ السادس والصواب ا أثبتسده .

 ⁽Y) في جميسع النسيخ زيادة "وتمام السادس" والصيسواب هذفهيسا.

ومنها قالت : زأيامي خمسة من الشهر لا أعلم موقعها منه ، لكن أعلم أنها من غيستين ولست أعلم أي الخيستين من الشهر ولكن أعلم أن ثلاث....ة من إحدى الخمستين ويومان من الا خمرى ولست أعلم ثلاثة من الا ولمة ويومان من الثانية أو يومان من الأولة وثلاثه من الثانية ، ظنا ، يعتمل أن تكون الخمسة في الخمسة الأولة وفي الثانية ويحتمل أن تكون من الثانية والثالثية ويحتيل أن تكون من الثالثة والرابعة ويحتيل أن تكون مسيع الرابعة والخامسة ويعتمل أن تكون من الخامة والسادسة عفان كالست من الخمستين الا ولتيسن احتمل أن يكون ابتداء الحيض من اليوم الثالث. فالانتها • في السابع ويحتمل أن يكون الابتدا • من الرابع فالانتها • في الثامن • فيكون الأول والثاني طهرا بيقين ويكون الثالث إلى تمام السايع طهراً مشكوكاً فيه ، تتوضأ فديه لكل صلاة ، ثم تفتسل لتمام السابع ، ثم تصلى كل صلاة بطهارة وتفتسل لتمام الثامن وإنَّ كان من الثانيسة والثالثة احتمل أن يكون ابتداء الميش من الثامن ، فالانتهاء آخــــــر الثاني عشر ، ويحتمل أن يكون الا بتداء من أول التاسع والانتهاء لتمام الثالث عشر ، فتتوضأ لكل صلاة ، ثم تفتسل لتمام الثاني عشر ،ثم تتوضأ لكل صلاة ، ثم تفتسل لتمام الثالث مشر ، وان كانت من الثالشـــــة والرابعة احتمل أن يكون ابتداء حيضها من الثالث عشر وانتهاوه م لتمام

⁽١) في جميع النسخ "طهر".

⁽٢) في جميع التمسخ "طهر"،

⁽٣) في جميع النسخ " مشوك "،

السابع عشر واحتمل أن يكون الايتداء من الرابع عشر ، فيكون الانتها التمام الثامن عشر • فتتوضأ فيه لكل صلاة من الرابع عشر إلى تمام السابع عشر • ثم تفتسل وتتوضأ لكل صلاة إلى تمام الثامن عشر ، ثم تفتسل ، وان كانت الخسة من الخيبية الرابعة والخامسة احتمل أن يكون ابتدا الحيض من الثامن عشر والانتها التمام الثاني والعشرين واحتمل أنَّ يكون الابتداء من التاسع عشر إلى تمام (١) الثالث والعشرين ، فتتوضأ لكل صـــــلاة من التاسع عشر إلى تمام الثاني والمشرين وتفتسل لتمامه عثم تتوضأ لكل صلاة إلى تمام الثالث والعشرين عثم تغتسل وان كانت الغسسة من الخامسة (٢) والسادسة ءاحتيل أن يكون الابتداء من الثاليث والعشرين ، فالانتها التهام السابع والعشرين واحتمل أن يكون الابتدا ا من الرابع والعشرين ، فالانتها وإلى الثلمن والعشرين ، فتتوضأ لك لل صلاة من الرابع والمشرين إلى تمام السابع والغشرين ، ثم تفتسل و تتوضأ لكل صلاة حتى تتم الشامن والمشرين ءفتفتسل لتمامه ويكون التاسم و المعشرين والثلاثين طهراً بيقين ولا يقيس حيض في هــذه الصورة ،فيكون مجموع أغسالها فيه عشهرة أغسال / وههو عسقهه السابح والثامن والثاني عشر والثالث عشر والسابع عشسر والثامن عشر

⁽١) في الأصل زيادة "الثاني والعشرين وتفتسل لتمام ثم تتوضأ لكل صلاة إلى تمام " وقلصواب حذفها كما في (ر).

⁽٢) في الأصُّل الخمسة والمثبت من (ر).

⁽٣) في جميع النسخ "طهر".

⁽٤) في جميع النسخ زيادة "والعشرون" والصواب حدقها .

والثالث والمشرون والسايع والمشرون والثامن والمشرون وعلى هــــنا

⁽۱) انظر النووى روضة الطالبين ۱۱۰/۱ – ۱۹۲ والأنصارى ، فتح الوضاب ۱۸/۱ – ۲۹، ونكر النووى ضابطاً للناسبية لوقت الحيش الذاكرة لمدده فقال " إِنَّ كل زمن شيقن فيه الحيض ثبت فيه أحكام الحيض كلها ، وكل زمن شيقن فيه الطهر ثبت فيه حكسم الطهر لكن بها حدث دائم ، وكل زمن يحتمل الحيض والطهر فهي في الاستمتاع كالحائض و في لزوم العبادات كالطاهر ثم في أنْ كان ذلك الزمن محتملاً للانقطاع وجب العبادات كالطاهر ثم إنْ كان ذلك الزمن محتملاً للانقطاع وجب العبادات كالطاهر ثم

(كتاب المسلاة)

عي في اللفسة 1 الدعاء (١٦) و فسي الشرع : أقسوا ل وأفعال مفتنعة بالتكيسر خنتسة بالتسليم (٢) مقروضة بالنيسسة بشرائط مخصوصة . خيس تطوات مكوية لقوله صلى الله عليه وسلم: (خيس صلوات كيهن الله في اليوم والليلة ليس طيه غير ها إلا أن يسطّوع) وهذا الحديث صحيح خفق عليه (٣).

⁽١) الفيوس ، المصباح المنير "صلى" ،

⁽٢) القليوبي ، حاشيسة ١١٠/١ والا تصارى ، فتح الوهاب ٢٩/١.

⁽٣) البخاري عالصحيح ١٠٦/١ ومسلم الصحيح ١٦٦٦١،

ا باب الواقيسيت)

⁽١) لم أجد لفط باب في الاصول التي خرجت الحديث سهسا وذكرهالشا فعي في الأثم ٢٢/١ وابن حجسر في تلخيسسس الحبير ١٨٣/١.

⁽٢) أحد سيور النمل التي تكون على وجهها ابن الأثير ،النهاية في غريب الحديث ٢/٢٦ - ٦٦٨ .

والمعنى استيان الفي * في أصل العائط وليس تحديدا ، الفيوس ،المصباح المنير "شرك" =

⁽٤) (أبو) ساقطة من الا أصل ، (ر).

هذا الوقت الظهر والآخر العصر كان كل واحد ضهما مو ديساً (1) لصلاته في وقتها ، فهو وقت مشترك لهما إلى مغيب الشمس (٢) واستدلا لذلك بحديث عبد الله علووس ، فقد استدلوا واستدللنا ودليلنا أوضح من وجود ثلاثمة ا

أحدها: أن خبرنا لم يطمن في ناقله ولا راويه وخبرهم

⁽١) في الأصّل ور(ر) وود.

⁽٢) في الوقت المشترك عند المالكية خلاف كبير حاصله ما يأتي ا

٢ - المشهور من المذهب أن الاشتراك بقدر أربع ركمات لا إلى مفيب الشمس ...

٣ ــ أَنَّ وقت الاشتراك يعد خس عقدار أربع ركعات من الا ولي وقبل خس أربع من الثانية .

القول بامتداد وقت الاشتراك إلى مغيب الشمس نسبه الحطاب إلى أشهب وضعفه و قيده هو وابن رشد فقالا: إِنَّهُ وقست للمذر فسسس السفر والمرش والمطر وقالا: إِنَّ هذا متفق عليه

والاختلاف في الجسم لغير عدر والمشهور عدم الجواز .
انظر ابن رشد عبداية المجتهد (/ ٦٪ والدردير ،الشرح الصغير
١٦٣/١ عوالشرح الكبير ١٦٣/١ والخرشي على خليسلل
٢١٣/١ ، والمدوى عماشية على الخرشي (٢١٣/١ والدسوقي

حاشية ١٦٣/١ والحالب ١/٠٩١ - ٢٩١٠

وانظر الشاشي ، حلية العلما ٢/١٥ (النووى ، المجموع ٢/١٠٠) (٣) أبو عبد الرحمن طاوس بن كيسان الخولاني الهمداني اليماني (ت١٠٦) ابن هجر ، تقريب التهذيب ٢/٢٧١ والذهبي ، سير أعلام النبلا ، همره ، ولم أقف لهماعلى دليل .

وغيرهم من قول الراوى والرسول أولى ، والثالث النات غيرنا محدود مفسر مشروح أفاد أول الوقت وآخره على صحة من غير إجمال ولا إهمال وغيرهم مجمل لا يفيد تحديد الوقت ءفكان خبرنا أولى ، فقد تقسسر هسدا ، وأما وقست المغرب فبالغروب ويسبقى إلى مفيب الشغقالا حسر في القديم وعليه الإفتاء (۱) وهو الذي صنفه الشا فعني سرحه الله سالعراق ويسمى كتاب الحجة (۲) ، قال الروياني : ورواته أربعه : المسل والسر فسيسل والسر فسيسان سن حنبسسل والسر فسيسان سنسسان والسر فسيسان

- (۱) النووى ، روضة الطالبين ١٨٠/١ ــ ١٨١ قال الشافسي فسي الأثم "لا وقت للمغرب إِلَّا واحد وذلك حين تجب الشمس. وقد قيل لا تفوت حتى يدخل أول وقت صلاة المشاء ٢٤/١.
- (٢) ابن حجر بتحقة المحتاج ١/٤٥ والشرواني ، حاشيية
 (٢) د الرملسي ، نباية المحتاج ٢/١٤ ، والشربيعي مفنى المحتاج ٢/١١ .

قال الشرواني "وأنا ما وجد بين مصروالمراق فالمتأخسسسر جديد والمتقدم قديم " .

- وقال القليوبي في حاشيته "والقديسم ما قاله الشا فعي رضيسي الله عنه بالمراق وكذا بعده قبل دخول عصر ولم يستقسسر رأيسه عليه فيها " ١٣/١ ــ ١٤٠
- (٣) هو لا الشهوريسن من رواتسه وقد أخذ عب الفقه خلق كشير غير هنو لا ٠ .

انظر الشيرازي ، طبقات الفقهاء "١٠٢".

(٤) أبو عبدالله الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني راوي المبسوط من الشا فعي (ت ٢٦٠) ، ابن النديم ، الفهرست "٢٩٧" والشيرازي ، طبقات الفقها " . . . " ، السبكس ، طبقات الفقها السبكس ، الشافعية ٢١٤٤٠٠

وأبو ثور والكرابيسي (١) والجديد هو الذي صنف بحر (٢) وروات (٢) (٢) (٢) (٢) (٢) سبعة (٥) والربيع الجرزي وحرطة (٣) والربيع الجرزي وحرطة

- (۱) أبوعلى الحسين بن على الكرابيسي (ته ۲۶) المبادي الطبادي الطبادي الطبادي الطبادي المبادي المبادي الطبادي المبادي ا
- (٢) أي بعد دخولها أو ما استقرراً به عليه فيها وإنَّ كان قد قاله بالمراق،
 - (٣) هو الأولان والمسهورون من رواته والثلاثة الأول هم الذين تصدولذلك وقاءوا به ونقل عن غيرهم أشيا و محصورة والشرواني و حاشية ١/٥٥ الرملي و نهاية المحتاج ١/٣٤ ــ ٥٥٠
 - (٤) أبو يمقوب يوسف بن يبعين البويطي استخلفه الشا فمي علـــــــن أصحابه بعد موسم (ت ٣٣١) ، الشيرازى ، طبقات الفقهها، " ٨٩ " والسبكي ، طبقات الشا فعية ١٦٣/٢ ، وابن الا تيـــر اللباب ١٨٩/١ والبغدادى ، تاريخ بغداد ، ٢٩٩/١٤
 - (٥) أبو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار المرادى راوى كتسبب الشافعي قال الشافعي: الربيع راويتي (ت٠٧٠) ابن النديم، الفهرست ٢٩١/ ، ووليات الأعيان ٢٩١/ ، وابن خلكان ، وفيات الأعيان ٢٩١/ ، والشيرازي ، طبقات الفقياء ٨٨ .
- (٦) أبو محمد بن سليمان بن داود الجيزى الأُعرج الأُرْدي بالولا *
 كان قليل الرواية عن الشافعي (ت ٢٥٦) ابن خلكان ،وفيات
 الا عيان ٢٩٣/٢ ،والسبكي * طبقات الشافعية ٢/٣٣ وابن
 حجر تهذيب التهذيب ٣/٥٦ ، والسيوطي ،حسن المحاضرة ٢٩٨٧ ،
 - (Y) أبو مغص حرطة بن يحين بن عبدالله بن حرطة بن عبران التجيبي له المبسوط والمختصر (٦٦١–٢٤٢) ، الشيرازي ، طبقات الفقهاء
 ٩٩ ، وابن حجر ، تهذيب التهذيب ٢٢٩/٢ ، الذهبي ، تذكرة الدهاط ٢٨٦/٢ .

و محمد بن عبدالله بن عبد الحكم () وعبدالله بن الزبير المكس () وقد اعتلف في الكتب القديمة والجديدة . قال الإمام في كتاب الخلع :

إنّ الا م من الكتب القديمية () و قال ابن الرفعة و الم أطف المنافق المن الرفعة و الم أطف المنافق ال

⁽۱) أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن اعين بن ليث وقد رجع عن مذهب الشا قعي إلى مذهب مالك (۱۸۲ سـ ۲۱۸) ابن فرحون ، الديسياج المذهب ۱۳۳۲ ، والسيوطي ،حسن المحاضرة (۹/۱ ۳۰۹ والسبكي ،طبقات الشا قعية ۲۷/۲ .

⁽٢) أبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي الاشدي المكسي محدث مكة وفقيهها (٣١٩٣) ، السبكي ، طبقات الشافعية ٢١٥/٢ وابن حجر ، تهذيب التهذيب ٥/٥١٣ ، وابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ٣/١٣٣ ، وابن المساد ، شذرات الذهب ٢/٥٤٠

⁽٣) قال ابن حجر: الجديد هو ما قاله الشافعي من و منه المختصر والبويطي والأم خلافاً لمن شذ . تحقة المحتاج ٥٣/١٠.

⁽٤) بينهم اختلاف في عدد المسائل التي يفتي فيها بالقديم فقال بعضهم أربح عشرة مسألة وقال بعضهم نحو عشرين وقال بعضهم نيف وثلاثين مسألة ، التووى ، المجموع ١٦/١ والشبراملسي ، عاشية ٤/١ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٤/١ ٥٠٠

قال: والمعروف خلاف وفي الاستقصاء رواية عن البزني أنّها بمصر وكذلك الإملاء ، كما صح بسم جماعات منهم الرافعي في مواضع كثيرة من شرحب وأما الا عالي فذكر الشيخ أبو حامد في تعليقه أنّها من الجديدة قال وألا التقرر هذا ، فما قاله في كتابه القديم ، فقارة ينص في الجديد علي غلا فسم و تارة لا يتعرض له ، فإن لم يتعرض له في الجديد بنفي ولا إثبات، بلا ذكر المسألة في القديم ونص على حكيها وسكت عنها في الجديد ، كما نقل في مسائل منها ؛ استحباب الفسل من الحجامة وللخروج من الحمام ، فإن الفتوى تكون عليه (1) ويكون مذ هب الشا فعي ، كما ذكره النواوى في أول شرح المهذب (1) قال ؛ وفيه نظر ، فإن ظاهر كلا صه الروع عن كل ما قاله في القديم إلّا أنّ ينص على وفقه في الجديد ، فإنه فسل تلك الكتب ، ثم قال اليس في حل من روى عسنه القديم ، كسا ذكره الشين تاج الدين بن الفركاح (٣)

⁽۱) النووى « المجموع ۱۸/۱ والرملي «نهاية المحتاج ۱/۶۶ والشرواني «حاشية ۱/۶» .

قال النووى: "واعلم أُنَّ توليم القديم ليسس مذهباً للشافعي أُو مرجوعا عنه أُولا فتوى عليه البراد به قديم نص في الجديد على خلا فسه اما قديم لم يخالفه في الجديد أولم يتمرض لتلك المسألة في الجديد فهو مذهب الشافعي واعتقاده ويعمل به ويفتى عليه فإنّه قاله ولم يرجع عنه " ١٨/١.

⁽T) (\YF-AF-

أبو محمه عبد الرحمن بن ابراهيم بن سباع الفزارى المصرى الطقب تاج
الدين المحروف بالفركاح ، لاعوجاج في رجليه شرح التنبيه والتصجيز،
والورقات (٢٢٢هـ- ٦٩] ، الا سنوى ، طبقات الشا فعية ٢٨٧/٢
وابن العماد ، شذرات الذهب ه/ ٢١٤ ، وابن قاضي شهبة ، طبقات
الشا فعية ٢/٢٠ وابن شاكر ، فوات الوفيات ٢٢٢/١٠ .

على من زعسم أنه يفتي على القديم في مسائل (١) وليس الا عسر كذاك، يل سببه أن جماعة من المنتسبين لمة هب الشافعي ــ رضي الله عنه بلفسوا رتبة الاجتهاد في مذهبه ،و ربّسا جاوزها بعضهم إلى التحسرى في أقوال العلما ، فلاح لهم في يعض المسائل أن القديسم أظهر دليلاً من الجديد ، فأفتوا به ينا ، على ظهسور الدليسل فسير ناسبين ذلك إلى الشا فعي ــ رضي الله عنه ــ وكذلك القول المغرج عكمه حكم القول القديم ، قال : فمن بلغ رتسبة التغريب ولاح له الدليل ، أفتس بالقديسم والمخرج ، ومن لم يسبلغ هذه الرتبسة فلا وجمه لعمله ولا لفتواه بشسى منهما ، كما ذكره جماعة منهم النواوى في أوائل شرح المهذب (٢١ . على أن المسائل التسسسي عمدوها قبال : لا نسلم أن الإفتسا ، فيها على القديسم

أحد عما : أَنَّ الأحكسرين خالفوا في معظيهـا ، فأفتـوا فيـها بالقــول الشهـور بالجـديد لا عـلى القديــم (٣)،

⁽۱) الشربيني ، مغنيي البحثياج ١٣/١ ، والرملي ،نهاية البحثاج ٣/١٤ .

⁽٢) ١/٧٦-٨٦ والشرواني عطاشية ١/٤٥٠

 ⁽٣) قال النووى "وهذه المسائل التي ذكر هما هذا القائمل ليست متفقا عليها يل خمالف جماعات من الا صحاب في يعضها أو أكثرها ورجعموا الجديد = و نقل جماعات في كثيم منها قولاً آخر في الجديد يوافق القديم فيكون العمل على همسذا الجديد لا القديم " ١٩/١ ، وانظر الشرواني عماشية (١٥٥٠)

فذكر النووى ـ رحمــه الله ـ في شــن المهذب ثاثي عشرة مسالية ا

⁽١) في جبيع النسخ ثمانية عشرة مسألة.

⁽٢) ابن الصلاح ،الفتاوى "٣٠".

⁽٣) تكله يتم بها الكلام ومعنى ذلك أي عدم اعتبار النصاب في زكاة الركاز والجديد الاشتراط النووى مروضة الطالبين ٢٨٦/٢ والمرافعي ، الشرح الكبير ١٠٣/٦.

⁽٤) القديم استحبابه وخالف القاضي حسين فقال:القديم لا يجبهر النووى ،المجموع ١٩٢١٠

ومنها المحارة وعنها: جعل العداق في يد الزوج خموناً عليه نمان يد ، على العارة وعنها: إجبار الشريد ، على العارة وعنها: جعل العداق في يد الزوج خموناً عليه نمان يد ، وذكر ابن الصلاح في آداب المختى: جواز الاستنجاء بالعجر فيما جسا وز المختج و لم يسبلغ عاهر الإلهة (١) . فهذه ثماني عشرة (٢) مسألة (٣) .

ووقت العشاء هو آخر وقت العغرب لحديث ابن عباس _ رضي الله عنه عنهما _ : أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال : (أبني جبريل عند بـــاب البيت عرتين ، فصلى بي العشاء في اليوم الا ول حين غاب الشفق) ، وقـــد اختلف في الشفق ما هو ؟ فقال الشا فعي _ رحمه الله _ هو الا عمر ، المتلف في الشعق ما هو ؟ فقال الشا فعي _ رحمه الله _ هو الا عمر ، نعى عليه في القديم (() وهو الراجح عند النووي () وغيره ، كما تقدم (() وقو الراجح عند النووي () وغيره ، كما تقدم (() وقال الإمام أبو حنيفة _ رحمه الله _ : إنه البيماش (() واستدل لذلك

⁽١) ابن الصلاح الفتاوي "٢٠".

⁽٢) في جميع النسخ ثبانية عشر سألة .

⁽٣) قال النووى 1 " وأما حصره المسائل التي يفتى فيها على القديم في هذه فضعيف أيضا فان لنا مسائل أخر صحح الا صعاب أو أكثرهمم أو كثير منهم فيها القديم عنها الجهر بالتأمين للمأوم في صلاة جهريمة القديم استحبابه وهو الصحيح عند الا محماب " ١٧/١ .

والموالف قال شاني عشرة مسألة وذكر تسم عشرة مسألة والنووى لم يقل شاني عشرة مسألة بل قال نحو عشرين ولا منافاة في كلام النووى بأن يريد بنحو عشرين شاني عشرة مسألة، والله أعلم،

⁽٤) والجديد كاني الأم ١/٦٤٠

⁽٥) المجموع ٣٨/٣ وروضة الطَّالبين ١٨١/١-١٨٢٠٠

⁽T)

⁽٧) السرخسي ، المبسوط ١/٤٤/١هـ ١ وخالفه أبو يوسف ومحدوقيل أو يوسف ومحدوقيل أو يوسف ومحدوقيل أو يوسف ومحدوقيل والمحتار والمحتار المحتار المحتار ١/٤٥٠ ، وابن المحمام ، شرح فتح القدير ١/٤٥١ ،

بقوله تمالى إن أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل به (1) والغسق هو المثلام (٢) بعد غيبوبة البياغي ودغول الظلام. قالوا ولان هسنه المثلام الصلاة تسجب بغروب غارب كا أن صلاة الفجر تجب يطلوع الفجر. قال المزنبي: وقد تقرر أن صلاة الفجر تجب بأقرب الطالمين إلى الشمس (٣) فوجب أن تكون صلاة العشاء تجب بأبعد الطالمين من الشمس (٤) قلنا الجواب عن هذا بما رواه جابر – رضي الله عنه سد أن سائسلاً سأل رسول الله على الله عليه وسلم عن أوقات الصلاة . فقال الماسك أن تصلي معنا ؟ صل الطهر لكذا والعصر لكذا والمغرب حين تفرب الشمس وصل العثاء الآخرة قبل غيبوبسة الشغق) ولا يجسوز أن يراد بسه

⁽١) الاسواء: ٧٨٠

⁽٢) الأزهري ،الزاهر " ٧٤"،

 ⁽٣) أقرب الطالعين من الشمس هو الفجر الصادق وهو المنتشر عرضا ،
 وأبعد هما هو الفجر الكاذب وهو المستطيل نحو السما ، الأزهري ،
 الزاهر " ه٧ ".

⁽٤) النؤوي ، روغة الطالبين ١٨١/١ والمجموع ٢٣/٣ .
والذي وجدته في مختصر المزني أنّ الشفق هـوالا مسر ٢/١٥ فعلى هذا هو موافق للجمهور إذ ابعد الطالعين من الشمس هو الأبيض وأقربهما من الشمس هو الا مسر وقال الأزهري " وأما الشفق فهو عند العرب المحرة " الزاهر " ٥٣ والأبيغي لا يغيب إلّا بعد نصف الليل ففي اعتباره وقاً للعشاء عرج و مشمقة .

⁽ه) ابن حنبل ، المستد ٣٥١/٣ ـ ٣٥٢ و لفظه فيه "ثم صل العشاء حين غيبوبة الشفقثم صلى العشاء فقال بعضهم ثلث الليل وقال بعضهم شطرة ، وفرق بين قبل غيبوبة الشفق ... وحين غيبوبة الشفق ...

البيان ، فعلم أنّ المواد بــه الا عصر ، ولما روى النصان بن بشير () أنه قال النا أعلم الناس ببذه الصلاة ــصلاة العشاء الآخرة ــ (كان رسول الله عليه وسلم يصليها لسقوط القبر لثالثة) (؟) فعلم أنّ البياض لا يغيب ذلك الوقت ويدل عليه حديث ابن عباس ــرضي الله عنهمـــا ــ (أَنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بي العشاء حين غاب الشفق) (?) والشفق يقع على المصرة وعلى البياض ، فوجـب أنّ يعمل على أول عليقع عليه الاســم بلا أنّـه لو أراد البياض لقال حين غاب الشفقان ، فدل / علــى ا ؟ / أ ما قلناه () . فإذا تقور هذا قلنا : الصلاة واجبة بأول الوقت علــــى كل عسلم بالغ عاقل على هي كان بغير هذه الصفات كالصبا والجنسون والكـفر لم تجـب عليــه الصلاة () ، فإذا زالت هذه الا سباب المانعة و بقي من الوقت مقد ار تكبيرة وجبت المحسلاة () ، إلانً ما يتعلق بالا يجاب

⁽١) النعمان بن بشير بن سعد بن تُعلية الأنصاري بن بني كعب بن الحارث ولسد قبسل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بثمان سنين ،

ابن عبدالبر ، الاستيماب ، ٢١٩/١ وابن هجر ، الإِصابة ، ١٥٨/١ وابن هجر ، الإِصابة ، ١٥٨/١ وابن الا تُثير ، أسد الفابة ، ٣٣٦/٠

⁽٢) البيهقي ،السنن ٢١٣/١،

⁽٣) الصدرنفسه ٢٧٣/١،

⁽٤) الشاشي عجلية العلماء ٢/٦ (١١٠٠)

⁽٥) النووي ، روضة الطالبين ١٨٦٠١٨٣/١ والشاشي محلية العلما ٢٠٠٠٠

⁽٦) هذا أحد القولين وهمو الأعلم والثاني لا تجمع إلا إذا يقي من الوقت قدر ركعة .

النووى ، روضة الطالبين ١٨٧/١

مىن

يعصل بجز كالمسافر إذا اقتدى بعقيم في جز أصلات يلزم إتسام الصلاة (١) . فيجب الظهر بإدراك تكبيرة آخر العصر والمغرب بآخسس المشاء (٢) . ومن حاضت أوجن أول الوقت وجب عليه صلاة أدرك مسن وظيفه وقتها ما يسعها والإ فلا (٣) . وأما الصبي فإن بلغ بعد أن صلى وظيفه الوقت ،استعب له الإعادة ولا تجب علي الصحيح (١) ، فإن بلسيف في أثنائها بالسن ،فالصحيح الذي عليه الجمهور أنه يجب عليه إتمامهسا وتستحب الإعادة (١) .

ولَها شروط وأركان 1 مَنَ أَمَا الشروط فسبعة :

- (١) روضة الطالبين ٢٩٣/١ ٣٩٣٠ -
 - (٢) الصدرنفسد ١٨٧/١٠
 - (٣) المصدرنفسة ١٨٩/١م
- (٤) المصدر نفسه ١٨٨/١ والثاني تجب قبل الباقي من الوقت أو كـشـر ، والثالث إن بلغ وقد بقي من الوقـت ما يسم تلك الصلاة وجبت الإعادة والإ فلا .
 - وأنظر الشاشي معلية العلماء ٩/٢ .
- (ه) المصدران السابقان، والثاني يستعب الإِتمام وتجب الإِعادة والثالث إِنَّ بقي ما يسع الصلة وجبت الإِعادة والافلا ..
- (٦) ذكر النووى أن شروط الصلاة شأنية وعد بعنى شروط لم يذكرها الموالف و هي : ١ ـ السكوت عن الكسلام ٢ ـ الكف عن الاقمال ٣ ـ الإسلام عن الأكل وجعل الطهارة شرطين : ١ ـ طهارة الحدث ٢ ـ طهارة النجس ألما البوالف فقد ذكر أنها سبعة وعد عدل ـ مدون يذكره النووى و هي : ١ ـ الاسلام ٢ ـ التمييز ٣ ـ معرف فرنية الصلاة . واتفقا في بقية الشروط . انظر الروض ـ مدون فرنية الصلاة . واتفقا في بقية الشروط . انظر الروض ـ ٢٠١٠ .

أعدها الإسلام (١) والثاني: الطهارة عن العسادت والنجاس فيما لا يعفس عنه وهي واجبة في الثوب والبدن والمكان. والنجاس فيما لا يعفس عنه وهي واجبة في الثوب والبدن والمكان. الثالث المستر العورة المعورة الرجل ما بين السرة والركبة والا مستر كذلك على الا صحح وعرة ما سوى الوجمه والكنين والخنثى إن سيستر كذلك على الا صحح صلا تمه على الا صحح من زيادات الروضاة (٣) كرجل وصلى لم تحج صلا تمه على الا صحح من زيادات الروضاة (١) وشرح المهذب (١٤ خلافاً لما في التحقيق ، فإذا لم يجد المصلى إلا ثوباً

انظر الشرواني عماشية ٢٠٩/ وابن مجر عندفة المعتاج ١٠٩٠٠ والشربيني عمفنى المعتاج ١٨٤/١ والرطى عنهاية المعتسساج والشربيني عمفنى المعتشساج ٢/٣٠٠ وذكر أن سبب عدم صد ٢/٣٠٠ القليوبي عماشية ٢/٣/١ وذكر أن سبب عدم صد المو لف للإسلام والتسييز ضمن شروط الصلاة علا نهما شرطان في الطهارة .

(٢) ذكر النووى في الروضة وغيره طهارة المدت شرطاً مستقلاً وطهارة النجس شرطا مستقلا والموالف ذكرهما شرطاً واحداً ولا ضير في كليهما ...

انظر :النووي ، روغة الطالبين ١/١٧٦-٣٧٦ ،والرطي ،نهاية المحتاج ١٦/٢-١١٦/٣ وابن حجر ،تحقة المحتاج ١٦/٢-١١٦٧٠

⁽۱) لم يمد بمنهم الإسلام والتمييز والمعلم بغرضية الصلاة وبكيفيتها وتسييز فراغنها من سننها شروطاً لا تنها غير مختمة بالصلاة فهسي تشترط في عبادات أخرى فلو جهل كون الصلاة أو صلا تمه التي شرع فيها أو الوضو أو الطواف أو الصوم أو نحو ذلك فرضا أو علم أن فيها فرائض و ستا ولم يميز بينها لم يصح ما فعلمه لتركم معرفة التمييز البخاطب به وافتى حجة الاسلام الغزالسي بان من لم يميز من المعامة فوني الصلاة من سننها صحت علا تمه وسائر عباداتمه بشرط أن لا يقصد بفوني نفلا .

⁽٣) النووى ١/٢٨٢٠

⁽٤) النووي ٢/١٥٠

واحداً نجساً ولم يجد ما يغسله بعد ، فقولان : التابهرها ، يملى عارياً ولا إعادة عليه ، كما ذكره الرافعي (١) ، فإن وجعد ما يستر بعد القبل أو الدبر ستر القبل على الصحيح المنصوص ، كما في الروضة (٢) ، فإن لم يجد شيئاً ولا بإعارة على عاريا ولا قضاء (٣) ، فإن قدر على قيسة ثوب لزمه الشراء إن لم يحتج إليه لدين مستفرق أو نفقة حيوان محترم ، فإن احتاج الى ما يتوضأ بعد وشيء يستريعه عورته و معمد قيمة أحد هما ، فالستر أولى ولو بثوب حرير للضرورة (٤) ولا يجعوز لفيعرضرورة لما روى البخارى عدرضي الله عنه عمر بن الخطاب عدرضي الله عنه النف البخارى المربير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة) أي من الناسيات.

الرابع: استقبال القبلة إِلَّا فيها يستثنى (٦) ، غلو حال بيسن المكلى وبين الكمبسة حائل ، فاجتهد ، فلا إعادة إِنْ كان المعائل خلقيسًا وكذا إِنْ كان حادثاً في أصح الوجهين ، كما قاله الرافعي (٢) وتبمسه

⁽۱) الشرح الكبير ٢/٣/٤ ،٤/٤، وانظر النووى ، روضة الطالبين ١٠٤/٤.

⁽٢) النووي ١/٢٨٦٠

⁽٣) في (ز) و قفى • وكل منهما يتجمه على رأى في المذهب • انظر النووى ، روغة الطالبين ١ / ٢ ٢ ١ - ٢ ٢٠٠٠

⁽٤) النووى عروضة الطالبين ١/٨٨١- ٢٨٩٠٠

⁽٥) البغاري ،الصحيح ٢٧٣/٢ ،٠١٠/٠٠٠

⁽٦) كملاة شدة الخوف و المربوط على خشبة والنافلة في السفر على الراحلة .

⁽٧) الشرح الكبير ٢٢٨/٣٠٠

النووى في الروضة (1) ولو بنى حائلا من غير ضرورة ولا حاجة و ضعمه المنطق بالاخلاف (٢) ولو بنى حائلا من غير ضرورة ولا حاجة و ضعمه المشاعدة لم تصح صلا تسمه بالاجتهاد لتفريطه ،كما في النهاية عسمن المراقيين (٣) و محراب رسول الله صلى الله عليه وسلم منزل منزلة الكعبة في عدم التيامن والتياسر لحاذق وغيره ،و يجوز في غيره من سائر / البلاد ٢٦/ب على الا مسح .

الشامس: العلم بدخول الوقت يقينه أو النه من كما حكاه صاحب المنجم بدخول الوقت بالحساب عمل بسه على المنة هب ، كما حكاه صاحب البيان أنسه يعمل به نفسه دون غيره ، كما غي زيادات الروضية (٥) ولو أخبره ثقبة أنه صلى في غير الوقت ، فإن أخبره عن علم ومشاهدة وجبت الإعادة أوعن اجتهاد فلا ، وإزا لزم الاجتهاد فصلى من غير اجتهاد ، لز منه الإعادة وإن وقعت في الوقت .

السادس: معرفسة فرغية الصلاة يتسييز الفرائض من السنن لغيـــر ها (٢) (١٩) . على المختار .

^{**11/1 (1)}

^{· 111/ (1)}

⁽٣) الجويني 7/١١٠

⁽٤) الراقمي ءالشرح الكبير ٣/٤/٣٠

⁽٥) و (٦) النووى ١/ ١٨٥- ١٨٦ والمحلق عشرح المنهاج ١/٦٧١٠

⁽٧) في جميع النسخ " عام ".

⁽ A) من قوله بتمييز إلى المختار ساقط من " ز " ..

⁽٩) الشرواني ، حاشية ٢/١٠١-١١٠ وانظر السيوطي ، الأشباء والنظائر ١١٠٠ . ١٨٤/٠ ، والشربيني ، مفنى الحتاج ١٨٤/١.

السابع: التمييز (()(٢) ولو قال: أملي إن شا الله يقمد بسه التعليق لم تصح ، وقال الجرجاني: لا تصح مطلقا . وقال الجرجاني: لا تصح مطلقا وقد اختلف وقد اختلف

=== والمراد بالماس من لم يميز فرائض صلاته من سدنها وبالهمالسم من يميز ذلك فإنّه لا يفتقر في حقمه ما يفتقر في حق الماسي، وبعضهم لا يعد هذا مسع شروط الصلاة ۽ لا نهه شرط لكل المبادات واكتفى في هذا الباب بعد الشروط الخاصة بالصلاة.

(١) الشربيني ، مفنى المحتاج ١٨٤/١ وابن هجر ، تحقة الصعتاج ٢/ ١١٠

(٢) في (ر) زيادة الثامن مصرفة الصلاة وفي (ز) عدم الأكل.

(٣) وقال بعضهم أن نوى التعليق بطلت أو التبرك فلا وإن اطلق قال في الشافي تبطل ، لا أن اللفظ وضوع للتعليق . السيوطي ، الا شباه والنظائر "ه؟" والعملي ، شرح السهاج ٣٤٢/٣ وقليو بي ، حاشية ٣٤٢/٣.

(٤) في الروضة سبعة عشر ركناً وفي متن أبي شجاع و مغنى المعتساج وغيرهما شانية عشر وزادوا الغمأنينة في الركوع وفي الاعتدال و في السجود وفي المجلوس بين السجدتين و نية الخروج من الصلاة و بعضهم عد الطمأنينة في جميع الأركان ركناً واحداً عوالخلاف بينهم لغظي فمن لم يعد الطمأنينة ركسنا جملها في كل ركسن كالجسزا منه وكالهيئة التابعة له ومن عدها أركانا فذاك لاستقلالها واختلاف محالها ومن عدها ركنا واحدا فلكونها جنساً واحداً كما عدوا السجدتين ركما لذلك وأماً نيسة الخروج فالا صبح عندهم عددم

النووى ، روضة الطالبين ٢٣٣/١ وأبو شجاع ، متن أبي شجاع (٥ - ٥٥ والشربيني ، مفنى المحتاج ٤٨/١ ؛ وابن حجر ، تعقة المحتاج ٣/٢ - ٤ ؛ وابن القاسم ، حاشية ٣/٢ .

فيبا كلام الا صحاب ، فالغزالي جعلها شرطاً (1) والنووى وفيره جعلها ركناً (٢) وهو الراجح من كلام الا محاب (٢) فلو شك المملي هل ترك شيئاً منها أو لا ؟ نظرت إن تذكر المحسة عن قرب لم تبطل وإن تذكر بعد ركن فعلي بطلت أو قولي بطلت على الاصح (٤) . ولي فريضة الوقت لم يجنوه على الأصح إلا أن ينوى فرض الوقست كالهصر مع حضور القلب (٥) . وفي اشتراط نية الفرضية وجهان الطمير هما عند الا كثرين : الاشتراط سوا كان الناوى بالفسا أو صبيا وارن صلاعا البالغ معادة في جماعة مع أنبا ليست بفرض اولكن إن عنى الفرضية في هذا المقام كونها لا زمة على المملي بمينه وجسب النافوي الصبي الفرضية في هذا المقام كونها لا زمة على المملي بمينه وجسب الرافعي : والمحواب أنه لا يشترط في حسة نية الفرضية ، كما صرح الرافعي : والمحواب أنه لا يشترط في حسة نية الفرضية ، كما صرح السامل وفيره وذكوه النووى في التحقيق فقال : والا صبح أنه لا يشترط وقد خسالف النواوى كلام الرافعي في الروضة في صسلاة المعاصة في المعادة في المعادة

⁽١) قال في الوجيز: "والنية بالشرط أشبه " ١٠٥٠.

⁽٢) المجموع ٢٧٢/٢ والمنهاج " ١٠ ° .

⁽٣) السبيوطي ، الأشباه والتطائر ٢٧ - ٤١ ، والرافعي ، الشرح الكبير ٢/ ٥٣٥٠

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١/٢٥٥٠

⁽٥) المصدرنفسم ٢٣٤/١

⁽٦٥ الرافعي ، الشرح الكبير ٢٦١/٣ - ٢٦٢ و معنى اللقو الوجهين أي لم يفرقوا بين الصبي والبالغ ،

فيها نية الفرضية (1) ، ولا يشترط التعرض لعدد الركعات على الصحيح الفلو توى الرباعية ثلاثة أو خيسة لم تنعقد إنّ تعبدها (٢) ، ولو أهر م بالصلاة وكبر للإحرام أربيع تكبيرات أو أكثر ، قال النووى في الروضية من زياداته : دخل في الصلاة بالا وتار ويطلت بالأشفاع إنّ نوى بكيل تكبيرة افتتاح الصلاة ولم ينو الخروج عنها بين كل تكبيرتين لا نُستي بالا ولى دخل و بالثانية خرج بنها وبالشيالية دخل و هكذا أبدا ولو لم ينو بالتكبيرة [الثانية] وما يعدها افتتاحا ولا خروجي المحدولة بالا ولى والمباقي تكر (٤) وما يعدها افتتاحا ولا خروجي منها وبالسائم و التكبير وضع اليديين على كوع اليسرد ويقيضها (٥) وليسو بعد حابها بأن يضع كيفه اليني على كوع اليسرد ويقيضها (٥) وليسو أرسلها كرة ، قاله النووى وذكر الغزالي في / إلا حياء اكفيسة أخرى ،

الثاني : تكبيرة الإحرام وهي متمينة على القادر الله أكبير مع معن غير مقرونة بالنية أو الله الأكبر/وكا الله الجليل أكبير صع معن غير

⁽١) ١/٤٤٣ ، وأنظر الشاشي عملية العلما ٢٠١/٠٠

⁽٢) الراقعي ، الشرح الكبير ٢/٦٢/٠

⁽٣) تكلة يتم بها الكلام.

^{(3) (\.77.}

⁽ه) الشاشسي معلية العلماء ١٨١/٢ والنبووي مروضة النالبيسن ٢٣٢/١ مولسم أجد في الروضة والمجموع والمنهاج قوله "ولو أرسلها كُره".

⁽٦) قال: "ويضع اليمنس على اليسسرى إكراما لليمنس بأن تكون معمولية وينشر المسبحسة والوسطسي من اليمنس على طول الساعد ويقبض الإبهام والخنصسر والبنصر على كنوع اليسسري " ٢/١٥٣/١.

مد (() ولو قال : الرحمان أو الرحميم أكبر لم يصح وكذا لو عكس المن قال : أكبر الله لم يصح على الصحيح (٣) ، فإن عجمز كأخرس حمرك للسانمة وشفتهم أجزاه على الصحيح (٤) .

الثالث : القيام مطمئناً في حسق من يقدر عليه .

فإن قيل: لم جعلتم القيام والقعود ركا ها هنا وفي الخطيسية (٥) شيرطاً ؟

فقد أجاب الرافعي _ رحم الله _ عن ذلك وفرق بينهما بأن الغرض في المحطية الوعيظ وهو أمر معقول غلا يصع في الصلاة ، فجميل الغيام بمثابة ما فيه [و] ها هنا [عد شرطا و حفلا لما هو المقصود]، فدل على الفرق بينهما .

⁽١) كأن يقول آلله أكبر بمد هبرة الله أو يقول الله أكبار ، قال الشيخ أبو محمد ولا يجوز المد إلا على الا لف التي بين اللام والها ولا يخرجها بالمد عن حدد الاقتصاد . النووى المجبوع ٣ / ٣ ٩ ٢ .

⁽٢) وقيل في وجمه ضعيف شاناً أنَّه يصح ، النووى ،المجموع ٣/٩٨٦-٢٩٢. والشبة شمي ، حلية العلما ١٩٢/٢ - ٧٨ .

⁽٣) النووى «المجموع ٣/٣٦ ـ ٣٩٣ وهذا هو المنصوص عن الشافمي وقيل يصح .

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢٩٤/١ والمجموع ٣٩٤/٣ والأنصارى
فتح الوهاب ٢٩٤/١ و قوله على الصميح إشارة إلى وجود خلاف في
المذهب ، ولم أجده إِنْ كيف يكلف بما لا يستطيع عليه إِنْ وجد ٢

⁽٥) الرافعي ،الشرح الكبير ٣٨٣/٣ ، ١٥٨٠/٥٠

⁽٦) تكلة يتم بها الكلام.

 ⁽Y) تكلة يتم بها الكلام ، قال الرافعي "الغرض من الخطبة الوعظ وهو
 أمر معقول ولا يصح في الصلاة المرمعقول فجعل القيام بمثابة مافيه
 عرها هنا عد شرطا و حجلا لما هو المقصود " الشرح الكبير ١٨٣/٣ ٥٨٤٥٥٥٠

ولو أُكره على أَنْ يصلى قاعدًا أو بلا وضوء صلى ووجبت الإعادة قطعا ، كما قاله الرافعي .

الرابع : قراءة الفاتحة يسبتدئها ببسم الله الرحمن الرحيم الآنها آيسة ، منها: لما روت أم سلمة _ رضي الله عنها _ أنّ النبي صلى الله عليه وسلم (قرأ : يسم الله الرحمين الرحيم في أول الفاتحة في الصلاة) رواه ابن خزيمة في محميحه (٢) وسئل أنص عن قراءة النبي _ ملى الله عليه وسلم _ فقال : (كانت مداً ، شم قرأ : يسم الله الرحمين الرحميم : بهد يسم الله الرحمين الرحميم) رواه البخاري (٣) وروى الدارقلني أن النبي مملى الله عليه وسلم قال : (إذا قرأتم الحمد فاقرأوا يسم الله الرحمين الرحميم إنبا أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني و يسم الله الرحمين الرحميم إحدى آياتها) ، قال الدارقلني : ورجال إسناده كليم ثقات () وروى ذلك عن النبي مملى الله عليمه وسلم من جهسة أحد وعشريــــــــن وروى ذلك عن النبي مملى الله عليمه وسلم من جهسة أحد وعشريـــــــن صحابياً ، منهم من هو استنباط (٥) ،

⁽١) - الشرح الكبير ٢/٣٨ه - ١٨٥٠

⁽٢) ٢٤٨/١ ولم أجـد فيه "في أول الفاتحـة".

⁽٣) ١/٩ و فيه يعد بسم الله و يعد بالرحسان و يعد بالرحسيم "
وذكر ابن حجر أنّه روي ببائ واحسدة و معنى يعد بسم اللسسه
أى يعد اللام التي قبل الها من لفظ الجلائسة " والسم التي قبل
النون من الرحسان والحا من الرحسيم " ابن حجر ، فتح البارى ١٩١/٩ (١٩١)

⁽٥) ابن عجر الخيص العبير ٢٤١/١ ٢٥ - ٢٥٠ والنووي المجموع ٣٤٣٠٠

قمن روى الجهر: تعيم بن عبدالله (۱) قال الصليت ورا أبسي هـريرة فقراً بسم الله الرحس الرحيم ، ثم قراً بأم القرآن ،ثم يقول الإذا سلـم من صلا تـه والذى نفسي بيده إنى لا شبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم ،صحيح صححمه ابن خزيمة (۲) وابن حبان (۱) والدار قطني والحاكم وقال ؛ إنه على شرط البخارى و عسلم - والبيهقي (۱) وليس لمن خالف ذلك غير حديث أنس في صحيح عسلم قال : (صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر و عشان فكانوا يقتنحون القـرا قلا النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر و عشان فكانوا يقتنحون القـرا قلا في الحمد لله رب المالمين لا يذكرون بسم الله الرحين الرحيم في أول قرا ق ولا في آخرها) (۱) والجـواب : إنّ البحقق منه الثابيت فــيـي

⁽۱) نصيم بن عبدالله بن أسيد بن عبد عوف القرشي العدوي المصروف بالنحام قتل بأجنادين سنة ١٩٤/١ عابن هجر، الإصابة ١٧٤/١٠ وابن عبد البر ، الاستيماب ، ١/٤/١٠

٠ (٢) المحيح ١/١٥٦٠

٣) الإحسان في تقريب ضحيح ابن حبان ٣/١٥٦-٢١٦،

⁽٤) السنن ١/٥٠٥ – ٢٠٠١

⁽٥) المستدرك ٢٣٢/١ ووافقه الذهبي في التلخيص ٢٣٢/١.

 ⁽٦) قوله والبيهقي بعد قوله وقال إنّه على شرط البخاري ومسلميم
 والبيهقي يوهم أَنَّ البحاكم قالُ ذلك ولكه معطوف على صحممه أَنَّ البحاكم قالُ ذلك ولكه معطوف على صحممه أن صحمه من ذكرو البيهقي ،انظر السنن الكبرى ٢/٢٥٠

^{*111/8 (}Y)

⁽٨) في (ز) زيادة ان ٠٠

⁽٦) الواو ساقطة من (ز) .

هذه السورة وأماً بقيمة الحديث فوقع فيمه اضطراب و صح عسن أنس أند سئل عنه فقال: لا أحفظه " عفلذ لك لم يخر حسمه البخساري •

الثاني ١ ان الا مرار حصل مرة أو مرات لبيان الجواز.

الثالث: إن المراد عدم المبالغة / في الجهر (؟). وقد صنف ٢٢/ب جماعة من الا تسمة فيها تصانيف تدل على ذلك (٥). ويستحب بعد قرا تها آمين ويو من المأموم مع تأمين إمامه جهرا في الجهرية في الأظهر وهو القديم المفتى به كما قدمنا (٦) وليس في المسلاة ما هو مستحب مقارنة الإمام المأموم إلا هذا لفضل فيه لما روى البخاري : (إذا أمن القارى فأمنوا ، فإن الملائكة تو من ، فمن وافق تأمينه تأمين الملافكة

⁽١) أي كانوا يفتتحون الصلاة يسورة الفاتحية ،انظر النووي ،اليجموع . ٣٥٣٠ ٣٥٢/٣

⁽٢) خفذه الرواية في صحيح مسلم قال النووى: قبل لقتادة : اسمعتسه من أنس ؟ قال: نعم و هذا تصريح يسماعه فينتفى ما يخاف من ارساله لتدليسه .

و فيه رواية أخرى عن أنس بلفظ فلم أسيع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمين الرحميم وما ورد سابقا أُنَّهُ سئل عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال:كانت مداً الخ .

⁽٣) الدارقطني عالسنن ١/٣١٦٠

⁽٤) منهم محمه بن نصر المروزى وأبي بكربن غزية وأبي عاتم بن عبان وغيرهم ،النووى ،المعموع ٣٤٢/٣.

⁽٥) وانظر النووى « المجموع ٣٦٩/٣ والرافعي ،الشرح الكبير ٣٤٧/٣.

⁽⁷⁾

(۱) (۲) (۲) فسفر له ما تقدم من ذنبه) والترتيب فيها واجب .

الخامس: الركوع علمئناً الما روى من حديث رفاعة وأبي الما روى من حديث رفاعة وأبي هريرة سرخي الله عنهما سأن النبي على الله عليه وسلم قال للرجل (٢) وشم اركسع حتى تطمئن راكعاً (٢) ولحديث ابن مسعود أن النبسي صلى الله عليه وسلم قال 1 (لا صلاة لمن لا يقيم صليه) وقد اختلف (٩)

ابن الا تير ءأسد الفاية ٢/٥/٦ ء الذهبي ، الكاشف ١/١٣١ ابن حجر ، تقريب التهذيب ١/١٥٦٠

⁽١) الصحيح ١١/٠٠٠٠

⁽٣) أي في الفاتحة .

⁽٣) التووي ، روضة الطالبين ٢٤٣/١ والرطي ، نهاية المحتاج . ٢٢/١

⁽٤) الرافعي ،الشرح الكبير ٣/ ٣٦٤ ٣٦٨٠

⁽ه) أبو معاد رفاعة بن رافع بن مالك بن المجلان الا تسارى الفزرجي بدري مات في أول خلافة معاوية . الذهب الكاشف ١١١١

⁽٦) هو خلاد بن رافع بن طالك الخزرجي قتل بيدر ، ابن حجسر ، الإصابة ٣٠٣/٣ ، وابن عبد البر ، الاستيماب ٣٠٣/٣ ،

⁽٧) البخاري ، الصحيح ٢٧٧/٢ ، ومسلم ، الصحيح ١٠٧/٤ .

⁽A) ابن عنبل ، السند ٢٣/٤ وتعامده " في الركوع والسجود ". والنسائي ، السنن ١٨٣/٢٠

⁽٩) الاختلاف بينهم ليس في الركوع حل هو طويل أو تصير ؟ بل فسي الاعتدال عن الركوع اذ القيام والركوع والسجود والتشهد أركان طويلة بلا خلاف بينهم . وقد وهم الموالف قطن أن الاختلاف في الركوع ، انظر النووى ، المجموع ١٢٦/٤.

في أنه علويل أم قصير ، قال النووى من زياداته في الروضة ، هو ركن يجوز إطالته بالذكر (١) ، كما ثبت في صحيح حسلم (٣) خلا فــــــاً للرافعي وفيسره (٣) .

السادس والقيام مطمئنا قائلا وسيع الله لمن حمده جهراً وشرينا لك الحمد ويزيد المنفرد ثم ربنا لك الحمد ويسربها حين انتصابت الإمام والمأموم ويزيد المنفرد والقوم إذا رضوا مل السموات ومل الأ رض إلى قوله و ولا ينفسع ذا الجد منك الجد (٥)

(١) كلام النووي في الروضة في الاعتدال عن الركوع وليس فـــــي الركوع نفسه ٢٩٩/١.

(٢) حديث مسلم: "ثم ركسع فجعل يقول سبيحان ربي المطيسم فكان ركوعت نحسوا من قيامت شم قال سبع الله لمن حمده ثم قام علويسلاً قريبياً مما ركع ثم سبجد . مسلم ، الصحيح ٢١/٦ ـ ٢٢٠

(٣) كلام الرافعي في الشرح الكيسر في الاعستدال عن الركسوع ١٤٥٠ - ١٤٤/٤ + ١٤٥٠ - ١٤٤/٠

وانظر النووي ، المجموع ٤/١٢٧ والمنهاج " ١٤" .

- (؟) ليس معنى القيام أن يقوم واقعاً بل معناه أن يعود بمدركوه إلى الهيئة التي كان عليها قبل الركوع سوا على قائماً أو قاعداً. انظر النووى ، روضة الطالبين ١/١٥١٠
 - (ه) الرافعي بالشرح الكبير ٣٩٦/٣ ـ ١٤٤ ، والنووى ، روضية الطالبين ٢٥١/١ ٢٥٢٠

السابع: السجود علمتناً وأكلت على الجبهة والا نف وأظت مباشرة بعض جبهته عصلاة وإذا اقتصر عليه كوه كنا نعى عليه الأعضاء الا "نف فقط لم يجسن من غير خلاف (٢) ولا يجسب كشف شيء من الا عضاء الستة الباقية (٣) إلّا البدين ففيهما قولان: أصحهما : أنه لا يجب قال السبكي في شرحه لمنهاج النووى وظاهر الحديث يقتضس الوجوب كالجبهة (٥) ولا فرق بين الراحية والا صابح في وضع البدين كمنا صرح بسه النووى في شرح المهذب (٢) ، ولو صحب كل جبهتمه لجراحية عشها وشق إزالتها صع سجوده عليها (٢) . قال النووى في التحقيدي :

⁽١) الشاقمي ،الائم ١/٩٩ والتووي ، روضة الطالبين ١/٥٥٧ ، ٢٥٥٠

⁽٢) الشافعي ،الائم ٩٩/١ والنووى المجموع ٣٣٣/٣ = ٣ والشاشي ،حلية العلماء ٢٠٠٠ .

⁽٣) أَمَّا الجبهة فيجب كشفها إِلَّا من جراحية ، النووى ، المجميوع المجميوع على المجميع المجمي

وفي وجوب وضع الا عضاء السيمة على الا رض في السجود قولان رجح النووي في شهاجه الوجوب لجديث (أمرت أَنَّ أسجد على سيمة أعضاء) انظر: المصادر السابقة المجموع ٢٨٤ ، وروضها الطالبين ٢/٦٥١ ، والضهاج " ١١".

⁽٤) النووي ، روضة الطَّالبين ٢٥٧/١ -

⁽٥) انظر التووى ءالمجموع ٣/٢٦/٠

[·] ٤ ٣ i / ٣ (T)

⁽X) الشافعي ،الاتم ١/٩٩ والتووي = روضة الطَّالبين ١/٦٥٢-٠٢٥٥٠٠

⁽٨) الشافعي الائم ٩٩/١ ..

على الأصبح المحيث ينال مسجده ثقل رأسه ، فإن لم يفعسل لم يجسزه على المذهب (٢) الا أَنْ تكون يه علة فتجزيمه التسويسة ويسبتدى بركبتيمه قبل يديمه لحديث واعل (٣) قال ا (رأبت النبسس صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضح ركبتيمه قبل يديمه) . قال الترمذى : حديث مسن (٤) . قال النووى في أصل الروضة : والصحيح أنسه لا يكسفي في وضع الجبهة الأكساس ، بل يجبأن يتحامل على موضع سجوده بثقسل رأسمه و عنقمه ، فلو سوّى أعاليمه مع حقويمه لم يصح (٥) .

الثامن: الجلوس بين سجدتية مطمئناً . ويجب عليه أن الأعدد يذلك غيره (أى في جميع الأركان) .

⁽١) المملى مشرح المنهاج ١٦٠/١ - ١٦١ والثاني يجسوز تساوى الأسافل والأعالى .

⁽٢) و معنى الثقل أن يتحامل بحيث لو فرض تحتمه قطن أو حشيش لانكيس وظهر أثره في يه لو فرضت تحت ذلك وعنه إمام الحرميسن يكفي إرضاء الرأس بلا تحامل ، الشوبيني ، مغنى المحتاج

⁽٣) وائل بن حَجِر بن ربيعة الحضري وقد على النبي صلى الله عليه وسلم وأقاعه أرضا ، مات في خلا فقة معاويمة ، ابن حجر ، الإصابة ، ١/١ وأبن الاثير ،أسد الغاية ، ٥/ ٢٥٥ .

⁽٤) السنن ٦/٢هـ٧ه وقال الترمذي حسن غريب، وانظر الدارقطني السنن ١/ه٥٠٠

⁽٥) (/ ٢٥٥ / ٢٥٥ والنووى أشار إلى خلاف بقوله "فالا صح أنها لا تجزى" "ولم يشر الموالف الفي اليه .

⁽٦) المصدرنفسه ١/٠٢٠،

 ⁽Y) النووي ، المجموع ۱۱/۳ ، ۳۶۶ – ۳۵۶ و وروضة الطالبيين
 (Y) ۲۰۷ – ۲۰۷ ، ۲۰۲۰

⁽١) الرافعي ، الشرح الكبير ٣/٤/٤ والشاشي ، حلية العلما ١٠٧/٢٠٠٠

⁽٢) البخارى ، المحيح ٢٠٠/٦ ومسلم ، المحيح ١١٧-١١٦/١ الله الله ونعى المحديث " التحيات والملوات الطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا و على عباد الله الصالحين أشهد أن محمد أعيده ورسوله ".

⁽٣) مسلم ،الصحيح ١١١٨/٤

⁽٤) الأثم (/١٠١٠

⁽٥) النور: (١١٠

⁽٦) - التووى ،المجموع ٣/٦٦٤ ، ٢٦٤٠

⁽٧) تكلة يلتئم بها الكلام.

⁽٨) المحيح ٢٠/٦.

الـــــرحــــيم) . .

العاشر القعود فيم ويسن فيه التورك وكيف قمدد (٣) وكيف قمد جاز والا "ول سينة .

المادى عشر: الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه (١٤)
و تسن على آله وأزواجه تبعاً ولا تجهوز الصلاة أو السلام عليههم استقلالاً . فإن قيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أخسه الصدقة قال (اللهم صل عليهم) وقال: (اللهم صل على آل أبي أوفى) (٢)
قلنا: لفظ الصلاة بخشص به ولا يليق لخيره عن غيره .

⁽١) البغاري ، الصحيح ٣١٧/٢ و مسلم ،المحيح ٢٨/٢٧ـ٨٢ .

⁽٣) النووي ، روضة الماليين ١/١٦ والسهاج ١٦٢٥ .

⁽٤) الشاقمي ءالا م ١٠٣/١ والنووى ،المجموع ٣/٥٦٠.

⁽٥) الرافعي ، الشرح الكبير ٣/٥٠٥ .

⁽٦) البخاري والصحيح ٧/ ٤٤٨.

⁽٧) المصدر نفسه ١٩/٣ ، ٢٤٨/٧ ، وقوله على آل أبي أوفى يريد أبا أوفى نفسه علا أن الآل يطلق على ذات الشيء كقوله في قصة أبي بوسى (لقد أُوتيت مزمارا من مزامير آل داود) وأبو أوفى هو علمة بن خالد بن الحارث الأسلمي شهد بيمة الرغوان ، ابن حجره فتح البارى ١٨٢/٣ ، وابن الا ثير أسد الغابة ١٨٢/٤.

⁽A) ابن عجر عفتع البارئ ۳۱۲/۳ والنووی ، شرح صمیح مسلم ۱۲۷/۹-

الثاني عشر السلام ونية الخروج عند العراقيين وأقلمه السلام عليكم ولو قال عليكم عليكم علي الأصلح من زيادات الرواسة (٢) خلافًا للرافعي الرافعي الرافعي

الثالث عشر « ترتيب الا ركان « فلو قد م شيئا من ذلك أو أخسوه (٤) .

و كمل هذه الا ركمان طويسلة إِلَّا الاعستدال والجلوس بيسسن (ه) .

فإذا تقرر هذا حصل في الركعة الأولى أربعة عشر ركنا (٦) و في الثانية اثنا عشر وأربع بعد ذلك التشهد وغيره فيشتل الصبح على ثلاثين ركننا وإن كانت الصلاة رباعية فهي تشتيل علي

⁽٢) النووي ١٦٧/١٠

ربه الشرح الكبير ٣/٠٣ ه والخلاف في تول "سلام عليكم" بالتنوين = وصحح النووي في المنهاج عدم الإجزاء "١٣" وأما بدون تنوين فلا يصح والله أعلم =

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١/٣٢٣ والمنهاج " ١٢ " .

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ١٦٠/١

⁽٦) ذكر البوالف فيما سبق أنَّ أركان المسلاة ثلاثمة عشر ركنا فكيف يكون في ركمة واحسدة أربعة عشر اواثنا عشر ؟ ولو فرش أنه هنا عدا الطمأنينة بتعدد حالها أركانا وعد نيَّة الخروج فتكسبون جملة الأركان في الصلاة أربعة وخسين ركنا ولا تاتي نيسسة الخروج في الركعسة الأولى فلا يكون فيها أربعة عشر ركنا علسي

أربعسة (١) و خسسين ركباً وإن كانت المسلاة ثلاثيمة كالمغرب فتشتمل على اثنين (٢) وأربعين ركباً (٣)

وللاقتداء شروط سبعة:

أحدها: عدم التقدم على إماره في جهة القبلة (٤).

الثاني ، الملم بانتقالات الإمام . .

الثالث: اجتماع الإمام والمأموم في الموقف ولهما أحوال منها:

أن يكون في مسجد والمد غير مفصوب (٢٠) ، فيصح والتا تباعدا أو حسال باب أواختلف البنيان (٨) أو كانا في غير المسجد أو أحد هما في المسجد السجد والآخسر في غيره ، فإذا (١٠)

⁼⁼⁼ أي تقدير بل ثلاثة عشر وليعلم أن اليو الف فيما سبق جعـــل التأمأنينة جزامن الركن لا ركنا مستقلاء والله أطم .

⁽١) في جميع النسخ "اربع".

⁽٢) في جميع النسخ ثنتين .

⁽٣) هذا الكلام حشولا فائدة فيه.

⁽٤) النووي روضة الطالبين ١/٨٥٣٠

⁽ه) المصادرنفسه ۲۲۰/۱

⁽٦) في (ز) أُحَدها -

⁽٧) لم أجد من ذكر عدم الغصب قيداً في صحة الإمامة في المسجد بل ذكروا حكم الفصب و تأثيره على الصلاة وهل تصح الصلاة في المغصوب أم لا ؟

انظر النووي ءالمجموع ٣ / ١٦٤٠٠

 ⁽A) النووي ، روضة الطالبين ١/٣٦٠ – ٣٦١٠

⁽٩) في (ز) قان٠

⁽۱۰) النووي ، روضة الطالبين ١/٣٦٣ - ٣٦٤-

وإن كانا في فضاء فشرطه أن يجمع إلإ مام والمأموم ثلثماغة ذراع تقريبها على وإن كانا في غير فضاء [()) فشر طلب الأصح أو تحديدا () إوان كانا في غير فضاء [()) فشر طلب تقدم السلام من يلي الإمام () ولو تخلل بينهما تهر يحتساج الإمام من يلي الإمام الآخر أو شارع مطروق القالا مسح الله يشر ()) وإن كانا في موضع غير فضاء بدن وقف أحدهما في بنساء والآخر في غيره أو وقف الإمام في صحن الدار أو صفتها والمأموم في بيست أو بالمكس ، فنوقف المأموم قد يكون يمينا أو شمالا ، فطريقان الم

أحدهما : وبه قال المعظم من العراقيين وهي طريقة أبي اسحاق ورجمها النووي أنه لا يشترط اتصال صف (٢) أحدهما ببنام الآخسر »

⁽۱) النووى ءالمجموع ٢٠٣/٤ - ٢٠٤٠

⁽٢) تكلة يلتئم بها الكلام،

⁽٣) يظهر أَنَّ هذا مقدم على مكانه إِذَّ مكانه يعد توله اقتدا من خلفه بصحمة اقتدا النع . بصحمة اقتدا النع . وانظر النووى ، روضة الطالبين ٢٦٣/١ والرافعي ، الشرح الكبير ٢٥٢/١ ...

⁽ع) النووى «النجوع ٤/٥٠٥ «وروضة الطالبين ٣٦٢/١ وهبر النووي بالسميح أما الموالف فمبر بالأسمع كا عبر الرافعي في الشرع الكبير ٤/٢٤،

⁽ه) أبو اسعاق إبراهيم بن أحمد بن اسحاق المروزي شرح مختصر المزني والمهذب ولخصمه (ت+٣٤). ابن خلكان بوفيات الاتّعيان ٢٦/١-٣٢ والبغدادي ،تاريخ بغداد

⁽٦) معنى اتمال الصفوف أن يقف رجل أو صف في آخر البناء الذي فيه الولام و رجل أو صف في البناء الذي فيه المأوم يحيث لا يكون الإمام و رجل أو صف في البناء الذي فيه المأوم يحيث لا يكون

والطريقة الثانية: وهي طريقة النفال وأصحابه ،أنه يشترط الاتصال بحيث لا تبقى فرجة تسع واقفاً أو خلفه اشترط أن لا يزيد ما بين الصفين على ثلاثة أذرع (٢) ، فإن حال جدار بين إلا مام وبين من هو خلف من هو خلفه [سواء بشرط الاتصال أو] (٤) دونه صح اقتداء من خلف من هو خلفه السواء بشرط الاتصال أو] (٤) دونه صح اقتداء من خلفه (٥) بصحب قاتدائده والإنسان الله المناب الم

=== بينهما ككثر من ثلاثة أذرع هذا اذا كانا في بنا المأوم خلف الاساء فسان كسان بنسا المسساموم علمسس اليمين أو اليسار اعتبر الاتمال بتواصل المناكب بحيث لا تبقى

فرجية تسعواتفا ، الرافعي ءالشرح الكبير ٤/٥٥٠ - ٥٣٥١

- (۱) روضة الطّالبين ٢/١٦٣ ٣٦٣ = وانظر الراقمي ،الشرح الكبير ٢٥٢ ٣٥٢ ٣٥٢ -
- (٢) النووي والمجموع ٤/ ٣٠٥ ٣٠٦ وروضة الطالبين ٢٦٢١ –٣٦٣٠
 - (٣) أي حال جدار بين الإِنام وبين التأموسيين الموجودين في مكان غير ينا * الإِنام ه
 - ري) تكبلة يتم يها الكلام،
 - (ه) أي المأدوم الموجود في ينا والا مام ه
 - (٦) تصع صلاة من هو خارج بنا والإمام بصحة اقتدا والمأموم الله ي في بنا والإمام فتكون الصفوف على كالمأمومين مع الإمام حتى أنه لا تصح صلاة من بين يديمه وال تأخر عن سمت موقف الإمام والله لا يجموز تقدم المأموم على الإمام والأمام والأمام والا يجوز أن يتقدم تكبير هم على تكبير هذا المأموم إلى هم معم كالمأمومين مع الإمام النووى ووضة الطالبين (/٣٠٣ والمجموع ٤/٢٠٣ والمجموع ٤/٣٠٠ والرافعي والرافعي والشرح الكبير ٤/٣٥٣ والمحتاج ١/٥٠٠ وواين حجر والمرافعي والشربيني ومفتى المحتاج ١/٥٠٠ وواين حجر والمناج المحتاج ١/٥٠٠ والن حجر والمحتاج ١/٢٥٠ والمحتاج ١/٢٥٠ والن حجر ووقة المحتاج ١/١٩٠٠

الاستطراق والشاهدة (ا عوكة االشباك في الاصبح لحصول الحاقل بينها ، ولو ارتفع بنا الإمام والطوم بأن وقف أحدها في صحن الدار والآخسسر في مكان عال ، فمن الجويني أنّك يعتبر حاذاة بعهالا سفل ركبسة في مكان عال ، فمن الجويني أنّك يعتبر حاذاة بعهالا سفل ركبسة الا على والصحيح اعتبار محاذاة جزء أحدهما جزء الآخر ، فيعصل الاتصال () واعتبر النووى في الروفية محاذاة قدم الا على رأس الا سفل معتبرا بمعتدل القاسة حتى لوحاذى قصيراً إو قاعداً اعتبر معتدل القاسة ، هذا في فيسر المسجد وفي المسجد لمم يفر () ولوصلي في الشباك الذى هسو من جدار المسجد خلف من على في المسجد صح ، لأن جدار المسجد على من جدار المسجد على من الأصحاب () خلافا لا أبي حنيفة سرحمه الله س ، من عدار المسجد بين إلامام والمأموم لم يفر ، لكن يكو ارتفاع أحدهما على الآخسر () ولوكان على سطح يرى الإمام شمه ، لكن بيتهمسسا عدار المسجد ، تفي الاستذكار للداري أسم على الوجهيسن فيما إذا حال ما يضع المسوور لا الروابية ، قال البغسوى في فتاويسه ، لو كسسان ما يضع المسوور لا الروابية ، قال البغسوى في فتاويسه ، لوكسسان الإمام والمأسوم مقتوحاً وقست الإحسسان

⁽۱) التووى ، روضة الطالبين ، ٣٦٤، ٣٦٤، ، والرافعي ، الشرح الكبير ٤ /٣٥٣٠

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ٢/١٣٠٠ -

⁽٣) تهايةالطلب ١٧٧/٢ =

⁽٤) ٢١٣/١ - ٢٦٤ وانظر المجموع ٢٠٢/١ -

⁽ه) النووى ۽ المجموع ۽ / ٢٠٠٢ م.

⁽٦) النووى المجموع ٣٠٨/٤ والأنصارى عفتح الوهاب (٦٦/٠

دون أثناء الصلاة لم يضر () ولوصل على أبي قبيس خلف سسسن يصلي في المسجد ، ففي الحاوى عن النص : الجواز ، وفي الكافسي عن النص : الجواز ، وفي الكافسي عن النص : خلافه وهوالصحيح لآن بينهما حائل ملوكاً (") ولو كان بين مسجد بن نهر حائل وفي مقر بعد وقفهما مسجد فمسجد أو قبل وقفهما فمسجدان بينهما حائل ومسجدان متملان بينهما باب فتوح حكم مسجد واحد ())

الشرط الرابع وأنَّ ينوى المأموم الجماعة أو الاقتدا مقروناً بالتكبير ولا تشترط نيسة الإمامة عنا يخلاف الجمعسة (٥) مفلو تابع بدون تحقسق النيسة أوشك فيها يقدر ركن فعلي يطلت أو قولي بطلت / على الاصّح ٢٩/أالمنصوص الذى قطع به العراقيون و ذكره النووى في الروضسة (١١)

الشرط الخامس: توافق نظم الصلاتين كصلاة الصبح خلف من يصلى العيد لم يضر على الصحيح من الروضية (٧).

⁽١) التووى ةالبجموع ٨/٤٠٠٠

⁽٢) الماوردي ٣٤/٣ ، والشافعي ، الأم ١٥٢/١٠

⁽٣) الشمرييني عمفنسى المحتساج ٢٥١/١ ، والشمروانسي ، حاشمية ٣٠٠/٢ .

⁽٤) النسووي ، روضية الطالبين ١/١ ٣٦١ ، والمجموع ٢٠٠٣٠،

^{· &}quot;77 - "70 · 170/) (7)

⁽٧) النووى ١٠/١٠ - ٢٦٨٠

الشرط المسادس: الموافقة لا إِنْ ترك الإمام فرضاً مثل إِنْ قعد في محل القيام أوعكس ولم يرجبع لم يجنبز للمأموم متابعته علا أنست إِنْ تعبد ذلك عفصلا ته باطلة وإِن كان ساهياً ففعله غير معتد به على لم يسبطلها ولو ترك الإمام سنة كسجود التلاوة أو التشهد الا ول لم يكن للمأموم فعله عفإن فعله يطلت صلاته علمدوله عن فرض المتابعة إلى السنة يخلاف سجود السهو إِذا تركبه الإمام علان فعله بعد إلى السنة يخلاف سجود السهو إِذا تركبه الإمام علان فعله بعد فراغ الإمام ولا يضر تخلفه للقوت إِن لحقه على قرب (١) .

الشرط السابع ؛ المتابعة بأن بأتي بكل فعل (٢) متأخراً (٣) عن المتداء الإمام به لقوله صلى الله عليه وسلم: (لا تبادروا الإمام ، إذا كبر فكبروا ، وإذا ركع فاركموا) . قلو قارته أو تقدم بالتكييسر (٥) عن إمامه

⁽۱) الرافعي «الشرح الكبير ؟/٣٧٧ - ٣٧٨ والتووى «روضية الطالبين ٣٦٩/١ -

 ⁽٢) احترز بالفعل عن القول كالقراءة والتشهد فيجوز تقدم المأوم بها
 وتأخره ومقارنته إلا تكبيرة الإحسرام الرطني ، نهاية المحتاج ٢١٣/٢ .

⁽٣) في جميع النسخ عاخر،

⁽٤) سلم ، الصحيح ٤/٤٣ ، ١٣٥٠

⁽٥) أي تكبيرة الإحرام فالموالف ذكر التكبير مثلقا كما في الشرح الكبير (٥) الله تكبيرة الإحرام وهو الموافق للتعليل الذي ذكره بأن من كبر مع الامام ونوى الاقتداء معتجر من لم تنصقد صلاته ، لا تنه نوى الاقتداء بغير مصل وأما بقية الاركان قلا تضر المقارنة فيهالبقاء نظم القدوة ...

النووي ، روضة الطالبين 4/1 والرطي ، نهاية المعتاج ٢١٤/٢ والشربيني ، مغنى المحتاج ٢٥٦/١ ، واين حجر ، تحقة المحتاج

لم تنمقدله لظاهر الخبر و تخالف المقارنة في جميع باقي الا "ركان لانتظام المقدوة ، ويدرك المسبوق إماه بأن يكون الإمام في حد أقل الركسوع (١) والمأموم راكما عطمتنا ، فحينئذ يكون مدركا خلافا لما نقله بعض المتأخرين والمأموم راكما عطمتنا ، فحينئذ يكون مدركا خلافا لما نقله بعض المتأخرين من الرافعي (٣) وليس بصحيح عند الا صحاب (٤) . وقد أجسم المسلمون على أن الصلاة لا تجزى إلا بالنيبة ، كما تقدم القوله تعالىسسى ، وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين في الإخلاص لا يكون إلا بالقلب ، قال صلى الله عليه وسلم ، (إنما الا عمال بالنيات) ، الحديث إلى آخره ، ولو عين المأموم إماما ، فأخطأ في تعيينه يطلب صلا شده ولا ننه اقتدى بمن ليس في صلاة (٢) ، وهذا يحمول على ما إذا صلى القرض معسد ، وكذا بمن ليس في صلاة (٢) ، وهذا يحمول على ما إذا صلى القرض معسد ، وكذا بمن فرضه منفردا بعد نيته (٨) تلك صحبت صلا تبه اوكذا وكذا

⁽١) حداً قل الركوع أن ينحنى قدر بلوغ راحتيه ركبتيم بطمأنينة ،
النووى بالبنهاج "١١"،

⁽٢) النووى مروضة الطالبين (/٣٦١ والشربيني مغنى المحتاج (/٣٦١) و وقد ذكران أبا عاصم العبادي ومحمد بن إسحاق قالا لا تسدرك الركمة بإدراك الركوع .

⁽٣) الشن الكبير ١٧/٤عــ٠٢٤ ورجح عدم إدراك الركعـــــة بالركـوع .

⁽٤) النووى ، البجيوع ٤/ ١٥٥٠

⁽⁰⁾

⁽٢) البينسة: ٥٠

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢٦٦/١٠٠

⁽٨) في (ر) ، (س) نيسة -

⁽٩) السيوطي ،الا شباه والنظائر ١٧-١٨٠

النووى في زوائد المروضة . قال ■ أرجعهما الصحمة . وجملتمه المستقال التي تفتقر إلى المنهمة ثلاثة أضرب ■

فمل : يكم أن ينوي فمله فقط .

وقمل: لا يفتقر فيده إلى التعيين .

و فعل: لا بد فيه من ذكر التعيين ،

فأما ما يكفي أن ينوى فعله فقط الحج والعسرة وإن لم يقل عن أو نذر أو حجمة الإسلام ، بل يكفى مجرد النيسة ، لا أنها إنسا يراد التعيين أو التعييز بها فرض عسن (٥) نفل ، ولمسو نوى نفلا انقلب عن فرضه ، فلم يحتج إلى التعيين وهو لونوى ما لا وجسب عليه لم يقع إلا ما وجب عليه

قيل : فلم لا ظلم في الصوم إنه إذا نوى النفل أجزأه عن رمضان؟ ظنا : لا يكفي الا تُنه لو نوى صيام شهر رمضان نفلاً لم يكن نفسلاً ولا فرضاً (٨).

⁽۱) التووى = روضة الطالبين ۱/ ٣٦٦ والسبكى ، الأشياه والتظائر ٥٠٠ - ٥٠٠

⁽٢) فيت ساقطة عن " ز"،

⁽٣) في الأصل التعين والمثبت من (ر) ، (س) ،

⁽٤) عن ساقطة بين (س) ه

⁽٥) في الأصّل:غير وفي (ر) عين وقد أثبت عن علانٌ المقصود بالنبية تسييز الفرض عن النفل ،

⁽٦) في (ر) ، (ز) زيادة "وهو".

⁽γ) السبكي ، الا شباه والنظائر ٩٦/٣ وابن الطقن ، الا شباه والنظائر "γ). "٣٠" السيوطي ، الا شباه والنظائر "γ).

⁽٨) الزركشي ،المنتور ٣/٥٠٥ والنووي ، روضة الطالبين ٢/٥٥٥٠

وأما ما لا يفتقر إلى التعيين ، فالزكوات والكفارات ككفارة قتل أو ظهار وأما ما لا يفتقر إلى التعيين ، فالزكوات والكفارتي أو زكاتسي ، ١٩٩/ب أن يقول ، عن كفارتي أو زكاتسي ، ١٩٩/ب ولا يحتاج أن يقول في الكفارة ، عن ظهارى أو الزكاة عن ماشيتسي ، لان قوله ، زكاتي أو كفارتي ذكرا منه للفرض ،

وأبالا بد فيه من التعيين ، فالصلاة والصوم ، فلا بد أن ينوى النفل أو الفرض والتعيين فيقول ؛ هذه ظهرى الخروضة أو عصرى المفروضة ، فلو شك هل نوى هذه أو هذه لم يجزه عن واحدة منهما ولو قصد بقلبسه التأبهرو لفظ لسانه بالمصر ، انعقد ظهرا ولو نوى بلسانه فرضا و يقلبسه نفلا بلا سبب ، فالا تظهر البطلان كما هو في أصل الروضة الاستان ويحبب أن ينوى قبل التكبير ويستديم ذكر النية إلى فراغمه من التكبير طي الأصح من الروضة المعلاف الصوم فإنه إذا قدم النية عليه قبسسل من الروضة المعنى قدم النية ليلاً على النهاو أجزأه (٥) .

⁽١) السبكي ، الا تُشياه والنظائر ٢/ ٩٦ وابن الطقن الأشباه والنظائر ٥٣٠

⁽٣) السبكى ءالمصدر نفسم ءوالسيوطي الاشباء والنظائر "٥٥"، والزركشي ءالمنثور ١٠٣٨/٣ ــ ١٠٣٩ وابن الملقن الاشباة والنظائر "٣٠" ءوالنووي و روضة الطالبين ٢٢٦/١، ٣٥٠٠،

⁽٣) النووى (/ ٢٢٥ ٢٢٦٠ ٢٢٨٠

⁽٤) التووي ١/٢٢٠٠

⁽ه) المدرنفسة ٢/١٥٣ - ٢٥٣٠

⁽٦) تكلة يلتئم بها الكلام،

و في الباب توامسه:

الا ولى المن دخل عليه وقت صلاة وهو من أهل فرضها وجسسب عليه وكان تقديمها أفضل من تأخيرها آخر وقتها ه ولا يعذر في تأخيرها عن وقتها (٢) تت ولا يعذر في تأخيرها عن وقتها

منها: النائم ، ومنها: الناسى ، ومنها ، المكسره علسس ترك فعلها حتى بالإيما والقلب ، ومنها : تأخيرها بنية الجمع بالسفر

⁽۱) السبكى ،الأسباه والتظائر ٢/٥٥ والسيوطي ،الا شباه والنظائسر "١٠٢٧ - ١٠٢٧ - ١٠٢٧

⁽٢) السبكي ،الا شباه والنظائر ٢/٣/٢-٢٥ وابن الطقن ،الأشباه والنظائر ٣٦٣ ، والا بيارى ، والنظائر ٣٦٣ ، والا بيارى ، المواكب العلية "٢٣" .

⁽۱) المسمسيسوطسي ، الاشياه والنظائر ٢٣) والابيارى ، السمادة ٢٠٠٠ والابيارى ،

⁽٢) (١٨٣/١ وانظر السبكي الائسياه والنظائر ١٨٣/١ •

⁽٣) لم أجد في المنهاج ما يدل على هذا الحكم ووجدته منصوصا في الروضة ٩٣/١ ، ٩٦٠

⁽١) تقدم٠

^{· 114-11/7 (0)}

⁽٦) الأُسنوى ، سَلَالِع الدقائق ٧٤/٢ ، والنووى ، روضة الطَّالِبين ١٩٦/١ •

⁽٧) الشرح الكبير ٢٣٧/٣ ٢٢٨-

في آخر الوقت بحيث تبكه العلمارة والصلاة في الوقت ، فالا تفضل تأخيسر الصلاة ليأتي بها بالوضو" ولا ته الاصل (() والا كمل ، قال النووى في شرح المهذب : هذا هو المذهب المصحيح المقطوع بسه في جييع الطرق (() وينها : ما إذا لم يجد جماعة إلاّ في أثناء الوقت ، قطع أبو القاسم الداركي وأبو على الطبرى () وصاحب الحاوى وآخرون من كبار المراقيين استحباب المسأخير وفيله على أول الوقت منفردا أن ، قال النووى في شرح المهذب : وقطع أكثر المحراسانيين أن تقديمها منفردا أفضل () ، ونقل إمام الحرمين والغزالي في البسيط : أن عديمها منفردا أفضل () ، ونقل عن الشافعي فسي الا م : أنّ التقديم أفضل ، وقال في إلا مسلاء : التأخير أفضل ())

ومن ترك الصلاة جحود اكفر إِلاَ أن يكون قريب عهد بالإسلام ■ كما ذكسره الرافعسسي والنسسووى في تصحيحسه على التنبيسسه

⁽١) في (ز) الأقضل =

^{· * * * * (*)}

⁽٣) أبو القاسم عبد المزيزين عبدالله بن حجد الداركي (٣٥٠). الأستوى بطبقات الشا فعية (٨٨٠ و والبقدادي بتاريخ بفداد . (٣/١٠ وابن العباد ، شذرات الذهب ٩٨٥/٣

⁽ع) أبوعلى الحسين بن القاسم الطبرى بصنف الإقصاح والمحرر (ت٥٠٠) الشيازي عطبقات الفقهاء " و١١ " والأسنوي عطبقات الشافعية ٢٨٠/٣٠

⁽٥) النووى ، روضة الدلاليين ١/٥٥ والاييارى ، المواكب العلية "١٢"،

⁽T). 7\TFT:

⁽٧) المصدرنفسد ٢٦٢/٢ - ٢٦٣ وروضة الطالبين ١/٥٥٠

⁽٨) في (ز) في تصحيح القنييه .

فإن قيل ا قد ظتم إنه يجوز الاجتهاد في القبلة وإن تغير اجتهاده عمل بالثاني والثالث والرابع في الصلاة الرباعية وصلوك كل ركعة إلى جهة باجتهاده ، وانه إذا اجتهد في انا عسن عسل بالاجتهاد الا ول واستعمل ما أداه اجتهاده إليه ، والإنا الثانون لا يجوزا ستعماله بالاجتهاد ثانيا بخلاف القبلة ، قيل : فما الفرق بينهما ؟ .

⁽١) الشرح الكبير ه/٣١٣ وانظر النووك ،المجمسوع ٣/١٥-١٦ •

⁽٢) القزويني "٣٣".

⁽٣) حليسة العلما ٢٠ / ١٤٨ وانظر النووى المجموع ٣ / ١٦ وابن الصلاح الفتاوى ٢٦ - ٢٧ .

⁽٤) النووي ،المجموع ٣/١١ =

⁽٥) الرافعي ، الشرح الكبير ٥/٣١٣ والنووي ،المجموع ٣/٥١ =

⁽٦) تكلة من إز) والذي في الاصل ظاهره يقتضى .

^{· 7 2 - - 3 7 - (}Y)

ظنا الفرق إن القبلة يجوز العدول عنها في حسال المذر، وإذا أخطأ في اجتهاده فهذا عذر، فجاز أن يعدل عنهسا وليس كذلك الما النجس ، فإنه لا يجوز استعماله في حال العسدر يحال ، فلذلك لا نجعل خطأه فيه عذراً ، فدل على الفرق بينهما (٢).

⁽۱) في (ر) ، (س) زيادة بينها،

⁽٢) الجويني ،الفروق "٣٥ " والنووى ،المجموع ١٨٨١-١٩١٠

[·]Y9/1 (٣)

^{·)} T · -) T % /) (E)

⁽٥) قوله "بالتيمم " ويمورته إذا كان الما ماضرا وازدهم عليه المسافرون على بدر ولا يمكن أن يستقى إلا واحد بعد واحد و وقوله "قاعدا" وصو رتم إذا يكون جماعة في مكان ضيق لا يمكن أن يصلى فيسه قائما إلا واحد ، والنووى ذكر الخلاف في الجميح ورجح عدم الإعادة ١/٦٩ ، وانظر المجموع ٢٤٢/٢

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١/٩٦٠

يخرج الوقت ،لم يجز التيم للنصفيه = و صنهم من قال : إن خاف قوت الوقت ،فله التيم وإن كان الما وي حد القرب ، قال السبكي فسي شرحه لمنهاج النووي : وهذا أصح (٢) ويو يده ما روي عن ابن عمر أنسه أقبل من الجرف (٣) حتى إذا كان بالمريد (٤) تيم وصلي العصيو فقيل له التيم وجدران المدينة تنظر إليك ؟ فقال : أوا هيي حتى إذا كان بالمريد أدخلها ،ثم دخل المدينة والشمس حية مرتفعة ولم يعد الصلاة (١) ومنها المقيم إذا لم يجدد الما ، فله السعى الميه وان خرج الوقت ولا يتيم (٢) ، والفرق بينهما أن صلاة اليقيم لا يسقط قضاو عا بالتيمسم يخلاف السفر الفرق بينهما (٨) . ومنها المن تيقن الما في

⁽١) المُزالي والجويني •

⁽٢) انظر النووى ءالمجموع ٢٤٧/٣ وروضة الطالبين ١٩٦/١

⁽٣) في (ر) ، (ز) الحرب.

⁽ع) موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام كانت بدء أموال لعمر ابن الخطاب الحموى ممجم البلد ان ١٢٨/٢٠

⁽٥) حتى ساقطة من الا على ، (س) و مثبتة في (ر) ، (ز) •

 ⁽٦) الدارقتأني والسنن ١/٦/١ والبيهقي والسنن ١/٤٢١ =
 والحاكم والسندرك ١/٠٨١ واين حجر وتلخيص الحبير ١٥٤/١ واين حجر وتلخيص الحبير ١٥٤/١

⁽٧) هذا الذي ذكره نقله النووى عن جماعة من الخرسانيين ووصفه بانه ليس بشيء ورجح المشهور من المذهب وهو انه يصلى بالتيم و يعيد إذا وجد الماء = وذكر قولا آخر انه يصلى بالتيم ولا إعادة عليه و المجموع ٣٠٥، ٣٠٥، وما نقله الموء لف ذكره الرافعي في الشرح الكبير ٢/٢، والنووى في روضة الطالبين (/٤) =

⁽٨) الجويني ،الفروق "٢٦"٠

رعله ولم يعلم مقره فيم عفله الطلبوان خرج الوقت .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١٠٢/١

⁽٣) ٢٠٨/٣ ـ ٢٠٩ وفرقوا بين وجوب السعى إذا كان يعينا وشمالا وقدم وجوبه إذا كان في صوب مقصده بأنّ المسافر يتيامن ويتياسر في حوائجه ولا يعني صوب مقصده ثم يرجع قهقرى وجوانب المنزل منسوبة إليسه دون ما بين يديه ولكنه منع بان المسافر ما دام سائرا لا يعتاد المضي عينا وشمالا كا لا يرجع القهقرى وازا كان في المنزل ينتشر في جميع الجوانب كلها ويعود إلى منزله فالفرق منوع.

⁽٣) الرافعي ،الشن الكبير ٢٠٩/٢

⁽ع) البصاريقسه ١/٥٥/٠

⁽ه) تكلة يتم بها الكلام كا في المصدر الذي اخسد منه المو لف =

[·] E·/) (\3) -YOY/Y (Y) -9E/) (7)

وغيرها وهو الفهوم من عبارات الأصحاب أنه لا يلزمه ذلك عبل يتيم، و منها: إذا لم يكن عم إلّا ثوب واحد تجس و معمه ما يفسله به ، لكن لو اشتفل بفسله خرج الوقت ، نقل القاضي أبو الطيب اتفساى الا محاب الله يلزه غسله وإن خرج الوقت ولا يصلى عارياً كما لو كسان معمه ما يتوفئاً به أو يفترف من بتر ولا مزاحم له علكن صاق الوقت عنه النه لا يصلي بالتيم عبل يتوفئاً وإن خرج الوقت ، قاله النووى في شرح المهذب (١) . وسنها: الإبراد بالظهر بشروطه المعتبرة (١) . وسنها: الإبراد بالظهر بشروطه المعتبرة (١) . المسافر إذا كان / سائراً في أول الوقت ، و منها : من يدافسه (٣/أ المعدث أو بين يديم علمام يتوق اليم (٣) . وسنها المستحاضة المعدث أو بين يديم علمام يتوق اليم (٣) . وسنها المستحاضة الموقت عفإنة يصلى منفرداً أول الوقت وهو أفضل من آخوه وإن كان فسي خماهة (٥) . وسنها المنافرة ليملس خماهة أو النواوى في شرح المهذب (١) . وسنها الخماهة لو أكمل الوضوه الما الزا تيقده (١) . وسنها الإناما إذا تيقده (١) . وسنها الإناما إذا تيقده (١) . وسنها الإناما الزا تيقده الوأكمل الوضوه الما إذا تيقده (١) . وسنها المنافوات الجماعة لو أكمل الوضوه الما الذات الما الذات المعامة لو أكمل الوضوه الما الما إذا تيقده (١) . وسنها الما إذا تيقده المنافرة المنافوات الجماعة لو أكمل الوضوه الما الذات المنافة لو أكمل الوضوه الما الما إذا تيقده المنافرة المنافوات الجماعة لو أكمل الوضوه الما الما إذا تيقده المنافرة المنافوات الجماعة لو أكمل الوضوء المنافرة المنافر

^{· 7 {} Y } 7 \

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١٨٤/١

 ⁽٣) السبكي ءالأشياه والنظائر ٢/٥٢٠ =

⁽٤) الابياري ،المواكب الملية "١٣"،

^{*** (}T)

⁽٧) المصدرنفسه ٢٦١/٢٠

فإدراك الجماعة أولى (١) و قال النووى ـ رحمه الله ـ و فيه نظر ، و منها: إذا علم أنه لو قصد الصف الا ولا فاتشه (٢) الركمية . قال في شرح المهذب والتحقيق : الذي أراه تحصيل الصف إلا في الركمية الاخيرة ، فتحصيلها أولى (٣) ، و منها : إذا ضاق الوقت عن سنن الصيللة ولو كانت بحيث لو أتى بها لم يدرك ركمية ، ولو اقتصر على الواجيب لأ وقع الجميع في الوقت ، قال البفوى في فتاويه الإن السنن التي تجبر بالسجود يأتى بها يلا إشكال ، وأما غيرها فالغاهر الإتيان بها ، لا ن الصديق ـ وضي الله عينه حكان يطول القسوائة حتى تطلح الشمس في الصيح (٤) . ونقل صاحب المهمات عن النووى أنه قال في أول باب في الصيح وسنه من شرح التنبيه المسمى تحفية المنبيسة : بوجوب فنسرض الوضوء و سنه من شرح التنبيه المسمى تحقية المنبيسة : بوجوب الأقينمار على فواغيه عند ضيق الوقت أو الماء عن سينه ولعلمه هيو الغام و (٥) .

القاعدة الثانية : لا تجموز النيابة في الصلاة إلّا فسسي مسألتين :

⁽١) السيكي ، الا شياه والنظائر ٢٣٤/٢٠

⁽٢) في جميع النسخ لفاتتــه .

⁽٣) السجموع ٢٦٣/٣ - ٢٦٤٠

⁽٤) السبكى ،الأشياه والنظائر ٢/٤/٣ وابن الطقن الأشياه والنظائر ٣٢٤/٣

⁽٥) السبكي ،المصدر السابق ،

⁽٦) الزركشي ، المنثور ٣/٤٤٠ والنووى ، المجموع ٨/٤٥ - ٥٥ والابيارى ، المواكب العليمة " ١٤٠ .

إحداها: ركمتى الطواف عن معضوب (١) وميت .

المسألة الثانية: إذا حج الولي بالطفل الصفير غير السيسز وصلى الائب أو الجد عند عدم الاثب ركعتى الطواف صح وارن لم يقسم فيرهما مقامهما في ذلك (٣).

فإن قال قائل : ما الفرق بين الصلاة والحج ، لا نكم قاتم : إن الصلاة لم تجسور النيابية فيها والا ما استثنى وقلتم ، إن الحج تجسور النيابة فيه وكل منهما عبادة ؟

قلنا الفرق بينهما أنه لما كانت الصلاة لا تصح النسابسة فيها بمد البوات الفلهذا لم تصح في حال الحياة ءوليس كذلك الحج الأنه لما صحت النهابسة فيه بعد الوقاة الفكذلك في حال الحياة ويوا كده ورود النص فيه بخللاف الصلاة الفدل على الفرق بينهما (١٤)

القاعدة الثالثية اليسطى المواذن أن يقطع الاندان بعيد توادد الثالثية المسائل العدول فيه إلا في مسائل ا

منها: إذا أذن المواذن مثم شرع آخر بعده يواذن المصلور (٥) الإمام لتقام السلاة قبل فراغه من الاأذان مفعليه أن يقطع لتقسسام

⁽١) زمن لا عراك بسه كأن الزمانة فضيتسه و منعته الحركة . الفيوس والمصباح المنير "عضب "،

⁽ ٢) الزركشي ، المنثور ٣ / ٤ ؟ . ١ والجويني ، الفروق "١٢٢"، والابياري ، المواكب العلية " ٤ ١ " .

⁽٣) الجويني ،الفروق " ١٣٢ والنووى ،البجموع ٨/٤٥-٥٥٠

⁽٤) الجويني ءالفروق "١٣٢، "٠

⁽٥) في (ز) ولتقام -

الهصلاة وليصلى الإمام . تصعليه الشافعي _ رحم الله _ في الأم . وتستحب الإجابة عسقب كل كلة من الأول والثاني " لكن تقل شيخنا حمال وتستحب الإجابة عسقب كل كلة من الأول والثاني " لكن تقل شيخنا حمال الدين في مهماته عن المرافعي في كتابه الإيجاز / في أخار الحجاز: (٣/ب أنه لا تستحب إجابة الثاني إنّ أجاب الأول وصلى في جماعة (٣) . ويستحب للإمام أن لا يو خر الصلاة إن حضر بعد الجماعة (٣) وإزا أقيمت الصلاة لم يحل له الانتظار من غير خلاف ، كما في الكيفايسسة عن الإمام (٤) . وإذا شوع المو ذن فيها بموضع أتمها فيه . ذكو النووى من زياداته في الروضة (٥) . ويكوه القيام للصلاة قبل (١) فراضه منها : إذا شرع المو ذن في الأذان برضان ظاناً أنّ منها لفجر لم يطلع ، فإذا هو قد علم وجب عليه قطعه لمخوف وقوع الناس في الإنظار إذا كان من عادته إساع الاثران الأول جهرا وسرا في الثاني للإعلام (٨) يطلوع المنجر ، و منها : إذا أذان الأول جهرا وسرا في الثاني

⁽١) لم أُجد النصفي الاثم وقد نقلت النبووى في المجموع عليا

⁽٢) قال الا "سنوى "إذا سبع البوادن وأجاب وصلى في جماعيسة فلا يجيب الثاني ءلا ته غير مدهو لهذا الا ذان والذى قالسسه حسن إلا أن استحباب الجماعية لمن صلى في جماعية أيضا سنة " (١٦٨/ وانظر النووى المجموع ١١٩/٣ .

 ⁽٣) النووى ، السجموع ٤/ ١٣١ -- ٢٣٢٠٠

⁽٤) المصدرنفسه ٨٩/٣٠

[·] Y · · /) (o)

⁽٦) في (ز) بعد.

⁽٧) النووي، السجموع ٣/٥٥٠٠

⁽٨) في الأصَّل ، (س) ، (ر) الاعلام والمثبت من رَّ ز) .

فظهر عدم دخوله وجب القطع لثلا يصلى في غير الوقت فلم يصح • ومنها : إذا خشى البوادن الهلكية ، فقطع ، جاز ، وليس لسيه أن يستخلف غيره ليتم الاثنان -

غان قال قائل : قد قلتم إن للإمام أن يستخلف في الإمامة وليس لليوادن ذلك ، فما الفرق ؟

قلنا : الفرق بينها ان المستخلف في الإمامة تتم له صلا تسه كلها بخلاف الا دان ولا ته لم يحصل له غير بعضه ولم يتدارك ما فاته ولا ته لو أراد أن يسبني بعد دلك لنفسه لم يجز ، وارز أراد أن يستخلف غيره ليسبني على أذاته لم يجز ، ويحمل ذلك على اللعب ولم يحصل غيره ليسبني على أذاته لم يجز ، ويحمل ذلك على اللعب ولم يحصل المقصود • فدل على الفرق بينهما (٤) ، ولو نام المو و ن في أثنا اأذانه ، ولرت إن كان كثيرا قطعه ، وإرن كان يسميرا لم يقطعه اليسير مسسن النوم والإغسماء قطما (٥) ، ومل للمنفرد أن يو ذن أو لا ؟ قولان :

⁽۱) في (ر) ۱۰ (ز) لم٠٠

⁽٢) ابن عجر ، تحقة المحتاج ١/ ٥٧٥ والاييارى ،المواكب العلية

⁽٣) النووى ءالمجموع ٣/١١٣-١١١٠

⁽٤) الشاقمي «الامُّ ٢/٤) والشاشي «حلية العلما ٣٩/٣ وذكر اللافاً في جواز البنا ، وانظر النووى «روضة الطالبين ٢٠١/١

⁽٥) ذكر الشافسي في الائم انه يستحب استئناف الائدان فان بني على أذانه صح سواء طال ذلك الفصل أم قصر ٢٤/١ و ببذا قال المراقيون وقال الخرسانيون في بطلان الأذان بالفصل الكثير قولان النووى عالمجموع ٢٤/٣٠

⁽٦) في (ر) ، (ز) ام وهكذا بعد كل استفهام بهل.

القاعدة الرابعة عنيس أن يكون للمسجد مو أننان المسالة العداما عو أن قبل الفجر و آخر عليه الله الأفي مسألة وهي عالم الإذان الفجر الاثنان الفجر لا قبله الم يقدم فيها الاثنان على الوقت لفلا يشتبه عليهم الاثمر عنيها الرافعي في السرح الكبير عن يحيى اليمني (٥) (٦) في البيان عن بعض الاصحاب و الكبير عن يحيى اليمني اليمني المني المنان عن بعض الاصحاب و الكبير عن يحيى اليمني اليمني المنان عن المعنى المنان عن المعنى المنان عن المعنى المنان المنان عن المعنى المنان المنان عن المعنى المنان المنان المنان عن المعنى المنان المنان المنان عن المعنى المنان المنان

⁽۱) الرافعي ، الشرح الكبير ١/١٤١ - ١٤٢ والتووى ، روضة الطالبين ١/ ١٩٥ - ١٩٦ -

⁽٣) هو "اني اراك تعب الفنم والبادية فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالندا وفائه لا يسمع مدى صوت المووذن جن ولا إنس ولا شمى ولا شهد له يوم القيامة "قال أبو سعيد سبعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ه

اليخارى ءالصحيح ٨٧/٢ -- ٨٨٠

٣) الرافعي ،الشرح الكبير ٣/٩٩٠٠

⁽٤) في الأصَّل ، (س) ، (ر) بالاذان والعثبت من (ز) .

⁽٥) في الأصُّل ، (س) ، (ر) التبيس والمثبت من (ز)٠

⁽۲) ابو الخير يحيس بن أبي الخيربن سالم العمراني اليماني مصنف البيان والزوائد (۹۸۶ سـ ۸۵۵) ، الا منوی ، طبقات الشافعية ۲/۳۳۳س الشافعية ۲/۳۳۲ والسبكي ، طبقات الشافعية ۲/۳۳۳س ۱۸۰/۹ ، الزركلي ، الا ملام ۱۸۰/۹

[·] TX-TY/T (Y)

وهل يو أن للفائتية أولا ؟ فيه ثلاثة أقوال ؛ أصحها ؛ من زيادات الروضية وهو القديم الجواز أو فوائت ، فالا ولى فقط .

القاعدة الخاصة « من أحرم يغرض قبل وجوبت عليته ، ثم وجب عليه في أثناء ،لم يسقط عنه واجبت بتلك الصلاة (٣) إلا فسلسل « مسألة » وهي ما إذا صلى الصبي أول الوقت قبسل بلوغت صلاة فرض « ثم بلغ في أثنائت أجزأتت تلك الصلاة على وجب عليت ،كسل نقله الرافعي عن نص الشا فعي (٤) ــ رضي الله عنه ــ والا أسة إن صلت مكشوفية الرأس في أول الوقت ، شم أعتقت في أثنائته ،لا إعادة عليها مست ورة الرأس .

فإن قال قائل : ما الفرق بين سائر الصلوات والجمعسة ، لا أنكم قلتم : إن الصبي إذا صلى غير الجمعة قبل وجوبها عليه في أول الوقت ، ثم بلغ في أثنائه وان صلى الظهر في يوم الجمعة / قبل البلوغ ٣٢ /أ في أول الوقت ، ثم بلغ في أثنائه ووقت الجمعسة باق و هي لم تفعل بعد لم يجزه عن الجمعة (٦) ؟

⁽١) النووي ١٩٧/١ وعير بالا عليهر.

⁽٢) السيوطي ،الا شباه والنظائر "٦٣» " والتووى ، روضة الطالبين ١٩٧/١

⁽٣) الراقعي ،الشرح الكبير ٨٢/٣٠

⁽٤) الشرح الكبير ٨٢/٣ ـ ٨٣ وذكر عن ابن سريسج انه تجب عليه الإعادة ، انظر ابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد العلائي ١٢/١ •

⁽٥) الرافعي ءالمصدرنفسه.

⁽٦) هذا أحد الأوجد والثاني يجزئه عن الجمعة وهو الأصّح ، الرافعي ■ الشرح الكبير ٣ - ٨٥ - ٨٠٠

قيل : القرق بينهما انه إذا صلى غير الجمعة لم يكن انتقل إلى ما هو أفضل وأكمل مرض أكسل ما صلى ، وفي الجمعسة قد انتقل إلى ما هو أفضل وأكمل ألا ترى أنها تتعلق بأهل الكال وهذا بخلاف المسافر والعبد إذا صليا الظهر ، ثم أقام المسافر وعتق العبد ووقت الجمعسة باق و هسي لسسم تقمل بعد لم يلزمهما الجمعسة ، وعلل الرافعسي ـ رحمه الله ـ لذلك أنهما حين صليا كانا عن أهل القرض بخلاف الصبى ، فدل على الفسرق بينهما (١)

القاصدة السادسية ، قراءة الفاتحية ركن من أركان الصيسلاة لا تصع بدونها (٢) إِلا في مسائل :

منها: ركمة مسبوقة مسع إمام غير حدث ومنهسا: إذا أحرم المأموم واشت غل بالقراءة قبل دعاء الاستفتاح ، فركع الإمام القطاع القراءة وركع ليدرك الركمة ، فهو كالمسبوق (٥)(١) . ومنها : إذا كان المأموم بعلى القراءة وسبقه الإمام بثلاثة أركان طويلة وهسي ما عدا الاعتدال والجلوس بين السجدتين على الاصّح ، فيلغى القراءة ليدرك مع الإمام الركمة قبل فسرافه من الا ركان الثلاثة (٢) . ومنها : إذا كان (٨) لا يحسنها فلمه

⁽١) الراقعي ،الشرح الكبير ٣/٥٨-٨٦٠٠

⁽٢) النووى ،المجموع ٣٣٦/٣ ٠

⁽٣) مع ساقطة من (ز).

⁽٤) النووى ،المجموع ٣٢٦٦/٣ والشربيني ،مفنى المحتاج (٤) والمراد بقوله غير محدث أي محسوبة للإمام فلا تحسب له لوبان محدثاً أو في خامسة .

⁽٥) الرطني عنهاية المحتاج ١/٨٥٤٠

⁽٦) في (ز) زيادة في وجسه .

⁽٧) النووى ،روضة الطالبين ٣٧١/١ ٣٧٣، ٣٧٤، ،والشربيتي ،مفنى المحتاج ٥٨/١) ، وقليوبي المحتاج ٥٨/١) ، وقليوبي المحتاج ٥٨/١) ، وقليوبي المحتاج ٥٨/١)

⁽٨) في (ز) ما اذا لم .

الانتقال إلى سبع آيات من غيرها وإن كانت تغرقية مع حفظه متوالية علي الأصبح من زيادات النووى (1) _ رجمه الله _ وتكوه الصلاة بتنام وفأفيا (٢) وتبال بلخن غير معنى في الفاتحة عللقاً وفي غيرها مع عجز أو جهيل أو نسيان لم يضر كلوله * إن الله يرى من المشركين ورسوله * يكسر اللام (٣) ولو يسيها فقولان : أشهرهما : وهو الجديد عقدم الإجزا ولا يعتد ليب بتلك الركمة فيها عقان تذكر بهد الركوع عاد إلي القيام وقرأ وإن تذكر بهد الركوع عاد إلي القيام وقرأ وإن تذكر بهد أن صار قائبا للثانية لفت الا ولى عكما في زيادات الروضة (١٤) عن الا من أن مساويا لحروفها ما ليب يقدر على الفاتحة بتلقين أو قراءة في مصعف قبل الفراغ عنها (١٤) ولو أولا ، ولو أمس الريف الثاني دون الا ول أتى بالذكر قدر الريف الا ول أولا ، مراق قدرها وأجزأه (١٤) ولو عجس المريخ على الصحيح عقل المحيح عقل أل يحسب شيئاً وقف قدرها وأجزأه (٢) ولو عجسز (٨) عن قراءة الفاتحة لتتحد والوسيس مال و تحسود ، فعل للغليسة ولم تبطيل صلاته التبعد (١٩) .

⁽١) روضة الطالبين ١/٥٦ =

⁽٢) التمتام من يكرر التا والفأفا من يكرر الفا ويتردد فيها النووي رونية التألبين ١/٥٠/١ -

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين. ٢/١ والمجموع ٣٩٣/٣-٣٩٤٠

⁽٤) النووي ١/٤٤٢ والابياري ءالمواكب الملية " ١٥"،

⁽٥) الشافعي ١/٨٩٠

⁽٦) التووى ، المجموع ٣/٤/٣ وبوضة اللاليين (/٢٤٤،

⁽٧) التروى ، روضة الطّالبين ٢٤٦/١

⁽٨) في الأصُّل "س" عجل والمثبت من (ر) ، (ز) ٠

⁽٩) الشافمي ، الاثم ٢/٤٩ والنووى المجموع ٣٥٨/٣ ، ١٠٨٠،

وأماالسورة

فإن تعذرت إلا بالتدويع قطعها وركع لتركم حراماً وترك السنة لاجتناب (١) . الحرام واجب .

فإن (٢) قال قائل : قد قلتم إن المسبوق إذا وجد إمامسه في السجود كبر تكبيرة الإحرام وهوى للسجود (٣) ولم يكبر حين يقدو م آيمد سلام الإمام (٤) ، لأن ما لا يعتدله بحد ليسطيه فعله ، وقد قلتم إلى إذا أدرك الإمام في التشهد الأول تشهد معده وإذا كبر الإمام وقام للثانيسة كبر المأموم معده (٥) / وكان ينيفى على مقتضسو ١٣٧ / القاعدة ، أن المأموم ليس له فعل ما هدو غير محسوب لده والإ فسلال الفرق بيسنهما (٦)

قلنا : الغرق بينهما اله إذا أدركت في التشهد الأخير ، مرت فسلم الإمام ، خرج المأموم عن الاقتدا وقام ليكمل لنفسد لم يكبر ، لا ته إلى الآن لم يحسب لمد شي " وفهو ماش على القاعدة (٧) وليس كذلبيلك إذا أدركه في التشهد الا ول ، لا أن الإمام يقوم للثانية ويكبر ، فتكبير ته

⁽۱) ابن الطقن ءالا شباه والنظائر "۲٦" والرافعي الشرح الكبير ١٠٧/٤ ، والا سنوى عطالع الدقائق ١٠١/٣ -- ١٠٠ والسيوطى ءالا شباه والنظائر " ١٦٤".

⁽٢) في "س" وان ٠

٣١ على الا صح وقيل يكبر والمذهب الا ول الشيرازى ■
 ١١٨/٤ المهذب ٤/٢١٨٠

⁽٤) تكله يتم بها الكلام والقول بعدم التكبير هو الا صح ، النووى ، روضة اللالبين ٣٧٨/١٠

⁽٥) النووى «السجموع ٤/٨١٦- ٢١٦ وانظر الرافعي ٤/٥٢٤-٢٦٦٠

⁽٦) بينهما ساقطة من (ز)٠

⁽٢) القاعدة ساقطة من (ز).

إتباعا لإمام وإن كان غير موضع تكبير المأموم ، فدل على الفرق بينهط (1) ولو (٢) قام المأموم قبل تمام الإمام التسليمة الأولى بطلت صلا تسبق إن كان متممداً بغير نيسة المفارقية (٣) . و هل للمعبوق أن يقتدى بمسبوق آخر أو بأجنبي ؟ صحح الرافعي عدم الجسواز (3) وقيلل بالمنبع في الجمعية دون غيرها ، كما صححيه النووى في شيرح البينة بالمنبع في الجمعية دون غيرها ، كما صححيه النووى في شيرح

القاعدة السابعة : الكلام في الصلاة متعمداً مبتلل لها (٦) إِلّا في مسائل :

منها المن دهاه النبى صلى الله عليه وسلم في عصوه وجب عليسه الرد ولم تبطل صلا تسه (۲) ومنها : إشراف مسلم على البلاك كأعسى أو صبى لا يعقل بفغاف مصل وقوصه في بئر أو نار بفأرشده علم تبطل وكذا غافل أو نائم قصده سبع أو حسية أو ظالم يقتلسه ولم يمكن إنذاره إلا بالكلام وجب ولم تبطل صلا تسه وكما نقله الا منوى في مهماتسه (۸) من الشاشي في الترفيب والحاوى للماوردى وغيرهما ، و نقل الرافعي عسسن أكثر الا محاب البطلان (۹) و تابعه النووى في الروضة على تصحيحسسه

⁽١) الجويني ءالفروق "٦٥"٠

⁽٢) في "ز" فلو •

⁽٣] النووي ءالمجموع ٣/٨٨٤٠

⁽٤) الشرع الكبير ١٣/٤ه٠

[·] Y & O — Y & E / E (0)

⁽٦) الغزالي ءالوجيز ٤٨/١ والنووى ءالمجموع ٤/٥٨٠

 ⁽٧) النووى ، روضة التالبين ١/١٩١ والمجموع ١/١٨ .

⁻TTA/1 (A)

⁽٩) الشرح الكبير ١١٥/٠

فقط (1) وصعح في التحقيق عدم البطلان . وذكر في شرح المهسذب ما يقتضيه (٢) ويقل عسن أبي اسحاق المروزى عدم البطلان وكذا من القاضي أبي الطيب في التعليق ومحاب المهذب والمقولي في التسسة ولم ينقل البطلان إلا من تصحيح الرافعي فقط ومنها : ماحكاه المحاطي أنمه لوقال : آه من خوف النار ، لم تبطل صلا تسه والصحيح : البطلان (٢) . ومنها الإنان عامداً في صلاته لم تبطل في الا صدح من شرح المهذب ، وكذا سائر القرب (٥)

القاعدة الثامنية ؛ الحديث بعد صيلاة العشاء مكسروه إلا في مسالتين «

إحداثما: اذا كان الكلام في خير كذاكرة العلم وما شابهه (٢). المسألة الثانية: إذا تكلم لعذر قاله في الروضية (٨).

القاعدة التاسعة : صلاة النفل في بيت أفضل من المسجد (١٠) (١٠) لما رواد التأبرايس في معجمه الكبير عن صهي

[·] ۲۹3/1 (1)

^{3\1}A-7A•

⁽٣) النووي ء المجموع ٤ / ٨١٠٠٠٠٠

⁽٤) الراقمي الشرح الكبير ٤/٥١١ والتووى السجموع ٤/٩٨٠

⁽٥) النووى ٤/٤٨--٥٨٠

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١٨٢/١ والسرملي ، تهاية المعتاج ١/٥٥٣٠

⁽٧) البصدران السابقان ..

¹人Y/1 (人)

⁽٩) النووى ، المجموع ، ٣٠/٩٥ - (٩٦ ، ي ٥/٨) وابن خطيب الدهشة ... مختصر قواعد العلائي (/١٥١-٥١٥٠

⁽١٠) في الأصَّل؛ (س) صهيبة والمثبت من (ر)، (ز).

ابن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال 1 (فضل صلاة الرجل في بيته على صلا ته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة [٢) .

قال أصحاب الحديث: إسناده متماسك (٣) . والقدر الذي يمتاز به الواجب على النفل هو سبعون درجة حكاه النواوي في الروضة من زياد اتبه في أول النكاح عن الإمام (٤) / إلا في مسائل مستثناة ٢٣/ أ

منها: صلاة العيدين . ومنها : الكسوفين . ومنها: ومنها: القلة يوم الجمعة في وقت البكور لها لفضيلة البكور . ومنها: ركمتا الطواف (٨)

و منها ۽ رکفتا الإحرام إذا کان في موضع إحرامه مسجد

⁽١) صُهَيب بن النسعمان غير منسوب ذكره عمر بن سَنَيَّه وغيره في الصحابة . وذكروا هذا الحديث عسنه ابن حجر ، الإصابة ١٦٣/٥ وابن عبد البر ،الاستيعاب ١٦٣/٥ وابن الأثير ،أسد النابة وابن عبد البر ،الاستيعاب ١٦٣/٥ وابن الأثير ،أسد النابة

⁽٢) ٨٣/٥، وفي صحيح مسلم "عليكم بالصلاة في بيوتكم فِإِنَّ خيــر صلاة المراه في بيته إلا الصلاة المكتوبة " ٢٠/٦٠

صلاة المرافي بيته إلا الصلاة المكتوبة " ٢٠/٦ . حمد ى السلفس -(٣) قال معقق الكتاب/: قال في مجمع الزوائد و فيه محمد بن مصمب القرقسائي ضعفه ابن معين وفيوه ووثقه أحمد / . وفي تفضيل الصلاة في المنزل حديث مسلم المتقدم .

[•] T/Y (E)

⁽٥) النووي ،المجموع ٥/٥٠

⁽٦) الشيرازي ءالبهذب ه/٤٤-٥٤٠

⁽٧) الرافعي ،الشرح الكبير ١١٩/٤ والنووي ،البجوع ١/٤٠٠

⁽٨) النووى مروضة الطالبين ٣/٣٨٠ (٩) المصدر نفسه ٣/٢/٣٠

ومنها: المسجد الحرام و مسجد المدينية (1) _ مسجد النبي ملى الله عليه وسلم = و مسجد الا تصى (٢) . نكره النووى في شرحه لمسلم . وأفضل نافلة تصلى بالمسجد الحرام داخل الكعيسة ،كما هو مقتضى كلام النووى في التحقيق = قال : والنفل والنذر والقضاء في الكميسة أفضل من خارجها ، وكذا مكتوبة مو داة ،فان رجبي لها جماعية يضيق عسنها فضارجها أفضل و قربها أفضل وأفضله الحجر (١٤) ،خلافا لما نكرره السبكي في شرحه : أنّ صلاة النفل في بيته أفضل ،والناهر ما قاله النووى لكثرة الثواب فيه ، فقد تقرر من القاعدة أن صلاة الغرض في السيحد أفضل (٥) وإن كانت جماعية البيت أكبثر ، كما في الحسساوي (٢) السيحد أفضل (١٥) وإن كانت جماعية البيت أكبثر ، كما في الحسساوي المنافية المقتضى كلام النووى في منهاجه " ، وذكر القاضي أبو المأيسب

⁽۱) النووى مشرح صحيح مسلم ١٦٤/٩ وذكرفي المجموع أن الصلاة في البيت أفضل منها في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٩٧/٣ وارتئر ابن خطيب الدهشة مختصر قواعد العلائسي ١٩٧/٣

⁽۲) هو من إضافة الموصوف إلى صفته وقد أجازه الكوفيون وتأوله البصريون على أن فيه معذوفا تقديره مسجد المكان الا تصى و منه وما كت بجارب الفريى ، النووى ، شرح صحيح مسلم ١١٨٨٩٠

⁽٣) ١٠٦/٩ ولم أجد نصب فيه على أنَّ المسجد الأقسص (٣) أنَّ المسجد الأقسص البيت وفي المجموع ١٩٧/٣ تفضيل البيت على مسسسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم =

⁽٤) النووى ،المجموع ١٩٥/٣ والسبكي ،الأشباه والنظاعر

⁽٥) النووى ءالصدر نفسه ١٩٧/٣٠

⁽۲) الماوردي ۲۹۳/۲

^{• &}quot;IT" (Y)

قي تعليقه الأن البيت أولى (١) ودليل ما في الحاوى وغيره ما فكسموه أبو داود من رواية أبي ين كعب ولم يضعفه وأشار البيبقي إلىسس صحمته وصعده ابن حبان أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال الاصلاة الرجل مع الرجسل أولى (٢) من صملاته وحده ومسلاة الرجسل مع الرجلين أولى من مسلاته مع الرجل وما كان أكثر فهو أحسب إلى الله تعالى) .

القاعدة الماشرة : من شك بعد فرافسه من غرض أنسه ترك شيئا منه له يو ثر على المشهور إ ؟) الله في مسألتين ا

إحداهما اذا شك في النيسة أو تكبيرة الاحرام بعد الفراغ مست الصلاة ضرّ الآرة حين فعلها لم يكن في صلاة (٥) . ذكره البغسو ى في فتاويسه و مقتنس إطلاق كلام الا صحاب خلافسه ، كما قالسسه النووى في عنهاجسه (٦) ، ولو شبك بعد السلام في ترك فرض لسسم يو ثر على المشهور ، فالا ستثناء على ما قاله البغوى وغيره (٢) ، وأن شك في أثناء الوضوء أنّه ترك فرضا منسه لم يجزه بخلاف ما إذا شبك بعسد في أثناء الوضوء أنّه ترك فرضا منسه لم يجزه بخلاف ما إذا شبك بعسد فراغسه ، كما رقله النووى في الروضة وغيرها (٨) .

⁽١) النووى ،المجموع ١٩٧/٣ والسيوطي ،الا شباه والنظائر ١٦٤٠

⁽٢) في مصادر الحديث "أزكى ".

 ⁽٣) أبو داود ،السين ٢/١ والييهقي ،السين الكيرى ٦١/٣
 وابن حبان ،التحيح ،٣٨٣/٣ وانظر ابن حيل ،البسند ٥/٠٥/١
 والنسائي ،السنن ٢/٥٠/٠

⁽٣) الزركشي ، المنثور ٢/٩٢٥ والسبكي ، الا شياه والنظائر ٢٨٠١٢/٢ والنووى ، روضة الطالبين ٢/٩٠٣ وابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد المالات د/ ٢٠٠٠

الملائي ١٦٩/١٠ (٥) المصادر السابقية ، (٦) "١٥"٠

⁽٧) الزركشي ،المنثور ١/٩٩٥، والنووي ، روضة الطالبين ١١/١٠٠٠

⁽٨) إذا شك بعد الفراغ من الوضو ولم يجب عليه شيء على الاعلم ووضة الله الماليين ١/٤٦ ، وواضة المراكبين ١/٤٦ ، والمجموع ١/٨٦ وانظر السيوطي والأشباه والنظائر ١٨٣٠،

السالة الثانية الإداشة بعد فرافه من المسلاة على كان متاله ولا المحكى الثووي في شرح المهذب في باب المسح على الخفين وجهين الله هب منهما أنه يضر

قیل ، فیا الغرق بین ما إذا شك بعد سلا ما أنه ترك فرضا لم یو ثر ولو شك بعد سلا مه أنه ترك شرطًا ضر ا

قليا: الفرق بينهما من وجهين ج

أحدهما ، أن الأركان يكثر الشك فيها لكترتها بخلاف الشرط لقلتم وليندورة وقوع الصلاة بغير طهارة .

الثانيس ؛ إِذَا شيك في الشرط فقد شيك في انعقاد الصلاة • والأصل عدم انعقادها • •

القاعدة / الحادية عشرة : من وجب عليه شن ، ففات وقت • ٣٦/ب سه (٣) سه لزمه قضاو • وسقط بفعله إلا في مسائل •

منها : ما إذا تذرأن يصلى جبيع الصلوات في أول أوقاتها ، و الله الله و الله الله و الله

و منها : إذا تذر صوم الدهر ففاته شي الم يتصور قضاوا المراد المرا

⁽١) ٩٩/١عـ ٩٩٤ والنظر الزركشي عالمنثور ٩٩/١ه عوالأسنوى ،

⁽٣) الزركشي ، المنثور ٢/٩١٥ والنووي ، المجموع ١٩٤/٩ والائسنوي منالع الدقائق ٢/١٨ -٨٨٠

⁽٣) الزركس ، المنثور ١٩/٢ والسبكى ، الأشباه والنظائر ٢٣١/٢ والسبكى وابن الطقن ، الأشباه والنظائر ٣٨" والسيوطى ، الأشباه والنظائر ٩٢٠٠

⁽٤) المادر السابقة . (٥) المادر السابقة .

ومنها ؛ إذا نذر أن يعتق كل عبد يملكه ، فملك عبيداً وأخسر عتهم حتى مات لم يعتقوا بعد حت ، لا نهم ينتسقلون إلى و رئته (٤) و عنها ؛ إذا نذر أن يحسج كل عام من عموه ، ففاته شيء من ذلسك افهو كما تقدم في صيام الدهر (٥) ، ومنها ؛ إذا دخل مكة بغيسسر إحرام وقلنا ؛ يجسب عليه الإحرام عنه الدخول فلا تدارك ، لا نكم إذا خرج إلى المل كان الثاني واجبا بأصل الشرع لا بالقضاء والا تصسيح خرج إلى المل كان الثاني واجبا بأصل الشرع لا بالقضاء والا تصسيح

القاعدة الثانية عشرة 1 من صلى قاعداً لعجزيم بأن لا يسقدر على القيام كان ذلك واجميه ولا قنما عليمه (٢) إِلاّ في مسألتين :

⁽١) الزركشي ،المنثور ١٩/٢ ،السيوطى ،الا شباه والنظائر ٢٦٩٠

⁽٢) اجرة ساقطة من (ز)٠

⁽٣) الزركشي ، المنثور ٨١٨/٢ ، والسيوطى ، الا شياه والتظائر "٣٠"،

⁽١) الزركشي ،المنثور ١٩/٢ وابن الطقن ،الا شياه والنظائر " ٢٩"،

⁽٥) السبكي ءالا تسبياه والنظائر ٢٣٢/٢ ، الزركشي ، المنثور ١٨١٨/٢٠

⁽٦) ابن الطقس ، الأشممياه والنظائس " ٢٨" والسبكي ، الأشسباه والنظائر ٢٨ . ٢٣١ .

⁽٧) النووي ءالمجموع ١٠/١٠٠

إحداهما المان نفسه من شاهق فتكسر وعجز عن القيام (١) من قاعداً لتمديه به. وصلى قاعداً لتمديه به.

المسألة الثانية : ما إذا وتبعبثاً فزال عقله وجبعليسسه قضاء أيام زواله أو لحاجهة فلا بخلاف ما إذا وتب عبثا ، فانكسرت رجله لا قضاء عليه ، كما ذكره النووى في (٣) التحقيق ،

فإن قال قائل : ما الفرق بينهما ؟

قيل الفرق إنّ الغالب في إلقائم من شاهيق وقيوع الملكة به الفرق إنّ الغالب فيها السلامة ، الملكة به قضاء عليه السلامة ، فإنّ الغالب فيها السلامة ، فلمذا لا قضاء عليه ...

فإن قال قائل ؛ قد قلتم في أصل القاعدة إنه إذا صلى قاعداً لمجسره كان ذلك واجبه ولا قضا طيه وإنها إذا فاتته صلوات في حسال صحته ، ثم أراد قضا ها في حال مرضه ، كان له أن يقضيها صسلاة المرض من قعود (١) ، علا قلتم ؛ إنه إذا فاتته صلاة في العضر كان له أن يقضيها في السفر قصراً (٢) ؟

⁽١) في (ز) صلى ٠

⁽٢) في (ز) ووجب ٠

⁽٣) في (ز) زيادة "شرح السهذب و".

⁽٤) التووى ، المجموع ٨/٣ والراقعي ، الشرح الكبير ٩٩/٣ =

⁽٥) بسه ساقطة من (ر) ، (ز) ،

⁽٦) النووى ءاليجموع ٤/٣٦٧٠

⁽٧) الزركشييي ءالمنشور ٦٧/١ ، والتووى ءالمجمسوع ٣٦٧/٤ = ٣٧٠٠

قلنا يا لا يجهوز اعتبار المرض بالسفر علان المرض من ضرورة الاسفر عدر أبيح له القصير فيه على سبيل الرخصة عالاترى أنه له له المرم بالصلاة صحيحا عشم طرأ عليه مرض عجماز له القصود (١) ولو أحرم بها حاضراً عثم سافر علم يجز له القصر (٢) عفيان الغرق بينها و

فإن قيسل ؛ أليس لو أفسطر يوما من رضان في الحسضر بغيسو عسدر ، ثم سافرو نسوى قضاء ذلك اليوم ودخل فيسه ،كان خضيرا بيسن الإفطار / والمضسى فيسه وكان في الاصل غير مخير ، هلا قلتم ، في ١٣٤/أ القصر كذلك والإفا فما الفرق =

قسيل: إن فرعوا على ما نقله البندنيجي في تعليقه عن أبي اسحاق: انه إذا صام قضا دلك اليوم ، لم يكن له الإفطالات الوان ويجب عليه المضمى فيه اعتباراً بالاصل ، فعلى هذا سقط السو الوان فرعنا على من قال من الاصحاب اله الإفطار (١١٤) . فعلى هذا الفرق بينهما أنه إذا تلبس بالصوم في السفر كان مخيراً بين الاستدامة وبين الإفطار ، ولو أحسرم بالصلاة و نوى الإتمام لم يجرله المقصرفيه ، الإفطار ، ولو أحسرم بالصلاة و نوى الإتمام لم يجرله المقصرفيه ، فلذلك جازله التخير في قضا صوم كان في أصله غير مخيراً في قضا علا أنه أله الفرق بينهما فلا الفرق بينهما فلا المن مخيراً في قضا علاة كان في أصله غير مخيراً من الفرق بينهما فلا الفرق بينهما ،

⁽١) النووي مروشة الطَّاليين ٢٣٤/١٠

⁽٢) الشاهي، حلية الملبيا، ١٩٩/٢ والنووى ،المجموع ٢/٢٥٣٥٢/٤،

⁽٣) في (ر) زيادة والمضمن وفي (ز) كان مغيراً في الاستدامة بين الإفطار والمضمى .

⁽٤) الرسووي «البجموع ٣١٧/٣ ، ٣٦١/٦٠ ه

⁽ ه) في الأصُّل (س) ، (ر) التخيير والمثبت من (ز) ٠

⁽٦) في (زُ) ولا -

⁽٧) النووى ، المجموع ٢٦١/٦ والائسوى ، مطالع الدقائق ٢٦١/١٠

القاعدة الثالثية عشرة «استقبال القبلة شرط في صحية الصلاة الا في صحية الصلاة الله في صحية الصلاة الله في مسائل :

منها: صلاة شدة الخوف على رفسه أو ماله ، ومنها: إذا شهد على خسبة للمناه في السفر (٢) ، ومنها: السعبوس على خسبة لفير القبلة ، ومنها: السعبوس بموضع ضيق لا يمكنه استقبال القبلة (٣) .

القاعدة الرابعة عشرة : من كان بالغا عاقلاً مستور العورة علسس طهارة كاملة بعد دخول وقت العلاة مع طهارة المكان وصحمة الشروط والأركان ، فعلا تمم صحيحة إلا في مسائل :

منها الما إذا صلى من وجبت عليه الجمعة ظهراً قبل فواغ الإعلم من الجمعة المفاجديد البطلان (٥) بنا على أن فرضه الأصلى الجمعة على الصحبح (٦) ومنها : إذا اقتدى رجل أو خنثى بامرأة (٢) ومنها : إذا اجتهد اثنان في القبلة واختلف اجتهادهما عثم اقبتدى أحدهما بالآخر علم تصح صلاته (٨).

⁽۱) النووى ، روضة الطالبين ۱/۹، والمجموع ۱۸۹/۳ والا بيارى المواكب المحلية "ع (- ۵ " ،

⁽٢) تقام،

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٢١/١.

⁽ع) في الأصُّلُ (س) ، (ر) وجب والشبت من (ز) .

⁽٥) فيه خلاف في أن ما فعله أولا هل يكون باطلا أم ينقلب ره الله عند الماليون عروضة التالبين ٢/١٤٠

⁽٦) المصدر تفسيه ٢/٠٤ وقال الجديد وهو الأعظهر لم تصح ظهره وعلى القديم تصح =

⁽ Y) تقدم.

⁽人) تقدم ه

وطها : من اقتدى في حال قدوته . ومنها : من تلز مسه إعادة (٣) . ومنها : من تلز مسه إعادة (٣) . كفيم تيم (٣) . ومنها : إذا اقتدى القارى بالا مسى .

القاعدة الخاصة عشرة ، من صلى الغرض قاعدا مع القدرة عليين القيام ،لم تصح صلاته (٤) الا في حسائل:

منها: المستماضة إذا صلت جالسة لم يجرد مها وإن صلت قائمة جرى ، صلت قاعدة وصح فرضها . ومنها: من بسه سلس البول إذا كان كذلك (1) ، فالأصّح في الروضة القمود (٢) ، ولو حسرج السدم من جسد المصلى فوارا ولم يلوث شيئا منه ، الم تبطل صلا تسه (٨) ، ومنها: العارى على قول (٩) ، ومنها الا أرسد إذا قال له طبيب شقة : إن صليت مستلقياً أو قاعداً شفيت ، وإن صليت قائما دام مرضك ، فله أن صليت مستلقياً على الاصّح وقاعداً من غير خلاف ، كما نقله الرافعي المناهن وفيه نظر وذلك لا ن دوام المرض والشمسة؛

⁽١) النووى المجموع ٤/٢٠٢٠

⁽۲) تقدم.

⁽٣) تقدم.

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١/٣٣٠٠

⁽٥) تقدم.

⁽٦) في الأصَّل (س) كذلك إذا كان موالمثبت من (ر) ، (ز) .

⁽Y) النووي (/١٣٩/٠

⁽٨) المصدريقسة ٢٧٢/١،

⁽٩) المصدر تفسد ١١٢/١ .

⁽١٠) الشرح الكبير ٣/٦/٣ وهبريالاً علم ، وانظر النووى المجموع ١٣١٤/٠

⁽١١) النهاية ٢٦/٢ -

أمر مطنون وما هو مطنون لا يسقط أصل الفرض ، ومنها : رقيب المعدو إذا صلى جالسا لفرورة بأن (1) قام رآه العدو ، فيصلى جالسا وتجب عليه الإعادة لندوره / ،كما (٢) صححه النووي في شرح المهذب (٣) خلافاً ١٣٤/ب

و منها المراة إذا حبسوا في كسن المصلوا قعوداً ،أجزاهم على الا أصبح ومنها علاة الغرض على الدابة إلى كارت واقفلية على الأصبح ومنها الإذا صلى معانفراده قرأ السورة معالفاتحة اوليو على في جماعية اقستصر على الفاتحية وعجزعن القيام للسورة ، فليه الصلاة (٦) معالجماعة وقراءة (٢) السورة و قعد (٨) إن هجيلي تائيا (١٠) بقله النووى عن الأصحاب قال : والا ولى تركها و يصلى قائيا (١٠) و منها : من بيه بواسير تسيل معالقيام دون القعود ، ومنها : إذا خشى المهلاك، و منها الزيادة الموض، ومنها :حصول المشبقة الشديدة، ومنها : دوران الرأس في حق راكب السفينة ، ومنها الخوف الغرق .

⁽١) في (ز) وان ٠

⁽٢) كما ساقطة من (ز).

[·] TY0 / T (T)

⁽ه) النووي ، روضة الطالبين ١/٩٠٦ وذكر أنّ صحتها على الأصح.

⁽٦) في (ز) أن يصلي .

⁽٧) في (ز) ويقرأ.

⁽٨) في (ز) ويقعد.

⁽٩) المجموع ١٣١٣ ويوضة الطالبين ١/٢٣٦٠

⁽١٠) الطراليفوي التهذيب ١١٩/١.

⁽١١) روضة الطَّالينين ٢٣٤/١،

القاعدة السادسة عشرة النياة الفرض في وقته أدا الا قنيا الآ في مسألة وهي عالِدا أفسد فرضه عبثاً وفعك ثانياً كان قضاا وإن كان وقت باقيا ، ذكره الرافعي في الشرح الكبير تبعا للقاضي حسيسن في تعليقه والمتولى في التنة والحروبائي في البحر خلافاً لا بي اسحاق الشيرازي سرحه الله سافي لعمله (٢) عفملى الا ول لا تقضى الجمعة ، ويخرج وقت الورش ويصير قضا كالفرض إلّا ركمتسي الفجر (٢) عكا ذكره صاحب البيان وغيره والمشهور خلافه (٢) الفجر ألا ركمتسي الفجر (٢) عكا ذكره صاحب البيان وغيره والمشهور خلافه الله المناهد على المناهد المناهد على المناهد على المناهد على الناهد الناهد المناهد على المنهد على المناهد على المناهد على المناهد على الناهد الناهد المناهد على المناهد على المناهد على المناهد على المناهد المناهد على المناهد المناهد على المنا

⁽۱) وقال بعضهم ان وقعت في وقتها المعين لها ولم تسبق بأُخرى على نوع من الخلل كانت ادا وان سبقت بذلك كانت إعادة وإن وقعت بعد الوقت المذكور كانت قضا * ابن خطيب الدهشية ، مُعتمسر قواعد العلائي 1/ ١٢٥٠

⁽٢) ذكرابن خطيب الدهشة أن الصلاة إنه الفسدها تكون عند هو الا عند الفلام أبو اسماق الشيرازي فقال إنها تكون أدا مسختصر قواعد الملائي ١/٥١١ ـ ١٢٨٠

 ⁽٣) النووي ،المجموع ١١/٤ وروضة الطالبين ٢/٣٣٧ وكعتى الفجر
 يسبقى وقت ادائها إلى زوال الشمس على وجهه شاذ .

⁽٤) المشهور أنَّ وقت الرواتب يخرج بخروج الوقت الووي ، روضة الطَّالِمِين ٣٣٧/١ •

⁽ه) المصدريقسة ١٩٢/١.

⁽٦) في (ز) زيادة و هي .

و عدد علوم الشيس حتى ترتفع قيد رسح (١) و عدد الاستواء حتى تزولو عدد الاصفرار حتى تغرب وتكره أيضا بعد طلوم الفجر سوى ركمتى سسنة الصبح علما قطع به صاحب التتة ، وقال ابن الصباغ في الشامل : إِنَه ظاهر المذهب ذكره في الروضة (٢) ، وكذا حالة الطلوم (٣) والفروب وفي جمع التقديم في وقت الظهر وإن كان في غير الوقت المكروه لغيره إلا في مسألتين :

إحداهما: الصلاة في يوم الجمعة حين الحضور لها (١) وإن كان في الوقت المكروه (٥) وعلى وجمع لا تكره في جميع الا وقات الخمسة (٦) وهل هي كراهمة تحريم أو تنزيمه وجهان:

أصحبها في الوضة 1 أنها كراهة تحريم ولو أحرم بها لم تدعقد .

وفي التحقيق : أَنْهَا كراهة تنزيه على الا صحح . وفي شرح المهدب ما يوافق الرونية .

⁽۱) على الصحيح وعلى قول شاذ إِنَّ الكراَهة تزول بطلوع قرص الشمس بتمامه عاليووى روضة الطالبين ١٩٢/١٠

⁽۲) النووى ۱۹۲/۱ •

⁽٣) في (س) زيادة وكذا قبل الغروب ،

⁽٤) هذا أحد الا وجم في ان الصلاة لا تجوز إلا لمن حضر لها والثاني لا تجوز لمن ليس في الجامع وقيل غير ذلك ، انظر النووي ، روضة الطائبين ١٩٤/١ والمجموع ١٧٦/٤ .

⁽٥) أي صدد الاستواء

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١٩٤/١ والاصح لا تجوز النافلة إِلا عند الاستوا ، فقط ولا تلحق بقية الدُّوقات بند ،

⁽٧) المصدريقسد ١٩٥/١٠

⁽٨) انظرالمصدريفسم.

⁽۹) النووي ۱۸۰، ۱۲۰/۰

المسألة الثانية : إذا على في حرم مكة التحيح لا كراهـــة (١) لما روى عن أبي ذرـرض الله عده ـ أن رسول الله صلى الله علم وسلم قال : الا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشيس ولا صلاة بمد الصبـــح حتى تعلم الشيس إلا بمكة) (٢) . ولما روى أنّه صلى الله عليه وسلم قال السيس عبد عناف من ولى منكم من (٣) أمور المسلمين شيئا فسلا عبد عناف من ولى منكم من (٣) أمور المسلمين شيئا فسلا يعنمن أحدا علف بهذا البيت وصلى أيّة ساعة شاء من ليل أو تهار) (٤) يعنمن أحدا هو الصحيح الشهور عدد أصحاب الشافعي _ رحمه اللــــه (٥) خيلاناً من ليل أو تهار) (١) فعنى المحلل (١) أمور المهدنب عدم (١) الكراهــة في وقت الكراهــة في وقت الكراهــة في وقل لذلك بأنّ لها سببها متقدما وهو إرادة الإحسرام ، فعلى هــذا

⁽۱) النووى ١٢٤/٣ -١٨٠ والرافعي ،الشرح الكبير ١٢٤-١٢٥ وابن خطيب الدهشة ،مختصر قواعد العلائي ١١٠/١ -١١١ وفيه وجمه أنه إنما تباح صلاة الطواف والمذ هب اباحتهما وغيرها .

⁽٢) الدارقطني ،السنن ١/٥٠١ وابن هجر ، تلخيص العبير ١/٠٠٠٠

⁽٣) من ساقطة من (س) .

^(؟) الترمذى ،الجامع الصحيح ٣/٠٧٣ وأبو داود ،السنن ١٨٠/٢ والبيهقي ،السنن الكبرى ه/٩٣ وابن حجر ،تلخيص الحبير ١/١٠٣٠

⁽٥) في (ز) زيادة "لكن الأولى تركها فيه كما قد حكاه عن المحاملي في المقنع".

⁽٦) الباجي ،المنتقى ٢٩١/٢٠

⁽٧) في جميعاليسخ بعدم.

لا تستثنى هذه والمشهور خلافسه

وأما ما لها سبب كمالة الاستسقاء (٢) لاحتياج الناس إليها في الوقت وسجدة التلاوة والشكر وركعتى الاستخارة (٣) و سمنة الوضوء والنافلة التى النخذها المصلى ورداً لمه إذا يسيها عثم تذكرها وقت الكراهمة جاز فعلها في وقت الكراهمة (١) ولو تعمد (٥) ترك (٢) سمنة ليفعلها في الوقت الكراهمة (٢) ولو تعمد (٢) منان لم يجز (٢) في الوقت المكروه من غير يسيان لم يجز (٢) في أنين صلى قيمل : حديث قيس بن قهد (٨) يدل على الجواز علان النين صلى الله عليم وسلم (رآه يصلى بعد الصبح ركعتين فقال الما هماتان الركعتان ؟ فقال : إنى لم أكن صليت ركعتى الفجسر ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليه) ، رواه أبو داود والترمذي وابن ماجة (٩)

⁽١) النووي ءالمجموع ١٧٠/٤ ، وذكر أن أصح الوجهين في المذهب الكراهـة ورجح عدمها ،

⁽٢) في صلاة الاستسقاء وجهان للخرسانيين أصحهما لا تكره والثاني تكره . المصدر يفسه ...

⁽٣) ذكر النسووى كراهة صلالا الاستسخارة في أوقات النهبي ، المصدر والمسدد

⁽٤) المصدريقسسه،

⁽٥) تعبد ساقطة من "ز"ه.

⁽٦) لوعببر بتأخير بدل ترك لكان أحسن -

⁽٧) النووى ءرونمة الطّالبين ١٩٣/١٠

⁽٨) قيس بن عبرو ٤ وقيل قيس بن قهد وقيل قيس بن سهل وقيل قيس ابن عبرو بن ثعلبة ١٠٠٠ الخ ابن الا ثير ،أسد الفابة ٢٨/٤و^{ز كر} ابن حجر أن ماحب هذا العديث غير قيس بن قهد الشرجم لسه الإصابة ٢٠٣/٨٠٠٠

⁽٩) ابُو داود ، السنن ٢/٢ والترمذي ، الجامع الصحيح ٢٨٤/٢ - ٢٨٥ وابن ماجة ، السنن ٢/٥ ٣ وفي ألفاظ المديث اختلاف وأقرب شي البيسة ما في الترمذي .

وفي إسناده ضعف إلا أن الترمذي صحح أنه مرسل وصحح الا كثرون أن قيسا المذكور هو ابن عبرو كما ذكره التووى في شرح المهذب و هذا الحديث (***) إنْ صح ليس فيه دلالة صربيعة بالجواز ولا فاعدة في قضا • الســنة في الوقت المكروم وإن كارت لا تكوم (٣) ، فالا ولى الترك فيها كما د كسسره السماملي في المقتع وهو ظاهر مالان دلالة الكراهة ثابتية ودلالة الفصل ص منتلف فيها والثابت أولى ٤ وكما لونة رأن يصلى في الوقت المكروه ، فإن قلنا : يصح انعقادها صح ندره والا فلا ، واذا صح فالا ولسي (٦) پسکین مفصوب صع داره ویذبحها بغیر مفصوب ،کما دکره الرافعی ووافقه النهووي في الروضة عليه (٢) . و نقل شيخنا جمال الديسن (9) في سهماته عن شهرح رسسالة الشافعسيي لا ين الوليد الهيسايوري

صحح ساقطة من (ز) • (* *) في (ز) قيس • و المنات ١٣/٢ • و اللغات ١٣/٢ • و اللغات ١٣/٢ • و النفات المديث " • و النفات أن صححوا الحديث " • و النفات أن صححوا الحديث " • و النفات أن صححوا الحديث " • و النفات النفات النفات النفات " • و النفات النفا (*)

⁽⁺⁾

^{***)}

الحديث فيسه دلالة على جواز قضاء سنة الفجر بعده لمن فاتتسسه (7) بعذر ، ولا دلالة فيد لعن قال أن من تعمد ترك سبنة ليفعلها في الوقت المكرود من غير نسيان لوجود الفارق بين المتعمد و مسن فاتته بمذر ، والله أعلم،

في (ز) زيادة يذره . (()

في (ز) وكسا، (0)

الشرح الكبير ٣/١٣٨ ــ ١٣٩٠٠ (7)

^{-198/1} (Y)

⁽人)

أبو الوليد حسان بن محمد بن احمد النيسابورى إمام أهل المديث (9) بخراسان ،شرح رسالة الشافعي (٢٧٧-٣٤٩) الا سُعوى ، طبقات الشافعية ٢/٢/٦ وابن العماد ، شذرات الذهب ٢٨٠/٢٠

إلملاق نقل ذلك عن الا صحاب فقال: قال أصحابنا ، إذا صلى في الا وقات المثبى عنها عزّر وقد صرح النووى سرحه اللسه سأن الصلاة لا تنعقد في هذا الوقت (١) ، فكيف يقال ، إن فعلها جائز مع أن الأقدام على العبادة التي لا تنعقد حرام اتفاقا لكونه تلا عباً فقال: وإذا قلنا إنها تكره و تنعقد ، فينيفى أن لا يحصل فيها ثواب اكسا قال القاضي أبو الطيسب ، إن من صام بعد نصف شعبان وغيره صمن الوقت المنهى عسنه وصححناه ، فإنه لا ثواب فيسه ، كما نقله ابن الرفعة وكالمسلاة في الدار المفصوبة تصح ولا ثواب فيها نقله عن جماعية من الا صحاب (٢) وإن قلنا: ببقاء وقت السينة التي قبل الفرض ببقاء وقيت الفرض ، فلا كراهية لفعلها في وقتها المشروع لها (٣) . وتجوز تحسية المسجد إن دخل لغيرها أن و تكره إن دخل الإمام في سي المكوبة أو دخل المسجد العرام / لاشتغاله بالطواف ، كما في سي الرضية عن المحاملي (٥) ، وكذا عرد خوف فوات الرأتية. وليسيسو

⁽١) ذكسر النووى وجهين في العقاد الصلاة في أوقات النهس وذكر أَنَّ أصحها عدم الانعقاد ، المجموع ٤ / ١٨١ وروضة الطالبين ١٩٤/٠

⁽٢) الا مروى ،المهمات ١/٢/١.

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٣٣٧/١.

⁽٤) كاعتكاف أو درس او انتظار صلاة أما لو دخل ليصلى التحية فقط فقط ففيه وجهان أقيسهما الكراهة ،النووي ،المجموع ١٧٠/٤ وروضة الطالبين ١٩٣/١ ٠

⁽٥) النووى (/٣٣٣ والناس المجموع ٢/٣٥٠

سبجد بتقرباً إلى الله تعالى من غير سبب ، فالا صح التحريم (1) . ويدخل وقت الغرض ويبقى جوازهــــا بيقا وقت الغرض ويبقى جوازهـــا بيقا وقت الغرض ، والتي بعدها يدخل وقتها يقعل الغريضة (٢) فإن فاتمه شمس منها (٣) فهل عليم قضاو و وهل له المداومة علـــس مثلها وإن كان في الا وقات المكروهـة (٤) ؛ فيمه وجها ن فسي أصلل السروضة السروضة ا

أحدهما : يعم الملحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إفات ركعتا الطهر فقضاهما بعد العصر) وداوم عليهما،

وأصعهما ؛ لا ، لآن فعله صلى الله عليه وسلم من خصاعصمه دون فصيره

القاعدة الثارية عشرة : يلحق المأموم سجود سهو إِمامه ، فإِن تركه الإمام سجد المأموم على الرسي (٢) إِلا في مسألتين :

إحداهما الإناتبين أن إمامه كان جنها حين الاقتداء به علا سجود لسهود (أن)

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/١٣٠٠ •

⁽٢) النووى ،المجموع ١١/٤ وروضة الطالبين ٢/٣٣٠٠

⁽٣) في (س) منهما ه

⁽٤) في (ز) فان فاتسه شسى منها فلسه قضاوه والمداو سسة على مثله سافي الأوقات المكروهسة .

⁽٥) البخاري ،الصعيح ٦٣/٢،

⁽٦) النووي ١٩٣/١ ، وادغاسر ابن حجسسر ، فتح الباري ١٦٤/٢.

⁽٧) السبكي ، الأشباه والنظائر ٢/ ٢٣٥ ،

⁽٨) ابن خطيب الدهشة مختصر قواعد العلائى ١/١٧١-١٧٢

المسألة الثانيسة الإناظن الإمام سهواً وتيقن المأموم خطأه ، فليس له موافقته في سجوده فيه ، فإن وافقه بطلت صلاته وليس له أن يكررها سواء كان الموجسب من نوع أو أنواع (٢) إلا فسسس صور:

منها: المسبوق يسجد مع إماصه عثم في آخر صلا تسسب على المشبور (٣) . و طها: إذا سهى الإمام في الجمعسة عفسجد عثم تبين أنّ الوقست خسرج أتبوها ظهرا وأها دوا السجود (٤) . وطها: إذا ظن أنه سهى في صلا تب عفسجد عثم بان قبل السلام أنبه لسم يسبد عفالا أصبح أيده يسجد للسهسو ثانياً علائده زاد سجد تيسسن سهوا والثاني لا يسجد (٥) .

وطبها : لوقصر الفسهى وسجد المسم يوى الإنمام قبل سلا مسه أو وصلت به السفينية محل إقامته وجب عليه إنمامها ويسبجد للسهوا وصلت به السفينية محل المسهوة عليه المسبوق خليفة الشمين المسبوق خليفة الشم سهى المسجد موضيع

⁽۱) السبكي ، الا شياه والنظائر ٢/٥٣٠ ، والنووى ، المجموع ٤/٤٤ و والا بياري ، المواكب العلية " ٠٠ " ،

⁽٢) ابن خطيب الدهشة عمضت قواعد العلائي ١٧٦/١ والرافمي الشرح الكبير ١٧٢/٤ - ١٧٣ ٠

⁽٣) المصدران السابقان . ابن خطيب ١٧٨/١ والرافعي ١٧٣/٤ .

⁽³⁾ المصدران السابقان ابن خطيب ١٧٧/١ والرافعي كما تقدم، والذى ذكره هو ظاهر المدهب وقيل لا يتمونها ظهرا بل يستأنقون صلاة الظهر حيئة.

⁽٥) المصدران السابقان ، ابن خطيب ١٧٨/١ والرافعي كما تقدم.

⁽٦) في (ز) واعاد سجود السهو،

⁽٧) المصدران السابقان .

سبود إماسه عثم في آخر صلاة نفسه ولوظسن السبوق سلام إماسه عفام ليأتي بما عليه عفظهر له بعد أن إماه لم يسلم بعد الم يمتد لمه بشيء وإن علم خطأه وهو قائم وجسب عليه المسسود لمتابعة إماسه (٣)

فَإِنْ قَالَ قَائلَ : ما الفرق بين هذه (؟) المسألة و بين ما إِذَا سلم من صلا ته وعوده أنه فرغ عبها ، فتكلم ، ثم تحقق عدم فراغه ، لم تبطل و بين على الأول (٥)؟

قرا (٢) الفرق إن في المسألة الا ولى يتحقق (٢) سهو إمامه ، فإذا تابعه في الزيادة معتمققه يطلت صلاته ، لا تسم زاد فيها ما ليس له فعله فيها وليس كذلك سهو نفسه ، شسم تحققه بعد كلا هه أنه غالط فلهذا لم تبطل ، فدل على الفسرق بينهما .

⁽١) من قوله و منها إذا كسان المسموق إلى قوله الغسم

⁽٢) الرافعي ، الشرح الكبير ١٧٩/ والسيوطيي ، الأشباء والتظائر ه٩٥ ، ووالابياري ، البواكب العلية ، ٢٠٠

٣) الراقمي ۽ الشرح الکبير ۽ / ١٢٥٠

⁽٤) الضمير في هذه يعود إلى المسألة الثانيسة وهي ما إذا ظسن الامام سهواً وتيقن المأموم خطأه فليس له موافقته في سجوده فان وافقه بطلت -

⁽٥) الراقمي بالشرح الكبير ١٧٥/٤

⁽٦) في (س) قلت ،

⁽٧) في (ز) تحسقق .

فإن قال قائل: ما الفرق بين هذه (١) المسألة وبين ما إذا كان والمسالة المسألة وبين ما إذا كان صائبا الفرأى الشمس قد غربت الفطان لا خول الليل الأكل المشمس تبين أنه فالط يطل صوصه (٢) ؟

قلنا الفرق بينهما إنه حين أكسل طاناً أنّ الليل قد دخسل ولم يدخسل / بطسل صوسه «لا نه كان يلزمه الاستظهار والاحتراز ٢٦/أ بأن يتوقف سماصة «فلما لم يفعل ذلك بطسل صوسه وليس كلالسك الصلاة «لا نه لما تكلم بعد أنّ سلم «فليس يمكه التحرز ها هنا للاستظهار ولم يمكه أنْ يسقف ساعة شعرياً هل فرغ من الصلاة أولا ؟ فلذلك لم تبطسل صلا تبه «

قيل ، فيا الفرق بين هذه (٣) المسألة وبين الوقوف بعرفة وهو أُنَّه إِنا شهد شاهدان برواية الهلال يوم كذا ؟

قلتم : يلزم الوقوف من حسين الرو"ية و يجزئه ذلسك وإن كان خطأ الآنه لم يمكنه الاستظهار (١) ، قدل على الفسرق (٥) .

القاعدة التاسعة عشرة : من يسسى القوت في معلمه

⁽١) الضمير في هذه يعود إلى مسألة ما إِنا سلم من صلاته وعنده

⁽٢) الزركشي ،المنثور ١٠٨/٢٠

⁽٣) الضمير في هذه يعود إلى ما إذا أكل الصائم الماناً أن الشمس قد فربت إلخ . .

⁽٤) الزركشي ءالمنثور ١/٨١/٢٠

⁽ه) بينهما ساقطة من (س) ٠

استمب له أن يسبعد لتركه إلا في مسألة وهبي الما إذا سه التحب الما أن يسبعد على الأصبح ، كما ذكره النووى (٣) فلي التحقيق للاتفاق على مشروعية فليره من القنوت كتووت رمضان .

القاعدة العشرون : يستعب لمن قرأ آية سيجدة أن يسجد لمن قرأ آية سيجدة أن يسجد لما في الحال القارى والمستمع إلا في مسائل :

منها ا ما إذا كان في صلاة سيرية الفه تأخير السجود إلى فراغــــه مسين الصلحة ، ذكــره صاحـــب المنافية المنافية

- (۱) سجود السهوسنة لاواجب عدد الشافعية فلا تبطل الصلاة بتركمه ، الرافعي ، الشرح الكبير ١٣٨/٤ والنسووى ،المجموع ١٣٨/٤ ٠ ٠
- (٢) الشاشي عمليسة الملما ٤ ٢/٣ والغزالي عالوجيز ١٠٥٠ -
 - (٣) النابر المجموع ١٦٢/٠
- (٤) كتوت الصبح والوتر في النصف الثاني من رمضان · المصدر السابق
- (ن) واما هو فمختلف فيسه هليم و مباح مبلقا في النازلة وفيرها أو مسعون مبلقا أو مسعون في النازلة دون غيرها ومن أجل هذا ، أى عدم الاتفاق على مشروعيته لم يبلب السجود له على الأصح بخلاف المتفق على مشروعيته . كالقنوت في الصبح وفي الوتر في النصف الثاني من رمضان فإنه يسن السجود لتركه .
- (٦) أبن الطقن ، الا شباه والنظائر "٣١" والسبكى ، الا شباه والنظائر ٣١/٢ ٢ وابن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد العلائي ١١٧٦/١٠
 - (۲) النووى ، روضة الطالبين (/) ۳۲ ، والمجموع ٤/٢/٠

على المنبر استحب له الترك إن طال الفصل لعلو المنبر أزلم يتمكن مسسن السجود عليه . نقله النورى في الروضة (١١) وإلا سبحد لفعله عليه الصلاة والسلام (٢١) . ومنها : إِذَا قرأ آيت سجدة في صلاة الجنازة لم يستجد فيها قطعاً ولا يعد الفراغ في الا صبح (٣). ومنها : إذا كان يصلى فقرأ قارى • آية سجدة ،ليم يسجد المملى مالمقا على الله عب ، بيقله فيسي الروضة عن الشاشي . ومنها : إِذَا كَانَ حَدِثًا مُفْتَراً أُو سَمَع آيسة سجدة ، فإن تلهر عن قبرب سجد وإلا فالقفساء على الخلاف . ذكسره في الروضية . ومنها ، إِذا قرأ آية سجدة بالفارسية لم يسجد " و منها: إذا صلى جرب غير واجد للما والتراب وهو لسم يهسن قراءة الفاتحة وكان يحسن سبع آي متوالية أو متغرقة فيهن سنجدة قرأ ولم يسجد ،

⁽⁾⁾

وآله لعله للمنوم في حديث (كان رسول الله طي الله عليه/وسلم يقرأ علينا (7) القرآن فإذًا مر يسجدة سجد وسجدنا معم " ابن حجر تلخيص

النووى ، روضة الطالبين ١/ ٣٣٤ والمجموع ٤/٣٧ وابن الطقــن (4) الا شباه والنظائر " ٣٣ والسبكي ، الا شباه والنظائر ٢ / ٣٣١٠

^()

حلية العلما * ١٣٣/ وادالر السبكي ، الا شباه والدالما عر ٢٢٧/٠ (0) وحكى عن القاضي حسين الله يسجد.

النووى ١/٣٣١ والمجموع ٤/١٧٠ (1)

المصدرات السابقان الروضية كما تقدم والمجموع ٢٢/٤٠ (Y)

ومنها ، رقيب العدو إِذا (١) سجد فقر العدو بهم علم يستجد ، ومنها : قراءة السكران علا سجود لها ، ذكره القاض حسين قلللللل فتاويله (٢) ، ومنها : إِذا قرأت البياغا آية سجدة لسم يسجد (٣) ، ومنها : إِذا قرأت البياغا آية سجدة لسم يسجد و منها : من له عذر يمنعه السجود ،

القاعدة الحاديدة والعشرون: يستحب للإِمام أنْ يخفف الصلاة من فيرترك الايماني والبيئات وهي التشهد الا ول و قعدوده والصلاة على الله عليه وسلم فيد (٢) والصلاة على آلدد

- (١) في الاصل واذا وهي ساقطة من (ر) ، (س) ، (ز) .
 - (٢) السبكي ءالا شياه والنظائر ٢/٢٧٠٠
- (٣) لمنه تخريجا على قول من قال إذا لم يسجد القارئ لا يسجد المستمع ءادغر السبكى الا شباه والنظائر ٢٢٢/٢٠ وارغر النووى حيث قال : "وسوا عسجد المقارئ أم لم يسجلسد يسن للمستمع السجود لكن إذا سجد كان آكد هذا هو الصحيح الذى قتاع بده الجمهسور ، وقال الصيدلائي : لا يسن للسده السجود إذا لم يسجد المقارئ واختاره إمام الحرمين " ، المجموع ٤/٤ م وروضة الطالبين ١/٢١ ٢٢٠٠
- (ع) الشيرازي «المهذب ٢٢٧/٤ ٢٢٨ والنووى روضة الطالبين ١/٢٤٢٠
 - (ه) . الهيئات هي السون المشروعة في الصلاة غير الأركان والابعاض . النووي السجموع ١٧/٣ه.
 - (١) في جميع النسخ وهو ..
 - (Y) وذلك على القول بأن الصلاة على النيس صلى الله عليه وسلم سينة فيه النووى ، روضة الطالبين ٢٢٣/١ .

في التشهد الا غير (١) والقنوت والمقيام لسه ، فإن رضي القوم التاويل وكانوا معصورين فلا بأس (١) إلا في مسألة : وهي ما إذا رضي الجماعة كلهم إلا واحداً أو اثنين لمرض و تحوه لم يخفف الإمام . تقله النسبوو ك فسي / شسرح المهذب (٣) عن ابن الصلاح في فتاويه (٤) . ولسو ١٣١/ أهسن الإمام في ركوعه أو التشهد الا تحير بداخل ، يبويد الاقتداء أو إدراك الركسن ، فهل ينتظره أو لا ؟ فيه قولان ، رجح النبوي في زيادته الاستحباب بشرط أن لا يطوله وأن يقمد به التقسرب في زيادته الاستحباب بشرط أن لا يطوله وأن يقمد به التقسر الله تعالى ولم يغرق بين داخسل وداخل ، فإن ان تظر لا يقصد التقرب بطلت صلا شه بالاتفاق لعلة التشريك فيهما (١) . ولو أقيست الصلاة لم يحل له الانتظار بلا خسلاف ، كما في الكيفاية عن الام (٢) .

⁽١) وذلك تغريماً على أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة في التشهد الا عنير والثاني واجبة ، الرافعي ، الشرح الكبير ٢٥٧/٣

⁽٢) النووي ، المجموع ٤/٩٦ والسبكي ، الا شياه والنظائر ٢/٦٦٠٠

^{· 7 7 9 - 7 7} X / 8 (7)

^{·&}quot; TT" (E)

⁽ o) (\ 737 - 737 ·

⁽٦) النظر النووى عالمجموع ٨٩/٣ ، ٢٣٢/٤ والموالف قال لم يمل له الانتظار ، والنووى قال في ٢٣٢/٤ يستحب له أن يعجلها ولا ينتظرهم "وقال في ٨٩/٣ " وان اقام في الوقت وأخر الدخول في الملاة بطلت إقامته إن طال الفصل لأنها تراد للدخسول في الصلاة فلا يجوز الفصل ".

 ⁽٧) وهذا مبنى على المذهب الصحيح أن من أدرك الالمام في الركوع

القاعدة الثارية والعشرون ، مالك الدار مقدم فيها على غيره في الصلاة إن كان يحسمها ([] إِلَّا في مسائل:

عنها : ما إذا ملَّك السيد عبده داراً وقلنا : يملك ، فحضر هو والسيد فيها ، فللسيد التقديم عليه . و منها : الوالي في محسل (٤) ولا يته فهو أولى من المالك والافقه · ومنها ، المستأجركذلك، القاعدة الثالثة والعشرون ، إمام العراة يجمل وسطهم إلا في مسألتيسن :

> إحداهما: إذا كانوا غير ميصرين فيقدم عليهم -البسألة الثانية ، إذا كانوا في ليل مظلم .

الثاني لا يكون مدركا لتلك الركمة كما لو أدرك الاعتدال وحكى أن من أدرك الركوع الثاني يكون مدركا للقيام قبله فإذا سلَّم إمامه قام وركسع واعتدل وجلس ،النووي ،المجموع ٥/١٦٠

الشاشي بحلية العلما ٢ / ١٧٨ والنووي بالمجموع ٤ / ٢٨٤٠ (1)

النووى ،المجموع ٤/٥٨٦ وروضة الطالبيسن ١/١٢٥٦٠ (7)

الشاشي ، حلية العلما * ١١٨/٢ وذكر أن لهم وحسه شاذ ان (") المالك أولى من الوالى وللشمهور تقديم الوالى .

وانظر روضة الطالبين ١/١ ٣٥٧ - ٣٥٧٠

النووى ، المصدر السمايق ٢٥٧/١ ، وقيمل المالك أولسي () والا ول أصبح

الشيرازي ،المهذب ١٨٥/٣٠ (0)

النووى ، المجموع ٣ / ١٨٥٠ (T)

المصدر نفسيه . (Y)

القاعدة الرابعة والمشرون: كل سلاة شرعت فيها الجماعية فهي أفضل ما لم يشرع فيها جماعة إلا في مسائل:

منها : صلاة التراويس ، فإن الجماعة تشرع فيها والرواتسب أفضل منها ، وهي عشرة ، ركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها (٣) وركعتان بعد العشاء (٥) وركعتان قبلل وركعتان وركعتان قبلل الطبيع (٦) . وأفضل من ذلك (٢) الزذر ، ثم الوتر . وركعتا الفجلل أفضل من التراويس وأي لم تكن الجماعة مشروعة فيهن (٨) ، وكذلك أفضل من التراويس وركعتا الطواف إن قنا بوجوبها فهي أفضل والصحيح أنهاسدة الضحي وركعتا الطواف إن قنا بوجوبها فهي أفضل والصحيح أنهاسدة المناسدة المناسدة والمناسدة وال

 ⁽۱) النووى ،المنهاج "۱٦" •

⁽٢) النووى ، المجموع ٤/ ٣٥ والمنهاج "١٦ " وروضة الطالبيسن ١/ ٣٣٢ و و كر أُنَّ تفضيل الراتيسة على التراويسح على الأصبح .

⁽٣) وقيل أرسع قبلها وأربع بعد ما ، النووي ، المنهاج " ١٦ "،

⁽٤) وقيل ركعتان قبل المغرب كذلك المصدر نفسه .

⁽٥) وقيل لا راتيمة للمشاء المصدر تفسيه ،

⁽٦) المصدر تفسم ، وجميع ما ذكر سننة وإرسا الخسلاف في الراتب المواكد .

⁽٧) أي مما شرعت فينه الجماعية ،

⁽A) النووى مروضة الطالبيس (/٣٣٤ وذكر أن ممنى قولمسم لا تشرع أي لا تستحب فلوصلى هذا النوع جماصة جسساز ولا يقال مكروه (//٣٤٠ " •

⁽٩) المصدريفسه ٢٣٣١/١ ٣٣٤٠

⁽١٠) في (ز) زيادة "وأفضل النفل صلاة العيديين فالخسوف فالاستسقاء كما في الحياوي " •

ومنها : إذا لم يجد المنفرد إلا جماعة إمامهم حنفي ، فصلا تسه منفرداً أفضل من المسلاة معسه ، نقله النووى في الروضة عن أبي اسحاق، و منها ، إذا كان إمام القوم مبتدعاً (٢) . ولو صلى مَن عليه ثوب حرير أو صلى عليسه أو في دار مفصوبة ، فأين الصلاة صحيحة ولا تسواب فيها (٣) . ومنها : إذا لم يجد المصلى جماعة إلا آخر الوقت كسان التقديم منفرداً أفضل ، قال بسه مصلم الخواسانيين ، وقال المراقيون ا إن التأخير أفضل ، قال النووي في شرح المهذب : إن تبقن حصول الجماعة آخر الوقت ، فالتأخير أفضل لتحصيل شعارها الظاهر (١) ولا تها الجماعة آخر الوقت ، فالتأخير أفضل لتحصيل شعارها الظاهر (١) ولا تها فرض عيسن (١) ،

القامدة الخامسة والعشرون عا كنثر جمعيه في الصلاة فهيو (٢) من مسألتين عاقضل المناه في مسألتين عالم المناه المناه في المناه في

إحداهما الإناتعطل السجد القريب لغيبة / جماعسة ، ٢٣/أ فالصلاة فيه أفضل والمني قل جمعسه .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١/١ ٣٤١. وهذا نتيجة للتعصب المذامين

⁽٢) النووى ، المجموع ، ٣٥٣/٠

 ⁽٣) المصدر نفسه ١٦٤/٣ ١٨٠٠ وقيل يكون مثابا على فعله عاصياً بمقاصم قال القاضى حسين وهو القياس إِذا صححناه .

^{· \ \ \ \ (\ \ (\ \ \)}

⁽٥) والثاني سنة والنووى مروضة الطالبين (١/٣٣٩

⁽٦) المصدرنفسه •

⁽٧) البصدريفسد = ١/١٦ ، والمجموع ١٩٨/٠٠

⁽٨) المصدران السابقان ،والمنهاج "١٧"٠

⁽٩) المصدران السابقان ،والمنهاج "١٦"٠

القاعدة السادسة والعشرون: من صحّـت صلاتـه صح الاقـتدا، (۱) إِلاّ في مسائل ا

منها الاقتداء بمقتد في حال اقتدائه بامامه (٢) أو بسن اقتدى بالإمام في حال حدثه عثم استخلف لم يصح ونها :المرأة في عبوم الاقتداء . و منها : الاقتداء بمن لم يجد ما ولا ترابا الم يصح الاقتداء بسه . دقله الرافعي ومنها عن الغزالي في وجيده (١) و منها القاري بالا بسه ، دقله الرافعي ومنها العديد لاختلال قراء تسلم

 ⁽۱) الفــزالى ، الوجــيز (۱)ه ، والنـووى ، المجــــوع
 ۲۱۲/ ۲۳/۱۰

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١/٩٤٩٠

⁽٣) استخلاف من اقتدى بالإمام حال الحدث أو بعد الا يجوز إما من اقتدى بالإمام قبل حدث فيجوز في الجمعة أما في غيرها فلا يشترط في الخليفة كونه مقتدياً بالإمام قبل حدثه عود الأكثرين بل يشترط فيه أن لا يخالف في ترتيب المسلاة كالاستخلاف في الا ولى والثاثية أما الثانية والرابعة فلا يجوز الاستخلاف في الا ته حيث حيث يحتاج إلى القيام و هسسم للقعود .

الا تصارى مفتح الوهاب ١٩٩١ والمعلي مشرح المنهاج ١٩٩١، ١٩٩١، ٢٩٣ والنووى مروضة الطالبيسين ٢٩٢٠. والنووى مروضة الطالبيسين ٢٣٢٠.

⁽٤) الرافعي ،الشرح الكبير ٤/٣١٩ =

⁽٥) المصدرنفسه ٢١٧/٤٠

^{* 00/1 (}T)

⁽٧) والقديم/كانت سرية صمح والا فلا والثالث يصح مالمقا وأدكره بعضهم . النووى ، روضة الطالبين ٢١١١.

دائم الحسدت ولواقبتدى التوضي بالتيم صح إن لم يلزسه القضاء (٢).

القاعدة السابعة والعشرون : قطع الصلاة (٣) بعد الدخسول فيها عرام للآيمة (٥) إِلاَّ في مسائل :

منها: ما إذا دخسًل في قائتية ظاناً أن وقب المعاضيين منسم فيان ضيقيه ، وجب قطعيها على الصحيح من الروضية (٢) ، وعين القاضي حسين الاستحباب بأن يقلبها نفلاً (٢) ويسلم من ركعتين (٨) و هذا معمول، على ما إذا أمكن إدراك الفوض بعد فعل النفل لا علي إطلا قيد ، فأن لم يدرك وجسب القطيع ، و منها : إنذار إنسسان (٩) أو خاف على نفسه من هلكية ،

ومنها ؛ إِذَا تيم لعدم الما * وصلى الغرض في السفر عثم وجد الما * في اثنائها أثنائها أن وسأً ذكره مفصلا إِنْ شا * الله تعالى . .

⁽١) أصح الوجهين يجوز والاستثناء على الصحيح الرافعي « الشرح الكبير ٤/ ٣٢٠ والنووى ، المنهاج " ١٧".

 ⁽٢) المسافر المتيمم لا يلزمه القماء أما المتيمم في الحضر فيلزه .
 النووى ،المنهاج " ١٧".

⁽٣) أى البقروضية .

رع) النووي ،البجموع ۲۰/ ۳۱۵ — ۳۱۷ و هذا على البذهب وقيل إن القطع جائز،

⁽٥) * ولا تبطلوا أعمالكم * محمد "٣٣ " وهو على عموم إلا ما خرج بدليل .

٠٢٧٠/١ النووى ٢٧٠/١،

⁽٧) نفلا ساقلة من (ز).

⁽٨) النووي ،المجموع ٣١٢/٣ . (٩) النووي ، روضة الطالبين ١/١٩١٠

⁽۱۰) النووى ، المجموع ٣١٢/٢ وفي الخروج ثلاثة أوجمه أُحدها يستحب ، والثانى يجوز والثالث يحرم،

القاعدة الثامنة والعشرون • كلّ صلاة فرنمية ليليسة جهريسة إذا قضيت دباراً كانت سرا وعكسه دباراً (١) إلا في مسألة وهي : صلاة الصبح ، فإدبها دبارية ، لكن حكم وقتبها حكم صلاة الليل حتى لوصلى المغرب والعشاء في وقت الصبح ، عجبر إلى علوع الشمس وإن كان دبهاراً ،

منها ما إذا تقل ركدياً قوليا كاتحدة أني الركدوع أو التشهد للم يبيل تعدد ويسجد لسبوه في الأصبح . وطبها : القدوت في غير معك ، كما لو قوت قبل الركوع ، فعمده ليس مبيللا للصللة وسبوه يقتنى السجود على الاصلح المتصوص ، ذكره النووى فلل الروضة في باب صفة الصلاة من زيادات . و عنها : إذا طول الركن القصير ساهياً وقلنا : لم يضمر لو تعمده فيسجد على الصحيدة كما ذكره الرافعي (٢) و تبعد النووى في الروضة في باب سجود السبو . (٨)

⁽١) الجرجاني ، الفروق "٩" والنووى ، روضة الطالبين ١/٩٦٦ والسيوطى « الاشباء والنظائر ٢٦٨٠٠

⁽٣) النووى « المصدر السابق والأطر الخلاف في كيفية ادائها فسي

⁽٣) السبكي ، ألا شباه والنظائر ٢/٤/٢.

⁽٤) في (ر) ، (ز) كالفاتحسة.

⁽٥) السبكي ،الا تُسباه ولالنظائر ٣٢/٣٠٠

⁽٦) (١/٥٥٦ والسبكي ،الا تُشياه والنظائر ٢/٣٤/٠

⁽٧) الشرح الكبير ١٤٧/٤

[·] ۲۹۹/1 (A)

ومنها الإنا قرأ في غير موضع القراءة سورة فيها سبجدة (١) سبجد (٣) السهوه الذكره النووى في شرح المهذب (٣) وحكسى عن ابن عبدان (٣) في شرائط الانحكام أنه لو قرأ السورة قبل الفاتحة لم يسجد ، كمسسا قاله ابن الصباغ و علل بأن القيام محل لها من حيث الجطة (١)

ومنها : إذا فرق الإمام القوم في صلاة الخوف أربع / فسسرق ٣٧/ب
وصلى بكل فرقة وكعسة أو فرقتين صلى بفرقة ركعة وبالأخسرى ثلاثاً
جساز على المشهور ،لكن يكره ويسجد للسهوللمخالفة بالانتظار في
فسير موضعت ،كذا ذكره النووى في الروضة (٥) عن يص الشافعسسي

و منها : إِذَا ترك التشهد الأول ناسيا ، ثم تذكره الله قبل ما صار الى القيام أقرب ، فلمه العود إليمه ، فإِذا عاد سمحد لسهموه ،

⁽۱) قوله سمورة فيها سجده لم أجدها في المجموع ١٢٦/٤ كا الله عنه الا شباه والنظائر "٣٤" لم يذكر هذه الزيادة _ سورة فيها سجدة _ وهمي لا تفيد حكما .

⁽٢) ١٣١/٤-١٣١/ وفي المذهب وجه ضعيف أن القراءة في غير موضعها لا يسجد لها.

⁽٣) أبو الفضل عبد الله بن عبد ان بن محمد بن عبد ان شيخ همذ ان ومفتيها وعالمها (ت ٣٣٤ | السبكي ، عليقات الشافعيسة ٥/٥٦ وابن المساد ، شذرات الذهب ٣/١٥٦ والأسروى ، طبقات الشافعية ١٨٨/٢٠

⁽٤) ابن الطقن " الأشباه والنظائر " ٣٤ ".

⁽٥) ٢/٢٥ - ٧٥ وانظر ابن الملقن ، الأشياه والنظائر (٣٤) .

⁽٦) في (ر) ، (ز) تذكر .

صحت الرافعي في الشرح الصفير والمحرر (١) وتبعد النووى فلي المنهاج (٢) ولو تعبده لم تبطل صلات المنهاج المان له تركسون و منها: القاصر إذا زاد ركمتين سبواً عفانية يسجد معانة يجسون له زيادتها . ذكوه ابن الصباغ في الشامل وابن أبي الصيف في النكت على الترسبية . قال مجلس . و هذا فيه دخر عفإنه لو تعمد الزيادة لا بدية الإنمام بطلت صلاته

القاعدة الثلاثون : من ترك بعضاً من الأبعاض سبواً أو عـمداً (°)
سجد لتركبه ولم تبطيل صيلا تبه (٦) إِلاَّ في مسألة ■ و هي ما إِذا كان
لم ير القوت و هـوى للسجود ، فقت المأوم ولحقه بطلت صلا ته لمخالفته على إِمامه (٢) . ذكره القيفال في فتاويه (٨) و مقتضى كلام الرافعي في الشرح الكبير ■ المنعما لم يسبق الإمام بثلاثة أركبان علو يلية (٩) .

^{· &}quot;t1". (1)

⁽٢) "١٥" والنظر السيكي ١١٤ أشياه والنظائر ٢/٥٣٠٠

⁽٣) السبكي والائسهاد والتطائر ٢/ ٥٣٥٠

⁽٤) ابن الطقن ءالا شباه والنظائر " ٣٤".

⁽٥) الأصح في المذهب السجود إذا ترك يعضا من الأبعاض عمدا والثانى لا يسجد ، الرافعي ، الشرح الكبير ١٣٩/ والنووى ، المجموع ١٣٥/٠٠٠٠

⁽٦) المصدران السابقان .

⁽٧) في (ز) لمخالفته لِإمامه.

⁽٨) الأسنوى ، ما العالد قائق ٢/٦٠٠

[·] ٣٩ · ، ٣٧٩ · ٣٧٨ · ٣٧٧/٤ (1)

فإن قيل □ فما الفرق بين القنوت والتشهد على ما قاله الرافعي؟

قيل: لا نُهُ لم يعدث في القنوت وقوفاً بمخلاف التشهد ،

قارته يعدث له جلوساً ، فدل على الفرق بينهما (٢)

القاعدة الحادية والثلاثون : من تليس يتطوع ،ثم فسد ، لــم يجسب عليه قضاوء ، إلا في مسائل :

منها ما إِذا أُحرم بحج ، شم فاتمه الوقوف ، تحكّل بالواف و وكذا سعى على المذهب إن لم يكن سعى بعد قدوم و حلق على الا على الأعبر ولزمه القضاء (٥) و طها : إِذا فسد حجمه المتطوع به وطها : إِذا أفسد المعرة كذلك سواء كان المتطوع بها بالما أو فسير بالغ حراً كان أوعبداً (٦) .

القاعدة الثانية والثلاثون ، من تسبب بفعل معده الصلاة ، ثم زال ذلك السبب ، لزمه قنيا عما فاتمه في تلك المدة (٢) إِلّا فسمى مسألتين :

⁽۱) حيث يأتي بالقنوت وان تركمه إلا مام ولا يأتي بالتشهد الأول إلى تركمه .

⁽۲) الائسبوي عطالع الدقائق ۲/۶ والزركشي ، المنثور ۱۰۹۲/۳---

⁽٣) ابن الملقن ، الا شباه والدغاشر " ٣٨ " والنووى ، المجموع ٣٨ ٩/ ٣٨ ٠ الا بيارى ، المواكب العلية " ، ٩ "،

⁽٤) النووي ، رؤخة الطالبين ١٨٢/٣ والأسنوي صلالع الدقائق ٢/٨١٠

⁽٥) النووى المجموع ٣٨٩/٧ ، وروضة اللالبين ٣/١٣١٠

⁽٦) النووي المجموع ٧/ ٣٥ ، ١٠٠٠ ١٥٠٠

⁽٧) المصدر فسه ٦/٣ ٠٨٠

المسألة الثانيسة ، إذا أجهضت نفسها ، فألقت جنينهسسا و نفست ، فالصحبح لا قناء الأن ترك الملاة في عقها عزيسة ولا ترقضى عدتها بذلك ، بل يلزمها ثلاثة أشهر (٣)

فإِنْ قال قائل : ما الغرق بين هذه المسألة وبين ما إذا تسببت المرأة بشرب دوا الحيض ، فحاضت ، قلتم : بانقضا عدتها بــــه وهاهنا قلتم : لا انقضا بـه ؟

قلنا الفرق بينهما أَنْ في الصورة الأولى لم تدخل ضرراً على يفسها ولا على غيرها بخلاف المسألة الثانيمة ، فإنهما أدخلممت على يفسها وعلى غيرها الضرر ، فدل على الفرق بينهما ،

القاعدة الثالثة والثلاثون : ليس على / المجنون قضاء ما فاتسه ٢٦٠ أَ ﴿ الْمَعْنُونَ عَمَاءُ مَا فَاتَسَهُ ﴿ ٢٨ أَ (٤) ﷺ زمسن جنو نسه إِلّا في مسألتين :

إحداهما الإداارتد عثم طرأ عليه جنون متصل بها عوجب عليه القضاء لزمن حيد في فيه المقضاء لزمن حيد في فيه المتحدد القضاء لزمن حيد في فيه المتحدد القضاء لزمن حيد في فيه المتحدد ا

المسألة الثانيسة : ما إذا سكر ،ثم طرأ عليه جنون .

⁽١) النووى ،المجموع ١٠/٣ والسيوطي ،الا شباه والنظائر "١٧٠"،

⁽٢) المصدران السابقان.

^(7)

⁽٤) النووى ،المجموع ٣/٣٠

⁽٥) الممدريقسه : ١٠٠٩ ، ١٠٠٩

 ⁽٦) المدة التي قبل الجنون يجب قداً ما فات فيها وفي مدة الجنون
 وجهان الأصح لا يجسب الممدر نفسه ٩/٣ •

القاعدة الرابعة والثلاثون: من شمك في عدد فرخربن على أقلم لا أكثره (١) إلا في مسألة وهي ما إذا شمك في عدد فوائمتم م هل يممل بالا كمثر أو الا قل ؟ وهمان : أصحهما في الروضة الا خمسة بالا كمثر (٢) .

القاعدة الخامسة والثلاثون: يجبعلى كل مصل قادر علــــــــــــى
السجود كشف جبهتمه ووضعها بالأرض حين سجوده من غير عائل متمسل السباد الله المنافقة المالية (٥) إلا فسسس بجبهتك بالارض) (المق (٤) جبهتك بالارض) إلا فسسس مسألتين:

إحداهما : إذا كان بجببت جراحة يكفيه أن يسجد على الساتر بشرط وضعها على طهارة ولا قسضا (٢) ، فإن تركها ناسيا أو جاهلا قضى .

المسألة الثانية 1 ما إذا كان بحل سجموده حصس فتعلم سق بجبهتم في السجدة الأولى ،استحب له أن لا ينحيم في أثناء صلا تمه،

⁽١) الزركشي ،المنشور ٦١٣/٢ والسيوطي ءالا شباه والنظائر "٦١"،

⁽٣) النووى (/٢٧٠)

⁽٣) النووي ،المجموع ٣/٣٤٤ والفزالي الوجيسز (١٤٤٠ •

⁽٤) في المصادر التي اطلعت عليها "مكن "،

⁽٥) العلائي تقريب إلإحسان ٣/٢٧٣ وابن هجر ، تلخيص الحبير ١/٨٢٨ ٠

⁽٣) أي العصابة .

 ⁽γ) النووى ، روغة الطالبين (/٢٥٦-٧٥٦ والمجموع ٣٤٤/٣ ،
 والأرصارى ، فتح الوهاب ٤٣/١ .

بل يتركم إلى الفراغ وإن كان عائلاً لنفس البشرة عن محل السجود.

القاعدة السادسة والثلاثون: كل صلاة هي في حق فاعلها تفلاً ، عاز أن يصليها قاعداً (٢) أو مضطحعاً إلا في مسألتين ،

أحد هما : وهو الذي عليه الأ كثرون : عدم الجواز قاعداً فلا فا لما همو مقتضي كلام النووي مرحمه الله بد الجواز .

السألة الثانية: الصلاة المعادة إِنا ظنا: إِنها نافلة وهـو الصحيح (٨) . فغيها أيضا : هذا الخلاف وإطلاق النووى يقتض الجـواز فيها (١٠) خلافا للا كـثرين المنع .

⁽۱) في "ر" صار٠

⁽۲) الذي عليه أكثر الفقها أن من سجد على شن كتراب وحمى وورق في موضع سجوده فالتصق بجبهته وارتفع مصه وسجد عليه فإن يضر فإن تحاه وسجد لم يضر ، الشربيني ، مفين المحتاج المرا والرملي ، نهاية المحتاج المره ، والدواني ، حاشية المحتاج ١٩٠/١ والرملي ، نهاية المحتاج ١٩٠/١ ، قليوبي ، حاشية المحتاج ١٩٠/١ ، والشرواني ، حاشية

⁽٣) النووى مروضة التاليين ١/١ والمنهاج "١٠" والمجموع ٣/٥٧٢٠

⁽٤) في الأصلي (ز) "و" والشبت من (ر) ، (س)٠

⁽٥) على الأصَّح ،النووى ،المجموع ٣/ ٢٧٥ وروضة الطَّالبين ١/ ٣٣٩

⁽٦) ابن الرفعة ١/٨٩ وانظر السيوطي ، الا شباه والنظائر "٢٤١".

⁽٧) روضة الطالبين ١/٢٣٩٠

⁽٨) المصدريقسة ٢/١) ٣٤٤/١ المصدريقسة ٢٣٩/١.

⁽١٠) السيوطي والا شباة والنظائر "٢٤١"،

القاعدة السابعة والثلاثون : ذكر قرض الصلاة واجب على كل مكلف التصدح الصلاة يدونها إلا في مسالتين:

إحداهما الما إذا صلى القرض المعاد الفقيما هو الفرض منهما قصولا ن :

أظهرها: أن الفرض الا ول ، فعلى هذا يكعيه في المعياد تعيين الصلاة من غير ذكر الفرضية وهو ما اختاره الإمام (٢) ورجعه النووى من زياداته في الروضة (٣) خلافاً لما زقه الرافعي عين الاكتثريين (٤) والظاهر ما اختاره الإمام ورجعه النووى لقول النبي صلى الله عليه وسلم للرجلين الله يسن لم يصليا معمه الصبح 1 (مامنمكما أن تصليا معرا ؟ قالا 1 صلينا في رحالنا _ فقال صلى الله عليه وسلم: إذا صليتما في رحالكا ، ثم أتيتما مسجد جماعة فعليا معهم ، فإنها لكما نافلة الله في الحديث دليلان :

أحدهما : أَن الفرض الا ول ، وقوله صلى الله عليه وسلم ، (فإنها لكما دافلة) دلالة لعدم ديسة الفرضيسة عفدل على ما ظناه ،

المسألة الثانية : صلاة الجنازة يكفيه أن يقول : أصلى على من صلى عليه الإمام دون ذكر الفرضية (٦) .

⁽١) السيوطين ، الائشياه والنظائر " ٣٠٠ ،

 $^{(7) \}quad 7/(Y-7Y)$

[·] ٣ ٤ ٤ / ١ (٣)

⁽٤) الشرح الكبير ٣٠٣/٤

⁽٥) ابن حديل ،المسند ١٦٠/٤ - ١٦١ وابن حجر ،تلخيص الحبير

⁽٦) النووى ءالمجموع ٥/٩٦٩ - ٢٣٠ وروضة الطالبين ٢٤/١ " والسيوطي ءالا شباه والنظائر " ٢١" ٠

القاعدة الثامنية والثلاثون السيخي للمصلي أن يديسم نظسره الله موضع سيجوده إلا في مسألتين ا

منها : حالة التشهد ، فينظر إلى سيايت = ذكره النووى / فسس ٢٨ / ٢٠ شرح المهذب أن ينظر إليها شرح المهذب أن ينظر إليها في وجب أن ينظر إليها في وجب أن ومنها : إذا خشى الهلكة معن يأتيب غسفلة (٢) ومنها : إذا خشى الهلكة معن يأتيب غسفلة (٤) ومنها على وجب =

القاعدة التاسعة والثلاثون: يكفي في النفل المطلق ديسة فعسل الصلاة (٥٠) إلا في مسألة وهي تحيسة المسجد ، فإنه لا يكفي فيها مطلق الصلاة ، بل لا بد من ذكر التحية في تحصيل الثواب المعالمة عبل لا بد من ذكر التحية في تحصيل الثواب

القاعدة الا ربعون : يستعب لين تنفل ليلًا أنْ يتوسط القراءة بين الجهر والإسرار على الا صحح من الروضة (٢) إلا في مسألة : وهي مالدا كان بقريسه مصلون أو ديام يهوش عليهم فيسر ءو يستثنى من هدده صلاة التراويح ، فيجهر فيها ، ذكره النووى في الروضة من زياداته ، (١٠)

⁽١) النووي ،المجموع ٣/٤/٣٠

^{· \$00/}T (T)

⁽٣) النووى ذكر أنّ التوجسه إلى عين الكعبة في هذه الحالة لازم ولم يذكر خلافاً «المجموع ١٩٢/٣ وروضة الطالبين ١٦١٦٠

⁽٤) النووى « روضة التأاليين ٢/٠٦ والابيارى « المواكب العلية "١٤" .

⁽٥) النووى ءالمجموع ٣/١٨٦ وروضة الطالبين ١٢٢٧١٠

⁽٦) السيوطى ،الا شباه والنظائر " ١٦"٠

⁽٧) النووى ١/٨١٠٠

⁽٨) في (ر) ، (ز) وهامش الاصل يشوس =

⁽٩) ومعنى يهوش أى يخلط عليهم ، الفيوس ، المصباح المنيروابن منظور ، لسان العرب "هو ش" .

[·] Y & A / 1 () ·)

الافتراش القاعدة الحادية والأربعون : لا يسن /في غير الجلسة الأولىيين المسلمة الأولىيين المسلمة الأولىيين المسلمية المسلمين المسلمية المسلمين المسلمية المسل

إحداهما الله أن يكون عليه سجسود سهو فيفترش على الصحيح من الروضية (١٤) في آخر الركمات ويتورك (١٤) في اخر سجسوده .

اليسألة الثانيسة علم إِذا شكّ هل هي ثالثة أو رابعة ؟ فإِنْـــه يفترش حتى يتيقن أنها رابسسة عفإذا تبقن تورك.

القاعدة الثانية والا ربعون: للكافر دخول مساجد المسلمين بإذن مسلم والليث فيها وان كان جنيا إلا في مسألة: وهي مساجد حرم مكنة شرفها الله تعالى لا يجنوز له الدخول فيها وان أذن له مسلم على الصحيح (٢) ويستثنى من دخول الكافر غير المسجد الحسرام بغير إذن مسلم ما إذا كان في المسجد حاكم يحكم ، فللذمني دخولنه بغير إذن للحكومة ويُزل جلوس الحاكم خزلة الإذن ، نسطه النووى في الروضة ويُزل جلوس الحاكم خزلة الإذن ، نسطه النووى في الروضة ويُزل جلوس الحاكم خزلة الإذن ، نسطه النووى في الروضة

⁽١) أن يضع رجله اليسرى على الأرض ويجلس على كعبها وينصب اليمنى ويضع أطراف أصابِعها على الأرض ووجهة إلى القبلة والنووى المساعوم ٣ / ٥٠ و و السجوع ٣ / ٥٠ و و و

⁽٢) النووى مروضة الطالبين ١/١/١ ه

⁽٣) المصدريقسه،

⁽ع) التورك أن يخرج رجليه وهما على هيئة الافتراش من جهة يمينه ويمكن وركبه الأيسر من الأرض ، النووي المجموع ٣/٥٥٠٠

⁽ه) في جواز تمكين الكافر الجنب من دخول المسجد وجهان مشهوران أصحهما يمكن النووى ، المجموع ٢/٤/٢ وروضة الطالبين ٢٩٧/١ •

⁽٦) التووى ،اليجموع ٢/١٧٤٠

⁽٧) ذكر النووى وغيره أنه لا يجوز دخول الكافر حرم مكة ولم يذكروا غلافا المجموع ٢/٤/٢ وروضة الطالبين ٢/٩٦/ ٢٠٩/١٠، والكلم المراس ،احكام القرآن ٢٠٤/٣ و محمد صديق ،نيل المرام ، ٤٠٠ والسيوطي ،الأشباه والنظائر ٤٤٠ .

⁽٨) أي من منسع -

القاعدة الثالثية والأربعون : زيادة المملى ركسنا أو بعضا مسسن الابعاض متعمدا مبعل لصلاته الافي مسألتين :

احداهما على اذا استخلف في ثانية الصبح وهي أول صلاة المستخلف لنفسه قنت وقعد فيها للتشهد بهم وقنت لنفسه في ثانيته وكل صلاته. (٢) المسألة الثانية : المسبوق اذا زاد ركنا لمتابعة الماله لم تبالل ولوسبجد المأبوم خلف الماسه عثم رفع غلنا أن الماسه قد رفع عفاذا عولم يسرفع عفعاد موافقة لا ماسه عثم رفع الماسه من السجسود علز سلم الرفع معده عفان تأخر بعده يتللت (٤) ولو تذكر في آخر جلوسه أند ترك أربع سجدات عفله أحوال :

أحدها ۽ ان تيقن أنه تشرك سجدتين من الثالثة (٥) وسجدتيسن من الثالثة (٢) وسجدتيسن من الرابعسة ، حمسل له الركعتان (٢) الا ولتان (٢) و يسجد سجدتيسن لتم له الثالثسة ، ثم يأتي بركعة رابعسة ، فتتم صلا تسه ولو ترك سسجدة من الأولى وسسجدة من الثانيسة وسجدتين من الرابعة ، لزمسه كالا ولسس وكذا لو ترك واحسدة من الثانيسة وواحسدة من الثالثة وثنتين من الرابعة ،

⁽١) النووى ،المجموع ١/٤ وروضة الطالبين ٢٩٣/١ ٢٩٨٠٠

⁽٢) النووي مرونسة الطالبين ١٣/٢٠

⁽٣) المعلى ، شرح المنهاج ١٩٠/١ وابن حجر ، تحفة المحتساج ١٩٠/٢

⁽٤) الظيوبى ، حاشىية (/،) (، الشاشى ، حلية العلمى ساءً ١٩٢/٢ - ١٦٣٠.

⁽ه) في (ز) الثانية،

⁽٦) في (ز) زيادة من ٠

⁽٧) في (ز) الاوليان -

أما اذا / ترك من كل ركعة سبجدة حمل له ركعتان و تم الأوليس ١٣٩ ألا أولى وواحدة من الثانية وواحدة من الأولى وأخرى من الثانية وكذا لو ترك ثنتين من الثانية وواحدة من الثانية واحدة من الثانية وأخرى من الرابعة وكذا لو ترك ثنتين من الأولى وثنتين من ركعتين بمد ها غير خواليتين أو واحدة من الأولى وواحدة من الثانية وثنتين من ركعتين من المثانة وواحدة من الرابعة ، فيحصل من كل هذه الصور من كل صورة ركعتان ويأتى بركعتين وكل صورة ترك ثنتين من ركعة وثنتين من ركعتين فيسسر عصل له ركعتان الا سبجدة هذا ضابطه .

القاعدة الرابعة والا ربعون : لا يشترط معرفة الا مام على الأصحيح (٣)
الا في مسألة وهي ما اذا أم رجل بآخر ، فجاء ثالث لا يعلم أيهما امام الآخر (٤)
اماما للآخر ، لم يجزله الاقتداء حتى يتبين أيهما امام الآخر (٤)
القاعدة الخامسة والأربعون : السهو اذا تعدد في الصحيلة

القامة عن الجميع سجدتان الا في مسائل : كسفاه عن الجميع سجدتان الا في مسائل :

⁽¹⁾ في جميع النسخ اثنين =

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين (/٣٠١-٣٠٦ النجموع ٤/٩/١ -١٢٠٠

⁽٣) النووي ، روضة الطالبين ٢٦٦/١ والزركشي ، المنثور ١٠٣٦/٢، والوركشي والسيوطي ، الا شباه والنظائر "١٠٣ والانصارى ، فتح الوصاب ٢٦٦/١، والسوء لف قال على الاصح ولم يذكر هو الا خلافا في عدم اشتسراط تعيينه ، والله أعلم ،

⁽٤) النووي ، روضة الطَّالبين (١/ ٣٤٩٠

⁽٥) ابن الملقن ، الأشباه والنظائر ٣٣ ابن خطيب الدهشية ، مختصر قواعد العلائي ١١٧٦/١٠

سنها: اذا سهى في الجمعة وسجد للسهو، فخرج وقــــت الجمعـة قـبل السلام ،فانهم يتبونها على الشهور، شم يعيدون سـجود السهو .

و منها : انا قصر المسافر وسهى في صلات مه فسجد ،ثم ندى الا قامة قبل السلام أو وصلت به السفينة دار اقاضه ، قانه يجسب اتمام المسلاة ويسجد للسهو (٢) ، ومنها : المسبوق اذا سهى المامه وسجد ، قالمذ هب أنه يلزم المأموم خابعته فيه ، وفيه وجه غريب حكاه الصيد لاني أنه لا يتمايه ،ثم اذا سبجد معه وقام ليأتى بما سبق به ، فهسسل يعيد سجود السهو آخر صلا شه ؟ فيه قولان : أصحهما : نعسم ، لان الذي أتى به أو لا كمان خابهة للاسام (٤) وليس ذلك (٥) آخر صلا تسه (٢) . ومنها : لو سبجد ، ثم سبهى بعد الرفع منه و قبسل السلام ، فالصحيج عنه الجمهور : أنه لا يعيد السبجود ، وقال ابن القاص : يعيد المنا أنه لم يسه ، فوجهان ، ومنها : اذا طن أنه لم يسه ، فوجهان ،

⁽١) شيقدم،

⁽۲) تسقیدم،

⁽٣) أبو بكر محمد بن داود بن محمد المروزى المحروف بالصيدلاني ، شيح المختصر وفروع ابن الحداد توني في حدود (٢٧٤) . السبكى عطيقات الشافعية ٤٨/٤ والاستوى طبقات الشافعية ٢١٨/١ وابن قاضي شهيه عطبقات الشافعية ٢١٨/١ .

⁽ع) في (ر) يه (ز) الأمام ·

⁽ە) فى (ر) ، (ز) كۆلك.

 ⁽٢) النووي ،السجموع ٤/٨٤(٠)

⁽γ) ابن الطقن ءالا شباه والنظائر "٣٢".

أصحهما: أنه يسجد ثانيا لزيادته ومنها: اذا شك هل المهى أولا؟ فسجد جاهلا بالحكم فهل يسجد ثانيا؟ فيسه الملاف المتقدم (؟) ومنها: اذا ظن أن سهوه لترك قنوته مثلا فسجد له مثم تبين قبل السلام أن سهوه لغير ذلك فهل يعيد السجود ثانيا أو لا ؟ فيه وجهان ا

أحدها: نعم ، لا تنه لم يجسير ما يعتاج الى الجسير ،
و أصحبها ؛ لا يعيد ، الا تنه انها قصد جبر الخلل الواقع فسي
الصلاة وقد حصل المقصود ، كما ذكره العلائي (٥) في قواعده (٢)
القاعدة السادسة والا ربعون : نية النفل لا يتأدى بها الفرض (٢)

منها الوطاف نفلا وعلسيه طواف قرض ، انصرف الى الفرض قطعا ،

ومنها : اذا / أحسرم من عليه قرض حج أوعرة بنفل الحسج
الصرف الى الفرض دون النفل ، ومنها : اذا أحرم لغيره بنفل وعليه فرض حسج انقلب لنفسه قرضا (٨١)

⁽١) في (ر) ، (ز) للزيادة ،

⁽٣) تقدم.

⁽٣) فهل ساقطة من (ز).

⁽٤) تقدم، وانظر ابن خطيب ،الدهشة ،مختصر قواعد العلائي ١٩٨٠،

⁽٥) صلاح الدين خليل بن كيكله ى العلائي صاحب المجموع المه هب في قواعد المه هب (٢٩٢ - ٢٩٠) ، الاشتوى ، طبقات الشافسية ٢٩٩/٣ وابن عجر ، الدرز الكامنة ٢٩٩/١ ، وابن العماد ، شذرات اله هب ١٩٠/١ =

⁽٦) ابن خطيب، الدهشة مختصر قواعد العلائي ١ / ١٧٨ وانظر ابن الملقن ، ١ ١٨ وانظر "٣٦".

⁽٧) الزركشي ، المنثور ٣/٣٠١٠

⁽٨) المصدر نفسه ٢٠٣٧/٣ والسيوطي ، الأشباه والتالار ٢٠٠٠.

وهو يظنسه الا ول عثم تذكر أنه الا أخيره عأجزاًه عن الا أخير و ذكره الرافعي ولم يحسك فيه خلافا (۱) وهها: اذا ترك سجدة من الصلاة ناسيا و فقام ثم تذكر ذلك وهو قائم عفرجمع ليتداركها عوكان قد جلس عقسسب السجدة الا ولى ونوى بها الاستراحمة عفى اجزائها عن الفرض وجهان وشك أصحهما : الاجزا عورجعه الا كرون (۱ ومنها واذا تبقن الطهارة وشك في المعدث ولم يلزمه الوضو عفو فلو توضأ احتيالا عثم تبقن أنه كان محدثا ، ففيه وجهان : أصحهما : أنه لا يجزئه علا أنه توضأ شرددا في النيسة (۱ عنها كانت عليه فاشة طهرأو لا ؟ فصلاها عشما تبين له أنها كانت عليه لم يجسزه قطما (المعلم) ومنها واذا فسلم شيئا من وجهه معالضضة و قال صاحب التنسة : يجزئه ولا تجب الحادث المتقدمة وان كان قد نوى بسه السنة عكما تقدم ذكره (۱ ومنها و اذا قام في الصللاة تد نوى بسه السنة عكما تقدم ذكره (۱ ومنها و اذا قام في الصللاة الرباعية الى ثالثة ، ثم غلن أنه سلم من الفرض وأن الذي يأتي به الآن صلاة نفسل ،ثم تذكر الحال أجسزاه (۱)

المواكب العليبة "٨" .

⁽۱) الشرح الكبير ٤/٤/٤ قال الراقصي في هذا الموضع: " قاما اذا تشهد على ظن انه التشهد الا ول عاد الوجهان في تأدى الفرض بنية النفل ان قلنا يتأدى ففيه الخلاف المذكور وان ظنا لا يتأدى فيجب اهادة التشهد بلا خلاف ". وقال النووى في روضة الطالبين ويجب اهادة التشهد بلا خلاف ". وقال النووى في روضة الطالبين على الله عل

⁽٣) الزركشي، المنثور ١٠٣٨/٣، ١٠٤٠٠

⁽٤) النووى ،المجموع ١/ ٣٣١ والزركشي ،المنثوب ٢٠٧/ - ٦٠٨٠

⁽٥) تقدم. وانظر الابياري ، المواكب العلية "٩"،

⁽٦) السيوطي ،الا شباه والنظائر" ١٥ - ٢٥ "٠

مرائد

1.. 4402





(ياب صلاة المسافسر)

السفر على قسمين الطويل وقصير الموقيهما رخص ثمان الثلاث المختم بالطويل وهي (٢) القصر والفطر والمسح على الخفين ثلاثة أيسام بلياليها (٣) واثنتان (٥) فسير ختص الترك الجمعة وأكسسل الميتة وثلاث وثلاث في فيهما الجمع بين الصلاتيسن والتنفل علم الدابة واسقاء الفرض بالتيم و حمله في الصلاة الرباعية المواداة في السفر المباح الباويل (٩) .

النووى ، روضة المالبيسن ٢/١٠ عيث جعل الرخص المتملقة بالطويل اربع القصر والفطر والمسيح على الخيف ثلاثة أيام والجمع على الا طهر ، والتي تجوز في القصير أيضا أربع ، ترك الجمعية وأكل الميتية '، وليس مختصا بالسفر والتنفيل على الراحلة على المشهدور واسقاط الفرض بالتيم ،

⁽١) في جميع النسخ ماعدا (ز) شلائة وفيها "أربع "،

⁽٣) في جميع النسخ (وهو)٠

⁽٣) في (ز) زيادة والجمع بين الصلاتين على الا علم الا علم الم

⁽ع) في الأصَّل؛ (س) ، (ر) "واثنان" والمثبت من (ز)٠

⁽ه) في الأصّل ، (س) ، (ر) "في " ولعل الصواب حذفها كما في (ز إوالروضة ٢/١،٤ و معنى غير مختص أي تجوز في السفروغيره،

⁽٦) في الأصل ، (س) ، (ر) " المختص "،

⁽٧) في (ز) / واثنتان في القصير "، وفي ألا صل في القصير | أثبتناها) "

⁽٨) في الأصَّل ، (س) ، (ر) "فيهن "،

⁽٩) النسخ ظاهر فيها الأضطراب في التقسيم والتصحيف في المهارات ومن أراد الاستزادة فليراجع:

وللقصر شروط أربعة:

أحدها النالايقدى بسمام ، فان اقتدى به ولو بلحظة لزمه الاسمام .

الثانسي: نية القصر مسمن فسوسر شك ، فان شمك ،ثم تيقسن لزمه الاتمام (٢).

الثالث: أن يكون مسافرا من ابتداء الصلاة الى آخرها ، فلسو شك هل نوى الاقاسة أو لا ، أوانتهت بسه السفينة الى دار الاقاسة أونسوى الاقاسة في أثنائها أو دخل بلدا وشك هل هو مقصده أو لا ؟ أونسوى الاقاسة في أثنائها أو دخل بلدا وشك هل هو مقصده أو لا ؟ لز مسه الاتمام . ومن سافر و بقي من الوقت ما لا يسم الصلاة فان قلنا: انها أو بعضها قضا الم يقصر والا قصر (٥) وان خرج من بلدة بنيسة سفر مسافة القصر ، ثم نسوى عسق مقارقة البلد أن يقيم في بلسد شي دون مسافة القصر وعزبت نيته عن الا ول ، فالاصح في الرافعي (١) والروضة (٢) جواز القصر من حين تغير النية ، لا ن سبب الترخص في الرافعي انمقد ، فلا يتغير بالنية فقط ، بل لا بد من وجود اللذى غيره (١٠) علله البغوى .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١/١ ٣٩١ والرافعي ، الشرح الكبير٤ / ٣٦٠٠٠

⁽٢) المصدران السابقان ١ النووى ١/٤٣٣ والرافعي ١٦٦٤٠٠

⁽٣) المصدران السابقان : النووى ١/ ٣٩٥ والرافعي ١/ ٢٦٨٠٠

⁽١) (أو) ساقطة من (س) .

⁽٥) النووى ،السجموع ١٤/٣٦٩٠

⁽٦) الشرح الكبير ٤/٥٥٥

⁽Y) النووي (/٣٨٦٠)

⁽٨) في (ر) ، (ز) الترخيص =

⁽٩) الاقامة في البلد الذين يريد الاقامة فيسه.

⁽١٠) التهذيب ١٥٢/١ ، وانظر النووى ، المجموع ١٥٢/٤ .

الرابع: العلم بجواز القصر ، فلو جهل لم / يصبح () . ويمتبر . ، ؟ / أ التدا و السفر البيح للقصر ، فان كان من بلدة ، فيسجاوزة سؤرها على ما مده النووى من زياد التحد () ، وان لم يكن فيسجاوزة العمران لا الشراب ، قال السبكي في شرحه لمنهاج النواوى : هذا اذا أزيلت الجدران وصارت أرضا ، فهي كالمدهوا و لا يشترط مجاوزتها بلاخلاف () ، وان كان قد خصرب بمنى البلد وحيمان الخراب قائمة ، فالذى قالمه العراقيدون والشيح أبو محمد : انه لا بد من مجاوزتها ، قال : وهذا هدو المحميح ، وقصد من النووى بتصميحه في شرح المهذب () خلافا لما أطلقه فصر مناها وذكر الرافعي في الشرح : انه الموافق للنم () ، وهذا كله فسي وذكر الرافعي في الشرح : انه الموافق للنم () ، وهذا كله فسي خراب لا تليه عمارة أما المتخلل بالعمارات فهو من البلد كالنهر المعافسل عين جانبيها ، والبساتين كالخراب ، والقريسة كالبلد كالنهر المعافسل بين جانبيها ، والبساتين كالخراب ، والقريسة كالبلد () أو من الحلة () ،

⁽١) الشاقمي ءالاً م ١/١٦ والنووى ، روضة الطالبين ١/٥٥٠٠

⁽٢) روضة الطالبين ١/٠٨٠٠

⁽٣) المصدرنقسه (٣٨١/١

[·] ٣٤٧/٤ (٤)

[·] T · — 1 9 (0)

⁽٦) التهذيب ١/١٥١٠

[·] ٤٣٦-٤٣٥/٤ (Y)

⁽٨) النووي ، روضة الطالبيسن ٢٨٠/١-٣٨١٠

⁽٩) الحله بكسر الحاء القوم النازلون و تطلق الحله على البيوت مجازا تسمية للحل باسم الحال وهي مائة بيت قما قوقها والجمع هلال بالكسر ، الفيوس ، المصباح المنير ، والفيروزابادى ، القاموس المحييا.

فيمجاوزة ما بعد حلة واحدة وموافقها بخلاف البلد والقريسة (1) عضادا معاوز المسافر ما أباح له القصر علم عن له فرجسع لحاجة الى وطنسه ماوز المسافر ما أباح له القصر أو غير وطنسه قصر مطلقا ، فان نوى الرجسوع ولم يرجسع صار مقيما حتسى يسافر (٢) وله الجمع بين الطّهر والعصر وكذا الجمعة والعصر والمغرب والعشاء تقديما وتأخيراً أن كان سائرا وقسست الا ولى « فالتأخير أفضل والا فالتقديم (٤) « ويستثنى من هذا ما اذا تعجل من منى أول اليوم الثالث منها ، فالسنة اذا زالت الشمس أن يقدم الرمسى على صلاة النّاهر ويسير الى الحصب ، فيصلى فيه النّاهر والمصر جمعا ، وان لم يكن مسافرا وقت الا ولى (٥) « وللمسافر الحاج أن يجمع بعرفة والمزد لفة بسبب السفر على المذهب لا المكي على الا تلهر ولا المر في بعرفة والمزد لفة ولا المزد لفي بمزد لفة (٢) (٢)

⁽١) النووى مروضة الطالبين ١/ ٣٨١ - ٣٨٢٠

⁽٢) الرافعي ،الشرح الكيير ٤/١٤٤ - ٢٤٤ والنووى ،المنهاج "٣٠"،

⁽٣) هذا في غيير الجمعسة والعصر الما هما فتقديما فقط ، القليوبي « حاشية ٢٦٤/١،

⁽٥) النووي ، المجموع ٨/ ٢٥٢ ، ٢٥٢٠

⁽٦) الراقصيي ،الشـرح الكـبير؟/٣٧؟ ،والتووى ، روضـة الطالبين ٥٣٩٦/١

⁽Y) في (ر) زيادة "وليس للمتحيرة الجميع بعدر السفر ولا المطر على الاتصح من الروضة ".

و لجمع التقديم شروط ثلاثمة :

أحدها الترتيب وهو تقديم الشّهر على المصر والمغرب على العشاء، وتصح الثانية بصحبة الأولى وتفسد بفسادها

الثاني 1 نيسة الجمع أول الصلاة الأولسي أو في وسطها فسي أصح القولين (٣) .

الثالث: الموالاة ،وهي أن لا يغرق بين الصلاتين المفسل طويل يرجع فيه الى العرف ، فلا يضر التيم مع طلب خفيف واقاصة ، فسان طال وجب تأخير الثانية الى وقتها ولوجمع تقديما ، فصار بيسن الصلاتين مقيما يطل الجمع . ويجسوز بالمطر تقديما لا تأخيرا طلب الا ألم المرا الجمع . ويجسوز بالمطر تقديما لا تأخيرا طلب الا ألم الهم (٢) ، وسوا قوى المطر وضعيف والشقان له هو يفتح الشين المحمسة وتشديد الفا وآخره نون وهو برد ريح فيه نداوة لل قلسال الرافعي : هو مطر وزيادة (٨) ، قال النووى في / الروضة ، فستضي ١٠٠٠ كلام أهل اللفة تصريح بأنسه ليس بعطر ، فضلا عن كونسه مطرا وزيادة (٩) والثلج والبرد ان ذابا كيطر والا فلا الناها .

⁽١) ستأتى شروط جمع التقديم مكررة -

⁽٢) النووي ، روضة الطالبين (/٣٩٦٠

⁽٣) المصدريفسد .

⁽٤) في (ز) الموالاة بدل الصلاتين.

⁽٥) النووى دروضة الطالبين ٣٩٧/١٠

⁽٦) الرافعي ،الشرح الكبير ١٤٧٨/٤

⁽٧) الشاشي عطية الملماء ٢٠٦/٣٠

⁽٨) الشرح الكبير ٤/٩٧٤.

⁽٩) (٩) ٣٩ وانظر الفيوس المصباح المنير "شفان" قال" قيل ريح فيه بردوندوه وقيل مطر وبرد"، وقال ابن منظورفي لسان العرب "شفق" الشفّان القرّ والمأر،

⁽١٠) النووي ، روضة الطالبين ١٩١/١ ٠

وهذه الرخصة أيضا () لمن يصلى جماعة في مسجمه يأتيه سن بعد يتأذى بالمطر في طريقه اليه عجاز له الجمع وان كان غير ذلك لسم يجسز الجمع على الأصبح () وان جمع تأخيرا لم يجسب ترتيب ولا موالاة ، بيل نيسة تأخير الجمع على الصحيح () قبل خروج الا ولى بقدر ما تكسون الصلاة فيه () وهل يجسوز الجمع بالمرض ؟ فيه خلاف ، قال فسي الروضة الناهر المختار الجسواز () لما في صحيح مسلم : أن النبي صلى الله عليه وسلم (جمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر) () وقد نص عليه الشافعي سرحمه الله س ، كما نقله المزني في مختصره () ، و نقله () ماهم بالمهمات () عنه خلافا للرافعي من أنه لا يجسوز الجمع بالمسرض ما المهمات () عنه خلافا للرافعي من أنه لا يجسوز الجمع بالمسرض

⁽١) أيضا ساقتلة من (ز)٠

⁽٢) النووى مروضة الطالبين ١/٣٩٩٠

⁽٣) وزاد بعضهم ولا نيسة الجمع حال الصلاة الأولى على الصحيسع " المصدر نفسته ٣٩٧/١، والمحلق ، شرح المنهاج ٢٦٦/١،

⁽٤) قوله على الصحيح اشارة الى غلاف ولم أجلد خلافا في المذهب في تلأخيرنيلة الجمع قبل خروج وقت الأولى بل ذكر الحكم على القطع ،انظر الرافعي ،المحرر "٣١" والنووى ، روضة الطالبين ٣٤٧/١ - ٣٩٨٠

⁽ه) المدران السابقان .

⁽٦) النووي ،النصدرالسايق ١/١٠٤٠

[·] ۲۱۷--۲۱۱/٥ (Y)

⁽ A) لم أحده في المختصر ، وانظر النووى ، المجموع ٣٨٣/١ والقليوبي ماشية ٣٨٣/١ .

⁽٩) في (ر) ، (ز) ونقله عنه صاحب المهمات ..

⁽١٠) الأسنوى ١٨٩/١٠

ولا الخوف ولا الوحسل . قال : وهو المعروف من المذهب . ولونوى الصبى أو أسلم الكافسسر الصبى أو أسلم الكافسسر في أثنا المدة ، فلهما القصر في بقيتها (٢)

وفي الباب قواعد

القاعدة الا ولى المسافرانا سافرسفرا طويلا مباحبا جازلييه (٣) القصر الا في مسافل ا

منها: ما اذا أسر الكفار مسلما الى موضع لم يملم أين مقده منها: ما اذا أسر الكفار مسلما الى موضع لم يملم أين مقده لم يقصر المأسور قبل سفر يومين ، نقله النووى في الروضة عن نسبص الشافعي ـ رحمه الله. ومنها: التابع له كالعبد مع السيد والزوجة مسع الزوج والجيش مع الا مير [فليس] (٦) لهم (٢) الرخصة كما هو مقتضى كلام الروضة ، لا نهم لا يستقلون لا نفسهم ، بل تبعا (٨).

⁽١) الشرح الكبير ١/١٨٤، وانظر النووي ، روضة الطالبين ١/١٠٠٠

⁽٣) النووى ، روضة الطَّالبين ١/٤٠٤٠

⁽٣) الشاشي ، هلية العلماء ٢ / ١٩١ - ١٩٢ والنووى روضة الطالبين ١ / ٣٨٠٠

⁽١) "ما" ساقطة من (ر) ، (ز) .

[·] TAY/1 (0)

⁽١) تكمله من (ر) وهي ساقطة من الأصل ، (س) .

⁽٧) في الأصَّل ، سفلهم والمثبت من (ر) -

⁽A) الموالف نقلعن الروضة واجمل فلم يفرق بين ما اذا لم يعرفوا مقصد هم وما اذا عرفوه والنووي فصل كما يتضح من النص قال "اذا سافر المجد بسير البولى والمرأة بسير الزوج والجندى بسير الأمير ولا يعرفون مفصد هم لم يجزلهم الترخص فلو نووا مسافة القصر فلا عبرة بنيسة العبد والمرأة و تعتبر نية الجندى ، لا نه ليس تحت يد الا ميسسر وقهره فان عرفوا مقصد هم فنووا فلهم القصر " ٢٨٦/١ =

وسما الذا سافر في الطريق الطويل وعدل عن القصير لنمير غرض الم يقسر (١) وسما الذا نوى أن يقيم في كل مرحلة أربعة أيام افسلا قصر (٢) وسما : عدم العلم بجواز القصر (٣) وسما : عدم دوام جزم نيسة القصر كذلك (٣) وسما : الملاح الذي يسافر في البحر و مسلم أهلب وأولاده ، فالا فضل في حقبه الاتسام ، نعي عليه في الأم (٥) وحكي من أحميد بين عنبل سرضي الله عنبه سعدم جواز القصر (١) ، وسما : من لا وطن له وهو مسافر أبدا ، فله القصر والاتمام في حسقه أفضل نقلب الدووي في الروضية عن صاحب البيان عن صاحب الغروع (٢) ، وضابيا السفر الطويل مرحلتان السير الا ثقال : وهو شائية وأربعون ميلا هاشمية تعديد (٨) على الا صح عن الروضية (١) ، والميل :أربعة آلاف ضطوة (١)

⁼⁼⁼ وانام الرافعي المحرر" ٢٩" والنووى المجموع ٢٣٣/٤٠ أما الشافعي فلا فرق عنده بين المسافرين في جواز القسر ١٦٣/١٠٠

⁽۱) النووى « روضة الما لبين ٣٨٧/١ ، الما الشافعي فلم يجوز له القصر في الطريقين ، الاثم ١٦٢/١٠

⁽٢) النووي ، روضة الطالبين ١/ ٣٨٤٠

⁽٣) تقدم٠

⁽٤) لا يشترط استدامة ذكر النية لكن يشترط الانفكاك عما يخالف الجزم بها و فلو نوى القصر في الاحرام ثم تردد في القصر والاتبام أوشك فيه ثم جزم بــه وتذكره لزمـه الاتمام.

النووي ،المجموع ٤/٤٥٥ والمحلى ، شرح المنهاج ٢٦٣/١٠

⁽٥) الشافعي ١٩٦/١ وانظر الروضة الطالبين ١٩٠١٠٠

⁽٦) الفتوسى ، منتهى الارادات ١٢٥/١ والمرداوي ، التنقيع المشبع ٢٦٠٠٠ والبهوتي ، كشاف القناع ١/١١٥٠

^{• £ • \}mathfrak{T} (Y)

⁽ ٨) ١٠ ٢٠٨٨ كم طول ، الخاروف ، تحقيق الايضاح والتبيان " ٢٧ والميل الواحد ٨٤٨ر اكم .

⁽٩) النووى ١١/٥٨٣٠

⁽١٠) المعلوة ٢٦٦ منتيتر ،الغاروف ،تعقيق الايضاع والتبيان "٧٨"،

كل خطوة ثلاثة أقدام (المراق عشر ألف قدم ، ستة آلاف ذراع ، كل ذراع أربعة وعشرون أصبعا ، كل أصبع ست شعيرات معتدلي معتدلي معترضة ، وعبسرتم بالفراسخ ستة عشر فرسخا (١) ، أربعة برد (٥) ، كل بريد أربعة فراسخ مسيرة يومين / معتدلين بالا تقال ، قال النووى (١) أل برحمه الله ما الروضة و الروضة و الكرا الضابط تحديد على الأصح ،

القاعدة الثالبة 1 من وصلت سفينت الى موضع اقامته بعد سلا مه من صدلا تبه المقصورة ، لم يجب عليه اتمامها (٢)

احداهما ؛ اذا سلم قبل أن يسجد لسهوه من خلل وقسع فسي صلا تسه ، عاد الى السجود وقلنا ؛ انه يعود الى حكسم الصلة ق قنوى الاقاسة وجبعليه الاتمام (٨) .

المسألة الثانية : اذا سلم من ركعة ناسيا ،ثم تذكر بعد السلام وقبل الماول الفصل عاد ،فنوى الاقامة في تلك الحالة ،وجب عليه الاتمام .

⁽¹⁾ القدم عو 10 سنتيمتراً والعاروف تحقيق الايضاح والتبيان " ٢٨". (٢) الاصبع 1990 سنتيترا والصدر نفسه .

⁽٣) الشعيرة ٣٠٠ر، سنتيترا والمعدرنفسه .

⁽١) الفرسخ ١٤٥٥ كم ، المصدر نفسه "٧٧".

⁽٥) البريد ٢٣١٢٦ كم ، المصدر نفسه -

⁽٦) (١/ ٣٨٥ وابن الرفعة ،الايضاح والتبيان ٧٧ – ٧٩ - والمحلى ،شرح الشهاج (١/ ٢٥ - ٢٦٠٠

 ⁽γ) النووى ، روضة الطالبين (١/ ٣٩٥ وفي تعبيره باتمامها تسمح من الموالف فالصلاة تامة اذ قد سلم عنها فلوعبر بلم يجب اعادتها .

⁽٨) تقدم.

⁽٩) النووى ، روضة الطَّالبين ١/٣١٦٠٠

القاعدة الثالثة الذارأى المتيم الماء في صلاة (١) نافلية ولا مانع له عند ، ولم يتوعد دا ، لم يزد على ركعتين ، كما ذكره الرافعي في الشرح الكبير (٢) الا في مسألة وهي : ما اذا رأى الماء بعد قيام اللي ثالثة الله اتمامها ، كما صرح به القاضي أبو الطيب والروياني والنووى في شرح المهذب (٣) وابن الرفعة في الكفاية الوق تيم لمرض وصلسي في شرح المهذب (٣) وابن الرفعة في الكفاية الوق وهو في أثناء التكبير فشفى في أثناء المتكبير في أثناء التكبير في الكفاية المناهم المرض وطلسي (١) في الماء لم يضر الوقعة الا باتمامه المكاذكرة الرافعسي (١٥)

القامدة الرابعة 1 من تلبس ببدل مع عدم مبدله عثم وجد المبدل وهو في أثناء فعل البدل علم يسيطل مع وجود مبدلمه كالصوم عند عدم المتق في الكنفارة المرتبة عوكذبح ما يقوم مقام البدنة عند عدم سلسا وغير ذلك (٦)

منها: اذا تيم العقيم ،ثم رأى الما • في أثنا * الملاة ولم يقترن بمانع ،بطل تيمسه في أصح الوجهين (Y) . ولو رأى المتيم المسافر الما * في صلا تسه ،لم تبطل الا أن ينوى الاقاسة فيها بعد وجدان المسلم أو يجد الما * في أثنا * صلا تسه ،وينوى الاشام بعد ،بطلت صلا تسسه

⁽١) (صلاة) ساقطة من (ز)٠

[·] ٣٣٩/٢ (٢)

^{*} TIO / T (T)

⁽٤) الشرح الكبير ١٥٨/٣٠٠

⁽٥) النووي ءالمجموع ٣١١/٣٠

⁽٦) الرافعي بالشرح الكبير ٣٣٨/٢ والاستوى ، مألك الدقائق ٢ / ٥٥٠

⁽٧) الممدران السابقان ، الرافعي ٢ / ٠ ٣٤٠

في أصح الوجهين ، لأن تيمه صحح لصلاة مقصورة ، وقد التزم الآن زيادة ركمتين ، كما علله الرافعي (1) _ رحمه الله _ = ومنها : اذا شرع المسافر المتيم في صلا شه بنيسة القصر ، ثم وجد الما في أثنا الصلاة ، فتوى الاتمام ، يألت صلا شه في أصح الوجهين لأن تيمسه كان قد صمح لملاة مقصورة مع عدم الما ، وقد التزم الآن زيادة ركعتين حين وجد الما ، فلذلك بألت صلا تسه . ذكره الرافعي في الشرح الكبير (٢) ، فلو كان حسا ، فنوى الاقاسة بطلت في أصح الوجهين من قول الرافعي (٣) والنووى (٤) تضليبا لجانب الاقاسة ، وقد رده بعض مشائضنا المتأخرين وليس بظاهر ، ولو رأى المتيم الما في أثنا علا شه ، على له أن يخرج منها ليتوضاً ؟ فيسه مسة أوجسه : قال الرافعي : أصحهسا : نعم ، ليضرج من الخلاف المشمسة أوجسه : قال الرافعي : أصحهسا : نعم ، ليضرج من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرح من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرح من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرع من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرع من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرح من الخلوب المحمهما : نعم ، ليضرع من الخلاف المحمهما : نعم ، ليضرع من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرع من الخلاف المصهما : نعم ، ليضرع من الخلوب المحمهما : نعم ، ليضرع من المحمه ا

الثاني: الاقتل الاستبرار ، الثالث: انه يقلبها نفلاً وهو الاقتل (٢) . الرابع: ان الاستبرار واجب ، الخامس: قال اسام الاقتل الما ، الخامس: قال اسام العرمين : ان ضاق الوقت حرم الخروج والخلاف فيما اذا وسم .

1181

⁽١) الشرح الكبير ٢/٣٣٨٠

⁽٢) المدرنفسه.

⁽٣) المصدر نفسه ، والمسألة مكررة بقروعها مع ما قبلها والله أعلم .

⁽٤) روضة الطّالبين ١/٥١١٠

⁽ه) الشرح الكبير. ٢/٣٣٨٠

⁽٦) المصدرنقسه.

⁽Y) النووى «روضة الطّالبين ١/ه١١٠

⁽٨) المصدرنفسه.

⁽٩) نهاية العلب ١/٥٧ وانظر الاسنوى مطالع الدقائق ١/٢٥٠

قال النووى في شرح المهذب: وما قاله متعين عقلاً نعلم له مقالفا (1) وهذا مغالفالين على منفردا وقدر على جماعة في أثنائها عقالصحيح مسن قول الرافعي في آخر كتاب الجماعة استحباب قلبها نافلة ويسلم من ركعتين والفرق بينهما : أن في النافلة يمكن انقلابها بخلاف وجود الماء (٣) ومنها : اذا رأى الما وهو في أثناء صلاة نافلة بالملت في وجمه محكاه الرافعي (3) عمن امام الحرمين (٥) عمن ابن سريج ، ولونذر مصينة على ما خاعت بتفريط منه ، وقلنا : يلزمه البدل على الصحيح عفعينه ، شم خاعت بتفريط منه ، وقلنا : يلزمه البدل على الصحيح عفعينه ، شم وجمد الهدل قبل ذبح البدل ، لزمه ذبحمه ولا يقوم غيره مقاممه عند وجوده في أصح الا وجهد " (٦) .

فان قال قاعل : قد قلتم انه اذا تلبس ببدل عند عدم سدله ، ثم وجد، المبدل وهو في أثناء فعل البدل لم يسبطل ويجزى عسنه ولا يلزه فعل المبدل ، كما اذا عين شاة ، فضاعت ، ثم وجدها في أثناء (۲) فعسل

[·] T 1 T / T (1)

⁽٢) الشرح الكبير ١٤/٤، وانظر الاستوى ، مطالع الدقائق ١٩٦/٥ .

⁽٣) قال الاسنوى "وقد يفرق بان المارخى ها هنا وهو القدرة على الما الله فرق فيسه بين الفرغى والنفل والمارخى هناك وهو الجماعية لا يتمدى الى النافلة المطلقة فأمرناه بالقلب جمعا بيسن الا تمين "مطالم الدقائق ٢/٢٥٠

⁽٤) الشرح الكبير ٢/٣٩٩٠

⁽ه) نهاية الطلب ٧٦/١

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٣/٢٠/٠

⁽٧) أي بعد نيسها.

البدل ، فانه يتملكها ،كما صححه صاحب التهديب خلافا لما في الشامل:
القطع بذبحها لا زالة ملكمه بالتعيين العلم ولا أول الما الفرق بين وذا وبين ما اذا صلى قاعدا لعجزه عن القيام ،ثم قدر على القياما في أثنا الصلاة ، وجب عليه القيام (٢) لزوال العلة ؟

قلنا والعرق بينهما أن هذه رخصة تعلقت بالمرض والعجسز ، فأذا زالت العلة زالت الرخصة ،

فان قبل : هذا منتقض بالمتيم (٣) اذا رأى الما في صلاته الكان له المضي فيها الا أنها رخصة تعلقت بعدم الما ، ثم زال العذر ولم تزل الرخصة ، ففي الشي ما يكون الانسان مخيرا بين تركمه وفعله مثل القصر وفيوه .

قلنا: التيم فرض وغزية يجبعلى العادم أن يتيم ، فلل الله عندا ، وخصة منا ، فيطل هذا ،

فان قيل 1 ما الفرق بين أن يكون مسافرا ينوى الاقامة 1 فيصيـــر مدكم محكم المقيم بنفس النية وبين أن يكون مقيما ، فينوى السفر فلا ؟

قلنا ؛ الغرق بينهما انه اذا كان مقيما ، فالأصّل الاقاسة ، فاذا نوى السفر ، فالنيسة صادفت الاقاسة ، فلا يحكم له بحكم السفر حتى تزول الاقامسة بأن يوجه عنه فعل السفر بانضمام النية اليه ، وليس كذلك اذا

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٣/١٩/٣-٢٢٠٠

⁽٢) المصدرنفسه ٢٣٨/١٠

⁽٣) في جميع النسخ بالتيم .

⁽٤) كالفطر في السفر والمسح على الخف.

⁽٥) الزركشي ،المنثور ١٩/٢ه٠

كان مسافرا ، فتوى الاقاصة في سفره ، فالنيسة صادفت فعل الاقاصصة ، لا "نه مقيم حال النيسة غير حسافر ، فلط طابقت النيسة فعل الاقاصة حملناه بنفس النيسسة مقيط ، فدل على الفرق بينهما ، ولو نوى الخروج الى مسافسة القصر ، ثم نوى الاقاصة في بلك في وسط الطريسق ، ثم نوى السفر ، فان كان من مخرجه / الثاني الى المقصد مسافة قصر ترخسص وان كان ٢٦/أتل فوجهان ؛ أصحهما : أنه يترخص كا قاله الرافعي (٣) "بعا للبغوى (٣) أقل شيخنا جمال الدين في مهماته : والصواب الذى يفتسس أو و (٤) أقال شيخنا جمال الدين في مهماته : والصواب الذى يفتسس به هو المنع ، كما في مسألة ، ما اذا سافر لنيساح ، ثم نظمه الى معصية ، وهذا التشبيه ليس يظاهر ، لا أن السفر الا ول طاحة منسحب أو لهسا بآخرها ، وهو الجمع ، فجاز القصر يخلاف الطاحة اذا ظبها معصية ، فانه نقل ما كان يجوز له فيه القصر الى ما لا يجوز ، وهو المعصية التى هي (٥) ليس من جنس الا ول ، فافترقا .

(٢) (٢) القاصدة الخاصدة : الفعل الكبثير في الصلاة عمل للصلاة

⁽١) الشافعي ءالا م ١٦٠/١ والجرجاني ،المعاياة "١٧"،

⁽٢) الشرح الكبير ٤/٥٥٥٠

⁽٣) التهاذيب ١٥٢/١

⁽٤) تكله يلتئم بها الكلام،

⁽٥) هي ساقطة من (ز)٠

⁽١) الموالف قيد بالكثير فيما هو من جنس الصلاة ولم أطلع على تقبيد عند الشافعية في ذلك اذما هو من جنس الصلاة يسبطل كثيره وقليله عبد الاسموا ،الرافعي ،المحرر "٠٠" النووى ،المنهاج "٢" والمجموع ١/٩٣٠٩١

⁽٧) (للملاة) ساقطة من (ز) =

عمده لا سهوه ان كان من جنسها الا في مسائل :

منها: صلاة شدة الخوف ،و منها: الحك لحكة ، ومنها : تحريك أصابعه في سبحسة ، ومنها ، الخطوات الكثيرة اذا لم تتوالى .

القاعدة السادسة: القصرفي السفر الطويل البياح أفضل من الاتمام (٣) الذا يلغ ثلاث مراحل على البشهور من المذهب الافي مسألتين ا

احداهما : اذا كان المسافر ببحر الملح ومعه أهله وأولاده وهي هرفته ، فالا تُفضل في حقه الاتمام ، كما تقدم .

السألة الثانية الذاكان يديم السفر في البرلفرض صحيح ولا وطلب له وفالاتمام أفضل في حلقه وله أن يصلى النافلة فيهما (٥) حيث توجله و وقد المسألة استثناها صاحب العدة من عدم جواز صلاة النافلة في السفينة لفير الملاح و قال النووى من زياد اتله في الروضة (٦) واستثناها أيضا صاحب الحاوى (٢) وفيره قال ولا يد عنه و

()

⁽١) الذي تبطل الصلاة بكثيره دون قليله هو الفعل الذي ليس من من الصلاة ،الرافعي المحرر "٢٠" والنووي المنهاج "١٤".

⁽٢) المصدران السابقان،

⁽٣) الرافعي ، المحور "٣٠" والزركشي ، المنثور ٢٠/٠٥ والنوري « المجموع ٤/٥٣٦ - ٣٣٥ والسيوطي ، الا شياه والنظائر "٩١"،

⁽ ه) في الأصُّل؛" س " ، " ر " فيها والمثبت س " ز ".

^{(7) (/-17-}

⁽Y) الماوردى ١٠٨/٣ قال "فاما راكب السفينة فلا يخلو من احدامرين اما ان يكون حسيرا لها كالملاح او يكون جالسا فيها كالراكب فان كأن من ركابها جالسا لم يسقط عنه فرض التوجه ولم يجزأن يتنفل الا الى القبلة . وان كان ملاحا مسيراللسفينة سقط عنه فرض التوجه في نافلته وجازأن يصلى الى جهة سيره ".

القاعدة السابعة 1 اذا اقتدى مسافر بمثله لزمه القصر أو مسافر على مسافر القصر أو مسافر على مسافل :

سنها 1 اذا صلى المسافر الطهر خلف من يقنى الصبح مسافسرا (٤). كان أو مقيما لم يجسز القصر على الأصح من الروضية .

ومنها 1 اذا صلى المسافر الطهربين يصلى الجمعة 1 ففيه الخسلاف فيمن صلى الطهر خلف من يصل الصبح ففيه ثلاثمة أوجمه:

أحدها الا يتسم لتوافق العدد . الثاني: ان كان الا عام مقيسا أتم والا فلا . الثالث الم هسسو المنه هب الاتبام لا تبا صلاة اقاسة . ولسو نوى شافعي وهنفي حسافران اقامة أربعة أيام عثم اقتدى الشافعسسي بالدهنفي (١) القاصر جاز مع الكراهية وكمل الشافعي بعد سلام الماسي المنفي عو هذه المسألة مخالفة للقاعدة (٢) علان الاعتبار باعتقاد المأسوم ، فان من واجبه الاتبام تبطل صلا ته بنيسة القصر والمأوم يعتقد بطلان

⁽١) لم أجد من قال يلزم المسافر القصر اذا اقتدى بمثله فلعله استحب له القصر ، والله أعلم،

⁽٢) ، في (ر) ،(ز) ." مقيم "،

⁽٣) الرافعي ، البحرر * ٢٩ " والشيرازي ، المهذب ٤ / ٥٥٥٠

⁽٤) النووي (/ ٣٩١٠

⁽٥) النووي ،المجموع ١/٤ ٣٥ وروضة الطالبين ١/٩١١٠

⁽٦) مذهب الحنفية ان نوى ان يقيم خيسة عشريوما فأكثر اتم وان نوى أقل من خيسة عشريوما فيقصر ، البرفيناني ،الهداية ٣٩٧/١ ،وابن الهمام ،فتح القدير ٣٩٧/١ والبابرتي ،شرح المنأية ٣٩٧/١ = وابن عابدين ،حاشية إلىحتار ١٢٥/٢ .

⁽٧) ذلك أن اغتمام المسافر بمسافر يحوز له القصر الآفي هذه فيلز منه الاتمام اختمام أن علام على منام الأمام الأنمام أن على مقيم في اعتقاده .

صلا تسم ، وللا صحاب في هذه المسألة أربعة أوجه ،

ومنها الذاشك المسافر هل نوى الاقامة أو لا أو دخل بالليسسل بلدا و شك في أنه مقصده أم لا ؟ لزمه الاتمام الأنه شك في سبب الرخصة اوالا مسل الاتمام المسام المسلك في يقاا مسدة المسلح (١٠)

ومنها ۱ ادًا اقدى بعقيم علم مدئه قبل اقتدافه به

⁽١) روضة الطالبين ١/٤٠٤ والمجموع ٢/٣٦٤ ، ٣٦٣٠

^(1)

⁽٣) في (ر) ، (ز) زيادة "و" .

⁽٤) النووى ، روضة الطالبيسن (١/٣٣٧-

⁽ه) في (ر) ، (ز) زيادة "و". حافظ

⁽٦) أى سواً / على الواجيات أو لم يحافظ فلا يصبح الا قبدا البسه في هسال من الا موال ،

⁽Y) في (ر) ، (ز) زيادة "و"،

⁽٨) الشمرح الكبيم ٤/٤ ٣ ، والنمو و ي ، روضة الطالبيمين ٣٢٤٧/١

⁽٩) في (س) زيادة "أ".

⁽۱۰) الزركشيي ،المنثور ٢/٦٣٤،٥٦٠٠

⁽١١) الرافعي ،الشرح الكبير ٤٦٣/٤ ، والسيوطي ،الأشباه والنظائر ٢٦٤٠

ومنها الذا تذكر حدث نفسه لم يلزمه الاتمام ،لعدم صحمة الاقتداء.

القاعدة الثامنية: سلام الالمام من صلاته بعد كمالها يقطع الاقتداء

الا في مسألة : وهي ما اذا سلم الامام ،ثم تذكر أنه نسى القنوت أو غيره من الا بما غن وعاد الى السجود وقلنا : يعود الى حكم الصلاة وهو الاسّع • فاقتدى به شخص فى هذه العالة حصل له ثواب الجماعة .

القامدة التاسعة : ترك الجمع أفضل من غير خلاف فيه ، كما ذكره (٢) النووى من زيادات الروضية (٢) الا في مسألتين :

احداهما: العاج عشية عرفة ءالافضل له تأخير العفرب ليصليها مع العشاء بمزد لفسة جمعا (٣).

اليسألة الثانية : الجمع بين الظهر والعصر يعرفة ، فانه أفضل (1) . ويجوز الجمع تقديبا وتأخيرا ليا روى أنس ــ رضي الله عنه ــ قال : إكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل أن تزيخ الشمس أخسر الظهر الى وقت العصر ، ثم نزل ، فجمع بينهما) ، خفق عليه (٦) . وعنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه اذا عجل عليه السفر أخر الظهر الى وقت العصر ويو خر المفرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يفيب الشفق إرواه مسلم (١) . قاف ا سار وقت الا ولى ، فالتأخير أفضل والا فعلمه الشفق إرواه مسلم (١) .

⁽¹⁾ الرافعي والمشرح الكبير ٤/٣/٤ ووالسيوطي والأشياه والنظا شير ١٦٤٠ .

⁽٢) (٢/١) والسيوطي ،الا تُشباه والتظائر "٩١"،

⁽٣) النووى ، روضة الطَّالبين ٢/١، ٣٩٦٠

⁽٤) المصدرنفسه.

⁽ ه) في جميع النسخ ترتفع والصواب عا أثبته كما في مصدري الحديث ،

⁽٦) البخارى ،الصحيح ٥٨٢/٢ مسلم ،الصحيح ٥٢١٤٠٠

⁽٧) مسلم ،الصحيح ٥/ ١١٥٠

⁽٨) النووى ، روضة الطَّالبين ٢٩٦/١.

لما قد منا من الحديث ، ولجمع التقديم شروط ثلاثة (() ؛ البدا * ق بالأولى ونيسة الجمع ومعلها أول صلاة الا ولى ، كما نصطبه ولو أتى بها في أثنائها أعزأته في الا أظهر ، الثالث ؛ البوالاة ،و تصح الثانية بصحبة الا ولى و تفسد بفسادها ويسبطل الجمع اذا صار بين الصلاتين مقيما وكذا فسسسي الثانيسة (٢) .

القاعدة العاشرة 1 كل عدر كان عاما ، لم يلزم فيه القضاء 1 دامأولا ، كالسفر التلويل (٢) وفي القصير قولان : أعلم رهما كذلك (٢) لعسموم الآية (٥) الا في مسألتين :

احداها 1 اذا كان عاصيا بسفره وتيمم وسلى مفالا صح وجسوب (٦) . القنياء .

السألة الثانية 1 اذا صلى المسافريتيسية بقرية اجتازها لفقد الما بها عنالأصح وجيوب القضاء .

⁽١) المواكف كررشروط جمع التقديم انظر

⁽٣) أصح الوجهين صدم بالله الجسع بالاقاسة أثنا الثانيسة والدو لف اختسار الصحيح على الأصح ، النووى ، روضية التالمانين ٣٩٨/١.

⁽٣) الزركشسي ،المنثور ٢/٢٥٠٠

⁽٤) النووي ، روضة الطالبيسن ١٢١/١ -

⁽ه) ﴿ وَاقَا ضَرَيْتُمُ فَيَ الْأَرْضَ فَلِيسَ عَلَيْكُمْ جَنَاحَ أَنْ تَقْسُرُوا مِسَنَّ النَّسَاءُ وَ ١٠١٠

⁽٦) الزركسي ،المنثور ٢/٢٥٠

٠ (٧) النووي مروضة الطالبين (١٣٢/١٠

القاعدة الحادية عشرة : من صلى صلاة صحيحة الأثركان بطبارة كاملة لوقتها الشرعي كانت صحيحة الا في مسألة : وهي ما اذا / صلحى ٣٤/أ من يجسوز له الجمع الصلاة الأولى والثانية بنية الجمع عثم تذكر بمد فراغه منها ترك ركن من الأثولى بطلتا عأما الأثولى : فوجر الهلانها ترك ركن منها وطول الفصل عواما الثانية : قلعدم الترتيب (١) لم يعلم موضع المتروك أعاد هما لاحتماله من الأثولى ولا جمسع لاحتماله من الأثولى ولا جمسع لاحتماله من المائية (٣).

القاعدة الثانية عشرة ؛ الصلاة على الراحلة جائزة فريضية كانسست أو غيرها بشرطها في الفرض الا في مسألة وهي ، ما اذا كانت منذورة أو صيلاة جنازة لم تصح ، كما ذكره النووى في الروضية (٥) ، ولو صلى على

⁽١) الراقعي ،الشرح الكبير ٤/٧٧٤ وروضة الطَّالبين (١٩٣٠٠

⁽٢) في جميع النسخ "ان " والصواب اثبات "الواو".

⁽٣) الرافعي ،الشرح الكبير ٤/ ٢٧٤ وذكر وجها آخر في جواز الجمع وعلل عدم جوازه بقوله "فيعيد كل واحدة في وقتها اخذا بالا أسوأ من الطرفين وحكى في البيان عن الا أصحاب انه يجسسى فيه قول آخر ان له الجمع".

وانظر النووي ، المجموع ٤/ ٣٧٥ - ٣٧٦ •

وقال الشيخ زكريا الانصارى " يعيد هما في هذه الحالة بلا جمع تقديم بان يصلى كل واحدة في وقتها أو يجمعهما تأخيرا " فتح الوهاب

⁽٤) شرط الفريضة ان يكون عمليها مستقرا مستقبلا متما للا ركان على داية واقفة وتصح في السفينة الجارية لتمكنه من الوفا بالأركان انظر النووى « روضة الطالبين (/٢٠٩ ـ ١١٠ والمجموع ٣/١٤١٠٠

⁽٥) ٢٠٩/١ وهذا على الفهب.

سرير يسير به الرجال ، فالا مع الصحة ، كما في الروضة (١) وشرح المهدنب (٣) المهدنب غلافا لبعض المتأخرين المنع وليسبط مروعيه المسام ركوعه وسجوده في الفرض دون النفل ، فلا يلزمه فيها وضع جيهته على السّرج (٤) ولا على عرف الدابة والقتب (٥١ في سجوده ، بل يكفيه ان ينحني للركوع (٦) والسجود أخفض ، كما ذكره النووى في الروضة (٢) .

القاعدة الثالثة عشرة ، من شك في شيء هل فعله أو لا ؟ بني على الا " صل وهو عدم فعله (٨) الا في مسائل ،

منها: اذا شك ماسح الخف هل انقضت المدة أو لا ؟ حكسم بانقضائها اللائن الاصل الفسل والمسح رخصة جوزت بشرط افاذا لسل يتيقن شرطه (٩) رجع الى الاصل الاول (١٠) و منها الذا شلك مل مسح الخف في الحضر أو في السفر ؟ حكم بانقضا المدة وان كسان الاصل بقا ها و عدم انقضائها (١١ الله و منها الذا شك المسافر هل نوى

⁽۱) النووي ۱/۲۱۰

⁽٢) النووي ٣/٢٤٢٠

 ⁽٣) ابن حجر ،تحفة المحتاج ١/٢١) والرملي ،نهاية المحتاج ١/١١).
 والشربيني ،مغنى المحتاج ١/٤١١.

⁽٤) رحل الدابة ،ابن منظور ،لسان العرب " سرج "،

⁽ o) رحمل البعير ، المعدر نفسه " قتب "،

⁽٦) في (س) زيادة "والسجود".

[·] Y 1 7- Y 1 7 / 1 (Y)

⁽٨) النووى ، المجموع ١/١/١ والسيوطى ، الاشباه والنظائر " ٦١"،

⁽٩) في جميع النسخ "شرط. ".

⁽١٠) الزركشي ،المنثور (/ ٢٥٥ = والعلائي ،المجموع المنف هب ١٢/١ والسبكي ،الأشباه والنظائر ٢٧/٢ والسيوطي ،الأشبهاه والنظائر "٨٠٠".

⁽١١) الحادر السابقة .

الاقاصة أو لا ؟ لم يترخص مع أن الا على عدم نبة الاقاصة () و ونها : اذا أحرم بنية القصر خلف من جهل سفوه أو اقامته لم يجرز لـــه القصر () و ونها الستحافة المتحيرة يلزمها الفسل عند كل صلاة تشك في انقلاع الدم قبلها عمع أن الاصل عدم انقطاعه () و وشها : من بسه سلس البول أو سلس الاستحاضة انا توضأ عثم شك عمل انقطع حد شه أو لا ؟ فعلى بطهارته لم تصح عبل لا بد من طهارة أخرى عصع أن الاصل بقا السلس () وضها : اذا تيم عثم رأى شيئا لا يدرى هل مو سراب أو ما ؟ بطل تيمه مع أن الاصل عدم كونه ما () . وضها : اذا تيم عثم رأى شيئا لا يدرى هل مو سراب أو ما ؟ بطل تيمه مع أن الاصل عدم كونه ما () . هل مات بسبب الجراحة أو غيرها ؟ لم يحل أكله في أظهرالقولين عصع أن الاصل عدم ذلك () . قال الا معون في مختصره : الحمل أصحح لله الله عدم ذلك () . وضها الما اذا رأى حيوانا يبول في ما كثير جار الما وصل البه وجده متغيرا ولم يدر تغير منه أم من غير البول ؟ فهو تجميس ،

⁽١) السيوطى ، الاشباه والنظائر "٨، والنووى ، المجموع ١/١١١٠

⁽٢) التووى المجموع (/ ٢ ١٦ والعلائي ،المجموع المذهب (/ ٢ ١٠

⁽٣) الزركشي ،المنشبور ٢/٥١٦ ،والنووى المجموع (/ ٢١١٠

⁽٤) المصدران السابقان ،

⁽ه) الزركشي ،السنثور ٢/ ١٢٥ -- ١٣٦٠

⁽٦) النووى ، المجموع ١/ ٢١١ والملائي ، المجموع المة هب ١/٢٠٠

⁽Y) "١٠٠٠" والزركشي ، المنثور ٢/ ٢٦٠٠

تعرفليه الشاقعي (1) ــ رحم الله ــم أن الأصّل عدم تغيره / بالبول (7) ومنها: اذا أصابته نجاسة في بدنه أو ثوبسه ولم يعلم موضعها ، لزمم غسل كلمه مع أن الأصّل في غير ذلك الموضع من البدن والنسوب التلهارة (7) و منها: اذا شك المسافر هل وصل بلده أو لا ؟ لم يجز له القصر ولا غيره من رخص السفر ،مع أن الا صل بقاء السفر وعدم وصولسه الى الوطن ،كما ذكره العلائي في قواعده (3) ،عن ابن القاص . قال ا وزاد الى الوطن ،كما ذكره العلائي في قواعده (3) ،عن ابن القاص . قال ا وزاد المام المرمين : ما اذا شكوا في انتفاء وقت الجمعسة ،فانهم يلزمهم الطهسسر ولم تجزهم الجمعسة ،مع أن الاصّل بقاء الوقت (0) وزاد النووى ــ رحمسه الله ــ مسأنتين أخريين (1) [حداهها] (٧) الما اذا توماً ،شم شك بعد الفراغ شم هل مسح رأسه أو لا ؟ فيه وجهان :

الثانية: اذا سلم من صلاته عثم شك هل صلى ثلاثا أوأربها؟ فالصحيح الذي قتاع به العراقيون أنه لا أثر لهذا الشك ومضت صلاته

⁽١) الأم ١٠/١٠

⁽٢) العلائي ،المجموع المذهب ٢/١ والزركشيي ،المنشور ١/٥٦٠

⁽٣). النووي ، المجموع ١/ ٢١٦ والعلاثي المجموع المذهب ١٢/١٠.

^{-17/1 (1)}

⁽٥) العلائي ،المجموع المة هب. ١٣/١ والتووى المجموع ١٣/١٠-

⁽٦) في الأصّل (س) ، (ر) اخرى والمثبت من (ز) .

⁽Y) في الاصل ، (س) ، (ر) "وهي "والمثبت من (ز) .

⁽٨) النووى ءالسجموع ١٩٣/١ والزركشي ءالمنثور ٢٩٦٦٠٠

طى السمية ،وان كان الاصل عدم فعل الركعة الرابعية . قال العلائي في قواعد والنووى في التحقيق : ان هذه المسائل كلها ليست مستنياة من القاعدة بغير سبب ،بل انما ترك الاصل المستصحب فيها لمعارضية أصل آخر راجيح عليه أو ظاهر يرجيح أعماله على أعمال الاصل (٣) وأما مسائل الاصل والناهر وهو (٤) كل ما لا يتيقن نجاسته ،لكن الخالب النجاسية ،فانه يصل بالاصل في صور: منها : المقبرة (١) ، ومنها : المقار (١) ، ومنها : النوارج ومنها : النا اختلف رب الدابيية ومنها : النا اختلف رب الدابيية

⁽١) الرابعة ساقطة من (سس) .

⁽٢) النووى ءالمجموع ٢١٣/١٠

 ⁽٣) العلائي ،المجموع المذهب ١٣/١ والطر الزركشي ،المنسسور
 ٢٦٤/٢٠

⁽٤) في (ز) "فهو"،

⁽٥) العلائي عالمجموع العد هب ١/١ والسيوطي عالا شباه والنظائر
"٢١"، والموالف ذكر انه يعمل بالاصل ولكن عقد مراجعة المور
وجد أن في يعضها تقديما للظاهر على الاصل وفي بعضها تمارض
املان عند أحدهما بأعل آخر أو ظاهر فلو فصل الموالسين
كغيره حيث ذكروا تعارض اصلين وتمارض اصل الظاهر يقدم الأصل
تارة والظاهر أخرى وتعارض ظاهرين فلو فسصل مثلهم والحق كل
فرع بما يناسيه كان أصح واضبط وقد نبهت على المسائل في أماكنها
والله أعلم.

⁽٦) أى المشكوك في نبشها. المدران السابقان .

⁽٧) العلائي ، المجموع المذ هب ١/٤ | والسبكي ، الا تشباه والنظائر٢ / ١٠٠

⁽٨) المصدران السابقان •

⁽٩) اذا تنعنج الامام فظهر منه هرفان فهل يلزم المأموم المفارقة بنا على ان صلاة الامام بطلت أم لا ١١ ، العلائي ، المجموع المذهب ١١٤/٠

والراكب () ومنها الذا قذف مجهولا () ومنها : اذا ارتسدت النقية () المنكومية بمد الدخول وادعت الاسلام في العدة حتى تستحق النفقية () ومنها الذا اختلفا في شرط يفسد العقد افالقول قول مدعى الصحية () ومنها الذا اختلفا في رو يسة البيع الفقول قول البائع () ومنها : اذا اختلف في رو يسة البيع التفرق في الفسخ وعدمه افالا صليل اذا اختلف أله المنة المنة المنة المنة المنة الدكر المائع في سسبب المنة المنة الوط وهي عدمه القلول قوله () .

 ⁽١) بأن قال رب الدابة اجرتها بكذا وقال الراكب اعرتني . العلائي ،
 المجموع المذعب ١/٤/١٠

⁽٢) وادعى رقسه وانكر المقذوف ، العلائي ، المجموع المذهب ١ / ١٠ ، والسيوطى ، الا شباه والنظائر "٢٢" .

⁽٣) فالقول قول الزوج ، لأنّ الاصل عدم الرجوع الى الاسلام ، العلائسي المجموع المذهب (/ ١١٠

⁽٤) قال العلائي: "هذه من المسائل التي يترجح فيها أحد الاسلين المعلق المتقابلين بطاهر يعتضد بعد الأن الاصل أيضا عدم الشرط المفسد فعارض الاسلامل المقابل أصل عدم لزوم الثمن وبقاء طك البائسة وعدم العقد الصحيح واعتضد بظاهر ، العلائي ، المجموع المذهب الرياد ، والسبكي ، الاشهاه والنظائر ١٨/٢،

⁽ه) وهذه ما قدم فيها الطاهر على الأصل ، لأن المشترى له اهليسة الشراء فالطاهر صحية المقد والاصل فيها عدم رواية المهيسة ، الملائى ، المجموع المذهب 1/ ١٤٠٠

⁽٦) في (س) اختلفا .

⁽٧) العلائي ، المجموع المذهب ١/١) والسيوطي الا تشباه والنظائر"٢٧".

^() مع أن الأصل عدم الوط عام السبكي عالا شياه والنظائر ٢ / ١٩/ ٢ ، ٢ ، ٢ والسيوطي عالا شباه والنظا عسر " ٢٥ ".

وضها: اذا انتشط المعرم ، فانقصل منه شعرات فقيه وجهان الصحهما:
وضها: اذا انتشط المعرم ، فانقصل منه شعرات فقيه وجهان الصحهما:
عدم وجوب الفديسة (٢) . وشها: الدم الذي تراه الحامل ، هل هــــو عيض أو دم فساد ؟ فيــه (٢) قديم وجديد ، الاظهر أنه حيض .
وضها الذا اتفق الراهن والمرتهن على جريان العقد والعرهون في يد المرتهن ، فادعى الراهم أنه لم يقبضه عن الرهن ، بل قال : أعرتك أو أجرتكم مثلا ، فالا صحح المنصوص أن القول قول الراهن (٢) .
وضها: دعوى الراهب الاجارة والمرتهن الاعارة ، فالا صح المنصوص النالول قول الراهب (٢) .

⁽۱) فصل بعامهم بينما اذا ادعى الاعسار في دين لزمه في مقابلة مال فلا يقبل قوله استصحاباً لبقاء ذلك المال تؤيينما اذا ادعى الاعسار في دين لزمه لا في عقابلة عال فأوجه ، أصحها أنه يقبل قوله الائن الائمل العدم، فلعلائي ،المجموع المذهب (۱۶/ ،والسبكي الأشباه والنظائر ۲/۶ والسيوطي ،الاشباه والنظائر ۲/۶ والسيوطي ،الاشباه والنظائر ۲/۶ والسيوطي

⁽٢) العلائي ، المجموع المذهب ١/١ والسبكي ، الا شباه والنظائر٢/١٠٠

⁽٣) في (س) ، (ر) ، (ز) زيادة " تولان "،

⁽ع) العلائي ، المجموع المذهب ١/١ والسيكي ، الاشباه والنظائر ٢/١ ١-١٥٠٠

⁽ ٥) في الاصل المرهون والمثيب من (س) ، (ر) ، (ز) .

⁽٣) المعلائي ، المجموع المذهب ١٤/١ والسيوطي ، الاشباه والنظائر ٣٧٣، ، والسبكي ، الا شباه والنظائر ٢/٥١٠

 ⁽γ) العلائي ،المجموع المة همي ١٤/١ ، والسميو ظي ،الا تسمياه
 والنظائر " ،γ".

⁽٨) الشرح الكبير ١ /٢٢٢ - ٢٢٢٠

استعماله على القولين في الاصّعل والغالب (1) ومنها الذاكان فم الكلب رطبا المأد عله في انا ولم يعلم هل ولغ فيه أو لا ؟ فالا صح طبارتك لان الاصل عدم الولوغ (٢) ومنها : اذا قطع لسان صغير اكا وللد ولم تظهر أمارة صفة لسانه في النطق و عدميه ثم جنى عليمه جان القالاصل براء قاسة الجاني (٣) ومنها : اذا وطغت المرأة وهي غير مكرهة ولا نائمة وهي بالفية وانقفيت شبوتها عثم اغتسلت عثم خرج منهسسا من الرجل الفليظا عر خروج منيها والاصل عدم ذلك الموالا صح وجسوب الفسل عليها (١٤) ومنها : اذا رأى في ثوبه الثخانة والبيا في لم يجسب الفسل عليها (١٤) ومنها : اذا وقد نسي الفسل الميف الى ولد فسي الفسل (١٥) ومنها : اذا قد يطبن ميتنة الفوسل السيف الى ولد فسي الفسل (١٥) ومنها : اذا قد يطبن ميتنة الفسرة (١٥) ومنها : اذا المناف الميف الى ولد فسي

⁽۱) يعبرون بالغالب والطاهر وكانهما بمعنى واحد وقهم بمضهم التغاير وان المراد بالغالب ما يغلب على الغلن من غير مشاهدة والطاهسار ما يحصل بمشاهدة الزركشي ،المنثور ۱/۰۰۰،

⁽٣) السبكي ، الاشباه والنظائر ٢/٣ والزركشي ، المنثور ٢/٣ ، والسيوطي ، الا شباه والنظائر "٣٣".

⁽٣) الملائي «العجموع المدهب ١٤/١ والزركشي «المنثور ١/٦٥٦-٢٥٦) والسبكي «الا شباه والنظائر ١٨/٢»

⁽٤) ترجيحا لاعبال السَّاهر العلائي ، المجموع المذهب ١٤/١ ، والسيوطي الاشباء والنظائر " ٧٥ مـ ٧٥ ".

⁽٥) العلائي ،المجموع المد هب ١٤/١.

⁽٦) في (ز) ، فالا صح.

⁽٧) الملائي ،المجموع المذهب ١٤/١.

اختلف الزوجان الوثنيان قبل الدخول ، فقال الزوج : أسلمنا معا ، فالنكاح باق ، وأنكرت المرأة ، فالقول قوله في أظهر القولين ، والأصل بقلسا النكاح (١) .

ومنها : القائشخص في مائأونار الفحات فيه الطقى المحالف المحالف المحالف المحالف المحالف المحالف المحالف المحالف الخروج ما (٣) القيته فيه الكلم قصر وقال وليه : لم يمكله فأيهما يصدق ؟ فيه قولان وقيل : وجهان المصحهما عند النووى : ان القول قول الولى (٤) المحالف الداني على عضو القادعي الجاني الله ذلك العضو الوادعي المجنى عليه سلاحته الفعل المسألة قولان المحلو الوادعي المجنى عليه سلاحته المسألة قولان المحلو المحلولة قولان المحلولة قول المحلولة قولان المحلولة قولان المحلولة قول المحلولة قولان المحلولة قول المحلولة قول المحلولة قولان المحلولة المحلولة قولان المحلولة المحلولة

أحدهما 1 ان الاصل برائة نصة الجاني من الديسة، والظاهر الفالب في الناس السلامة عوفضًل جماعة من الاصحباب بين الظاهر والباطن عفيصدق المجنى عليه في الباطن لتعذر اقاسة البينة عليه وهو الذي صححه الرافعي (٥) رحمه الله،

⁽١) العلائي ، المجموع المذهب ١٤/١ ، والسيوطي ، الأشباء والنظائر "٢٠".

⁽٢) البصدران السابقان: الملائي ١٤/١، ، والسيوطي " ٧٧ "،

 ⁽٣) في الأصل و (س) ه (ر) "فيما " والمثبت من (ز) .

⁽ع) تقديما للناهر على الاصل ، روضة الطالبين ١٣٢/٩ والعلائي ، المجموع المذهب ١/١١ ، والسيوطي ، الاشباه والنظائر "٥٧"،

⁽٥) انظر العلائي ، المجموع المذهب ١٤/١ والسيكي ، الا شباه والنظائر

(كتاب صلاة الجمعة والخوف والعيدين والكسوفين والاستسقام)

أما الجمعة : فهني فرش عين من تركها ثلاث جمع تهاونا ،

يشترط لصعتها شروط سعة:

أحدها: فعلها في وقت الطهر ، فلو وقعت التسليمة الا ولى الله المام والمأمومين (٣) في وقتها صحت جمعتهم ، ولو سلم الا مام التسليمة الا ولى في الوقت والمأمومين خارجه ، فأتت جمعته الجميع ، ولو سلم الا مام الا ولى وبعض المأمومين في الوقت وبعضهم خارجه ، فمن سلم خارجه ، فطاهسسر المذهب بطلان صلاتهم ، كما ذكره النووى في الروضة (٤) . وأما الا مام ومن سلم معم في الوقت ان بلغ عددهم بمن تصح بهم الجمعة صحصت

الشرط الثاني: أن تقام في خطه أينية المجتمعين (٢) المستوطنين ، / فلو انهدمت القريمة ، فأقام أهلها لعمارتها لزمتهم الجمعمة (٢) ، وهي ١٤٤/ب ركمعتان صلاة مستقلة في أظهر القولين من الروضية (٨) ،

⁽١) الشاشي ، حلية الملما ٢٣٢/٢ والنووي ، المجموع ٤٨٣/٤ ،

⁽٢) الرافعي ،الشن الكبير ١٤٨٣/٤

⁽٣) في (ز) والمأموم •

[·] E-7/7 (E)

⁽٥) المصدرنقسة ٢/١٠.

⁽٦) في (ز) المجمعين ،

⁽Y) الرافعي «المحرر "٣٢" والنووى روضة الطالبين ٢/٤٠

⁽٨) النووى ٢٣/٢٠

فان قيل 1 فلم أوجبتم الظهر على من فاتحه بعض شروطها ؟
قلنا 1 لا نهما فرض وقت واحد بشترك ، فاعتبرنا بفواتهـــا
اللوف الآخصر وهو الظهر ، فدل على ما قلناه .

الشرط الثالث: أن لا يسبقها ولا يقارنها في بلدها جمعــــة الا اذا كبرت البلد و عسراجتماعهم في مكان واحد ، جاز بحسب الحاجـة والاعتبار بسبق أحدهما بالفراغ من تكبيرة الاحرام (٣)

الشرط الرابع: العدد وهو أربهون مكلفون مقيون أحرار (1) (1) (1) الخامس والجماعة ولا يشترط كون الامام زائدا فوق أربعين على الائسيع (٢) وعلى هذا يكون المعتبر في سماع الخطيسة تسعيسية وثلاثين حتى لوانفض واحد من الائريعين (٨) المستمعين لم يغيسر بالجمعسة وولو انفض بعضهم في الخطيسة وثم عادوا لم يحسب المفعول في غيبتهم ويجسوز البناء على أضى يشرط عود هم قبل طول الفصل وكذا بناء الصلاة على الخطيسة ان انفنوا بينها ما لم يطل الفصل والا وجسسب

⁽١) في جميع النسخ "لانها" والصواب ما أثبته ،

⁽٢) الراقعي «الشرح الكبير ٤/٤/٥٠

⁽٣) الرافعي ،اليحرر ٣٣ أوالنووي ،روضة الطالبين ٢/٥٠

⁽٤) في الاصل (س) ، (ر) مكلفين مقيمين أحرارا والشبت من (ز) .

⁽٥) الراقعي ، البحرر "٣٢" والتووى روضة الطَّالبين ٢/٢٠

⁽٦) في (ر) زيادة الشرط،

 ⁽٧) النووى ءروضة اللالبين ٧/٢٠

⁽٨) في (س) زيادة س.

⁽٩) المستمعين ساقطة من (ر) ، (ز) .

الاستئناف في الا عظمر (1) ولو تأخر احرام الا ربعسين عن احرام الامام الى أن لحقوا الركوع فقط دون قراءة الفاتحة لم تصح لهم جمعسة (٢) .

(٣) السادس: خطبتان وشروطهما ستة

الثاني: أن تكون الخطيتان قبل الصلاة (٨).

الثالث القيام فيهما معالقدرة بخلاف خطبة العيدين ، فانه يجسوزالقعود فيهما معالقدرة على القيام ، كما في نفس العسلاة لفعله صلى الله عليه وسلم الخطبة قاعدا على بسعيره .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/٧-٨ والرافعي ، المحرر " ٣٢ ".

⁽٢) الرافعي ، الشرح الكبير ٤ / ٣٠ ه – ٣١ ه والنووى ، روضة الطالبين ٢ / ٩ ، وقيل ان لحقوا الركوع فسالجمعة صحيحة وقسيل يشترط ان لا يطول الفصل بين تحرمهم وتحرمه وما ذكره الوالف هسو قول امام الحرمين والاصح عند السغزالي ...

⁽٣) في (ر) زيادة الشرط.

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢/٢٠٠

⁽٥) في (س) "فيي".

⁽٦) في (ز) زيادة الشافعي رحمه الله.

⁽٧) الشافعي ١٩٣/١٠

⁽٨) النووى ■ روضة اللالبين ٢/٢٠٠

⁽٩) المعدرنفسية،

⁽١٠) المصدرنفسه ٢٣/٢٠

⁽١١) البخارى ،الصحيح ١/ ٢٠٥ وابن حنيل ٢٣٨/٤ وفيه عن عمروبن خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى وهو على راحلته ".

الرابع 1 الجلوس بينهما ، وعلى العاجزين عن القيام سكستة بين الخطبتين واجبسة على الأصح (١).

الخامس؛ الطهارة من الحدث والنجسس في الثوب والبدن والمكان ■ وكذا ستر المعورة على الجديد ، والعوالاة بين كلمات الخطبة وبين الخطبتين على الأ ظهر ، فلو أهدث ، ثم تطهر ولوعن قرب ، لزمه الاستثناف على الا صبح (٢).

السادس و رفع الصوت بحيث يسبع العدد (٢) المعتبر من أهسل الكمال ويستعب الانصات ولا يحرم عليهم الكلام على الجديد (٤) خلافا لما نقله الرافعي عن الاملاء و تحريم الكلام لمن يسبع الخطبة و فسان بمد أو كان أصم (٥) لم يحرم قطما وكما جزم به في المحرر (٢) والصحيح (٢) في الشرحين والروضة و أن النخلاف جارفسي المأوويسين مطلقا (٨)

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢٧/٢.

⁽٢) الرافعيني ،الشسوح الكبيسو ٤/٤/٥ - ٥٨٥ ،والمحرو "٣٣".

⁽٣) العدد ساقيط من (ز) .

⁽٤) النسووى ، روضة الطالبيسن ٢٨/٢ ، والشربيني ، مفنسسى المحتاج ٢٨٧/١ .

^(°) في (س) ، (ز إ مأصما ".

⁽٦) الرافعي " ٣٣ " وانظر النووى المجموع ٣٣/٤٠٥٠

⁽٢) في (ز) والأصدح

⁽٨) الراقعيي ، الشيرج الكبيسر ١٩٠٥ ، ٩٥٥ ، والتووى ٢٨/٢ - ٢٩٠٠

وأركانها خسسة الفظ (۱) الحمد للم المؤلف الدمد (۳) الحمد الله (۳) الحمد (۳) الحمد (۳) الحمد (۳) المحمد (۳) المحمد (۳) المحمد (۳) المحمد (۳) المحمد (۳) المحمد فلا (۳) المحمد فلا المسلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (۳) المحمد المسلاة أركان في الخطبتين (۹) المحمد (۱۲) المحمد في المانيسة (۱۳) المحمد (۱۳) (۱۳) الم

⁽١) في جميع لنسخ لفظ الله والحمه ، والصواب حذفها .

⁽٢) في الروضة حمد الله تعالى ويتعين لفظ الحمد ٢ / ٢٤ وانظر الراغمي الشرح الكبير ٤ / ٢٨٥ ، والشربيني ، مفنى المحتاج ١ / ٢٨٥ ،

⁽٣) في (ز) زيادة "للسه"،

⁽٤) في (ز) يحرم٠

⁽٥) قال النووى "ولو قال الحمد للرحسن او الرحيم فمقتضى كلام الغزالي انه لا يكفيه ولم اره مسطورا وليس هو يبعيد كما في كلمة التكبير" روضة الطالبين ٢/٥٢ والغزالي ،الوجيز (/٦٣ وقيل لا يتعين ، الرافعى ،الشن الكبير ٤/٦٢٤ .

⁽٦) الانصاري مفتح الوهاب ١/٥٧٠

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٢٥ والغزالي الوجيز ٢/ ٢٥٠ والغزالي الوجيز ٢/ ٢٥٠ وقيل لا تتمين ، الرافعي ،الشرح الكبير ٢/ ٢٧٥٠

⁽٨) الفزالي ،الوجيز ١/٤٦٠

⁽٩) الرافعي ، الشرح الكبير ٤/ ٧٧ه .

⁽١٠) قوله والرابع ولم يذكر العدد فيما قبله ومابعده فلو ذكر الأول . . الن لكان أحسن تناليما .

⁽١١) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٢٥٠

⁽١٢) في (ز) للمأمومين -

⁽۱۳) النووى ، رونية الطَّاليين ٢٥/٢٠

ولا يشترط ترتيب هذه الا ركان ، كما نص عليه الشافعي () مرهبه الله وصححه النووى من زيادات الروضة () . [] قال الرافعي في الشرح الصغير والمحرر () وهو ما في التهذيب () : انه () يشترط ترتيب الا "ركان السئلائة الا "ول () ، ولو أتى ببعض أركانها في ضمن آية جاز بخلاف ما لو أتى بآية أو أكثر تشمل أركانها ءاذ لا تسس خطبة ، ولا يستعب له الالتفات يبينا ولا شمالا في شن عنها () .

⁽¹⁾ IE 1/AY1.

⁽٢) ٢١/٢ وانظر المجموع ٢١/٢ه٠

⁽٣) تكملة يتم الكلام بها اذ بدونها يكون الكلام تأبيدا لما سيق وهو في الحقيقية مفايرله اذ هو الا مشترطون الترتيب بين الا ركان الثلاثة الا ول .

⁽٤) قال "ولا بد من أن تكون الخطبة بالعربية ومن الترتيب بين الكلمات الثلاث المشتركة بين الخطبتين ""٣٣".

⁽٥) البفوى قال "وترتيبها ان يبتدى التحسيد ثم بالصلاة شسم بالوسية ولا ترتيب بين القراق والدعا " ١٦٧/١ .

⁽٦) في جسيع النسخ زيادة "لا" والصواب حذفها ، لأنْ هو الا ايشتراطون

ب الترتيب بين الاركان الا واضفيت الواو قبل قال الرافهيين لا قتضا المغايرة في المعطوفات .

 ⁽γ) قال النووى في الروضة "وضها الترتيب بين الكلمات الثلاث فأوجب صاحب التهذيب وغيره أن يبدأ بالحمد ثم الصلاة ثم الوصيلية
 ولا ترتيب بين القراقة والدعاق ولا بينهما وبيسن غيرهما " ۲۰/۳۰ - ۲۱ - ۳۰

⁽A) المصدر السابق ٢/٦٠٠

⁽٩) الشافعي ،الاثم ١٧٧/١٠

فان قيل: ما الفرق بين الخطيسة والا أذان ؟

قلنا: لان من السينة الالتفات في الحيملتين يبينا وشمالا • و في الخطيسة (١) لا يسن الالتفات ، بل يكوه • والفرق بينهما من وجهين:

أحدهما : هو أن الخطية انها يخاطب بها قوما حاضريسن ، فاذا انحرف يمينا وشمالا انحرف عن بعضهم عقلفلك لم ينحرف فيها عوليس كذلك الا أذان ، لا أنه دعا * لقوم غائبين ...

والوجه الثاني : هو أن الخطبة انما يقصد بها موعظة مسسن مضر بالقرب منه ، فاستحب أن لا يقوت عليهم سماع بعضها بالالتوا ، بخلاف الا أذان ، فانه للغائبين ، فدل على الفرق بينهما (٢)

وله أن يلتفت في الاقاسة بمنقسه لا بصدره ،كنا في التحقيق . (3)
و يستمب الدعاء عقب الا دان وفي أثنائه وبين الاقامة وبمدها ، قال في التحقيق : وآكده سوء ال العافيسة في الدنيا والآخرة (٥) ، و يستحب البكور اليبا في الساعة الا ولي (٦) لقوله صلى الله عليه وسلم : إ من اغتسل يوم الجمعة ،ثم راح ، فكأنما قرب بدرنه) . . الحديث الى آخره (٢)

⁽١) في (ز) الخطبتين .

⁽٢) الرافعي ،الشرح الكبير ٣/ ١٧٨ سا١٠٧ والنووي المجموع ٣/ ١٠١ -١٠٠٠ و

⁽٣) النسووي وروضسة الطالبين ٢٠٠٠/ والراقمي والسسرح الكبيسر ١٨٠/٣

⁽٤) في (ز) زيادة النواوى .

⁽٥) النووى ، الاذكار "٣٠".

⁽٦) النووي ، روضة الطالبين ٢/٤٤ والشيرازي ، المهذب ١٥٣٩/٥

⁽٧) الي آخره ساقط من (ز) ،

أخرجاه في السحيحين (1) ، ووقت البكور اليها من بلوع الفجر (٢) لقوله صلى الله عليه وسلم : (من غسل واغتسل وبكّر وابتكر (٣) وشس ولم يركب ودنا من الامام وأنصت (٤) ولم يلخ ، كان له بكل خطوة أجر عمل سمنة صيامها وقيامها ، وفي يوم الجمعة ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الاأتساه الله عز وجل ، فالتسوها آخر ساعة بعد العصر) ، رواه أبو داود (٥) وقال العاكم ، همدو صحيح على سمسرط مسلم (٦) ، وقد روى وقال العاكم ، همدو صحيح على سمسرط مسلم (٦) ، وقد روى

⁽١) البخاري ءالصحيح ٣٦٦/٢ وسلم ءالصحيح ٦/٥٥١ – ١٣٦٠

⁽٢) النووى ، روضية الطالبين ٢/٤٤ وقيل من الملوع الشمس =

⁽٣) قوله (غسّل واغتسل ويكّر وابتكر) اختلف الناس في معناهما فمنهم من ذهب الى انه من الكلام الذى يواد به التوكيد ولم تقع المخالفة بين المعنيين لا ختلاف اللفظين واستدلوا بانه قال " ومس ولم يركب " ومعناهما واحد وقال بعضهم قوله فسل معناه غسل الرأس خاصة وذلك الأنّ العرب لهم لم وشعور وفي غسلها مو و نسة . فأفرد وا غسل الوأس من اجل ذلك وقوله واغتسل معناه غسل سائر الجسد وزعم بعضهم ان قوله أغسل اى اصاب اهله قبل خروجه الى الحمعة وقوله بكر وابتكر زعم بعضهم ان معنى بكر ادرك باكورة الخطبة وهي اولها و معنى ابتكر قدم في الوقت وقال ابن الأنبارى بكر تصدق قبل خروجه ، الخطابي معالم السنن

^{1/717-317+}

⁽٤) في ممادر المديث فاستمع.

⁽ه) السنن (/ه؟ •

⁽٦) المستدرك (/٩٧٩ - ٢٨٢٠

 ⁽γ) في سنن أبي داود ٢/٤/١ (ان جهنم تسجّب الايسوم الجمعة)
 قال ابو داود هو مرسل .

الخامس الخامس الهامون عفلا تصح الجمعة بدونهم وقال مالك: لا حد فيه وقال أبو حنيفة و تنعقد بأربعسة وقال أبو يوسف: تنعقد بثلاثية وقال الحسن بن صالح وأبو ثور: تنعقد باثنين و

- (۱) هذا هو الشرط الرابع الذي ذكره سابقاً / فاية ما في الا مرانه هناك اجمل وهنا فصل وذكر المذاهب فلوضم ما هنا لما هناك لكان أحسن تنظيما وأقرب للتحصيل فلعله سهى علم سبق .
- (٢) القرطبي ، احكام القرآن ١١٢/١٨ وابن رشده بداية المجتهد / ١١٥/١ . قال ابن رشد " ومنهم من لم يشترط عددا ولكسسن وأى انه يجسوز بما دون الاربهين ولا يجوز بالثلاثة والاربعة وهو مذهب مالك " وقال الباجي في المنتقى " واما الجماعة فشرط في وجوب الجمعة ولا حد لها عند مالك الا ان يكونوا عدل تتقرى به قريسة وتمكنهم الاقامة بانفرادهم و منع من ذلك في الثلاثسة والاربعة " ١٩٨/١ . والاربعة " ١٩٨/١ . والدوء له ذكر عن مالك انه أنه ومالك ذكر حدا أدنى لا تصح جمعتهم فلا تصح جمعتهم فلا تصح جمعتهم
- (٤) ابن الهمام ، فتح القدير ١٦/١٤ والكاساني بدائع الصنائع ٢٨٠/٢٠
 - (٥) الحسن بن صالح بن حسي بن مسلم بن حبان الهمداني امام مجتهد صدوق عابد متشيع ، ابن حجر ، تهذيبالتهذيب ٢/٥٨٢ . الشيرازي ،طبقات الفقها ، ٨٥ ، الذهبي ،الكاشف ٢٢٢/١ .
 - (٦) النووى ءالمجموع ٤/٤٠٥ وابن قدامة عالمغنى ٣٢٨/٢ ء والذى في المجموع عن ابي ثور ان قوله كقول ابي حنيفسة وانطر الدمشقى عرجمة الأعسة "٣٣".

قال القاضي أبو على (() والدليل على صحية ما ذهب اليسية الشافعي _ رضي الله عنه _ ما رواه حجيد بن اسحاق (۲) عن محمد يسن أبي أمامية بن سهل بن حنيف (۳) عصين عبد الرحمن بن كعب يسين مالك (٤) أنه قال: (كت قائد أبي بعد ما ذهب بصوه ءوكان اذا سبع مالك (تحت قائد أبي بعد ما ذهب بصوه ءوكان اذا سبع ندا الجمعة ترحم لا سعد بن زرارة (٥) . قلت : لماذا قال ؟

(۱) القاضي أبوعلى المحسين بن محمد بن أحمد المرورودي وهــــو المراد اذا الحلق القاضي في كتب المتأخرين ت٢٦٦ ، السبكي الحيات الشافعية ٤/٦ ، ٣٥ ، النووى ، تهذيب الأسماء واللفات الماء واللفات ١٦٤/١ وابن العماد ، شذرات الذهب ٣١٠/٣ -

(٢) في جميع النسخ محمد بن الحسن والمعواب ما أثبته كما في أبي داود الذي احال عليه الموالف وهو ابو بكر محمد بن اسحاق بسن يسار بن خيار نزيل العراق امام المفازى يدلس و رمسسس بالتشيع (تمدا) .

ابن حجر ، تهذيب التهذيب ٢٨/٩ والذهبي ، الكاشف ١٩/٣

- (٣) محمد بن أبي أماسة بن سهيل بن حنيف بن حجر ، تهذيب الشهذيب ٢٧/٩ ، والذهبي ،الكاشف ٣/٣،
- (٤) ابو الخطاب عبد الرحمن بن كعب بن مالك السلمي أبوه احد الثلاثة الذين خلفوا عمات في خلافة عبداليك عالد هبي عالكاشف ٢ / ١٨٣/ وابن حجر عتهذيب التهذيب ٢ / ٢٥٩ عابن الا ثير اسد الغلبة المرادة عبداليك عابن الا ثير اسد الغلبة المرادة عبداليك عابن الا ثير اسد الغلبة المرادة عبداليك عبداليك عبداليك عبداليك عبداليك المرادة المرادة
- (ه) اسعد بن زرارة بن عدس بن عبيد بن تعلية بن غنم بن مالك الانصارى الخزرجي شهد المقتين وهو اول من مات من الصحابة بعد الهجرة بعد تسعة أشهر منها ءابن حجر ءالاصابة ١/٠٥ وابن عبد البو الاستيماب ١/٣٥١، وابن الاثير ءأسد الضابة ١/٣٠٨.

لا أنه أول من على بنا الجمعة في بني بيساخة (١) في نقيع كالله المناه (٢) يقال له القيع الخضمات (٣) . قلت : فكم كتم يومئذ ؟ قال أ أربعون) وهذا المديث خرجه أبو داود (٤) وأحمد / بن حنبل (٥) . و يشسسترط (٤٥) أن يكونوا من تصح بهم الجمعة ، أعنى أحرارا عسقلا ؛ بالغين ، فلا جمعة على قن أو مدبر أو مكاتب أو مبعض ، وأن يكونوا ذكورا مقيمين لا يظمئون (١) الا لحاجمة أصحا ، فلا جمعة على حريض (٢) . ويشترط اسماع الجميع الخطيمة حتى لو كانوا صما أو بعضهم لم يجسز ، كنا لو بعدوا يحيث لسم يسمعوا (٨) ، فان سمعوا بعضها ، ثم انفضوا ، ثم عادوا قريسيا ولسسم

⁽۱) بتوبياغة بنان من الانتسنار وهوبيضائة بن عامر بن زريق بن عبد مارشة بن مالك الحموى عمدم البلدان ٥/٥٠٥٠

⁽٢) في (ر) ، (ز) ، (س) بقيع ٠

⁽٣) نقيع الخضمات موضع قرب المدينة حماه عمر بن الخطاب لخيسل المسلمين على بريد من المدينة الحموي عمدهم البلدان ٥/٥٠٥ والبكري عمدهم ما استعجم ٢٠٥/٥.

⁽٢) السنن ١/ ٢٨٠/١ وقد غير الموالف بعش ألفاظ الحديث .

⁽٥) الحديث لم أجده في المسند ووجدته في مسائل الامام أحمد لابنه عبدالله "١٢،" قال " قد جمعيهم اسعد بن زرارة وكانت أول جمعة جمعت في الاسلام وكانوا البعين رجلا".

⁽٦) يرتحلون ، الفيوس إله المصياح المنير "ظمن "،

 ⁽γ) الرافعي « المحرر ۲۱۰ " النووى » روضة الطالبين γ/γ واشتراط
 الصحية على القول الشاف الم المشهور فتنعقف بالمرضى .

⁽ A) النووى ، النصدر السابق ٢٧/٣ ــ ٢٨ والتفريع على الصحيح والثاني يصح وان لم يسهوا ،

(1) يقتهم ركن لم يو^ء ثر ،فان لم يعودوا وعاد مثلهم وجب الاستئناف ،فان مادوا بأميانهم قريسها ،لكن فاتهم ركن لم يحسب أفان انفض وا بين الخطبية والصيلاة وطال الفصل وقالا صح أن الامام يأشه يترك اهادة الخطبة للامكان ، وان انفضوا في الصبلاة ولحق على الاتصبال المدد وكانوا سمعوا الخطيسة صحت جمعتهم ولو أحسسرم مع الأمام العدد المعتبر ، وكانوا سمعوا الخطيسة ، عم لحق مثلهم ، مسلم القض الأولون ، صحبت الجمعة بالآخرين سواء سمعوا الخطب أملا ءلا يهم اذا لحقوا والمدد تام صارحكمهم واحداء فسيسقط منهم سماع الخطية وصحبت جمعتهم عفلولحق بهذء الأ ربعين الثانية أربعون أخرى ، ثم انفض الأربعون أو يعضهم ، فبقتضي كلام بعض المتأخرين الصحية تبعا للثانية . ولا تصح صلاة من يريد اعادتها مع جماعة ثانية ، لأن الجمعة لا تقام بعد أخرى . ولو بان امام الجمعة جنبا أو معدنا وهو زيادة على أربعين ، فالأطهر الصحية ، تص عليه فيسي الا م وصحم العراقيون وأكثر أصحابنا ، ذكيره النووي فيي (Y) أصل الروضية -

⁽١) النووى ، روضة الطَّالبين ٨/٨ والمجموع ٥٠٠٧/٥٠

⁽٢) الرافعي ،المصرر "٣٢" والتووي روضة الطالبين ١٨/٢

⁽٣) الراقعي الشرح الكبير ٤/ ٢١ م - ٢٥ والنووى المصدر السابق .

⁽٤) التووى ، روضة الطالبين ٢/٩ والمجموع ١٩/٩ ه.

⁽٥) الجرجاني ءالفروق "١٦" والنووى ، روضة الطالبين ١٨٠٣/٠

⁽٦) الشافعي ١٨٤/١ -

^{*}YY*) 1-1 */Y (Y)

الشرط السادس (۱) والجماعة وقلا تصح بالعدد فرادى .

ولو لحسق المسبوق الا مام في البركعية الثانيية [بعد الركوع] (۲)

صل ينوى فرض الجمعة أو الظهر ؟ قال النووى في الروضية (٤)
وشرع (٥) وغيرهما (١) والمعمية وان كانت لا تحصيل ،

لا نا لم (٢) نتيقن فواتها والاحتمال أن يكون الا مام نسى القراءة من احسدى الركعتين وفيتذكر أنه يقسي عليه ركعة وفيقوم الهيها وفتتم له صلاتيه .

و في الباب قواعد 1 (10) الأولى 1 من لم تلزمه الجمعسة من أهل الأفذار اذا عضر

⁽۱) سبيق وان ذكر هنذا مجملًا في الشبرط الخامس فيما سبق ٢٠٥٠ هناك وفصل وكبره وجعلت السادس هنا فلوضيم ما هنا لما هناك وفصل ولم يعيده بعد أن تخلل بين ما اجمله وما فصل فيه كلام آخسسسر لكان أحسن في التنظيم واسهل على المطالع.

 ⁽٢) النسووي مروضة الطالبين ١٠/٦ ء والمجموع ١٠٨/٤ ء
 والغزالي مالوجيز ٢/٢/١

⁽٣) تكلة يتم بها الكلام،

^{+11/1 (1)}

^{·007/5 (0)}

⁽٢) الشهاج "١٢"،

⁽٢) في (ز) لا يأتسم،

⁽ A) في (ز) لهم صلاتهم أكبي اذا كانت الركعة حسوبة للامام هسبت للمأموم وادرك بها الجمعة وأتمها بأخرى .

⁽٩) النووى ، المجموع ٢/٢٥٥٠

⁽١٠) لم ساقطة من (س) ، (ز) .

الجمعة وصلاها انعقدت (1) وأجزأته (٢) الا في مسألة وهي: المجنون اذا حضر الجمعة وصلاها لا اعتداد بفعله ،كما ذكره الرافعي في الشسرح (٣).

القاعدة الثانية: لا تصع الجمعة قرادى (٤) الا في حسألة وهي الما اذا أحدث الا مام في الركعة الثانيية و ترك الا مام والقوم الاستخلاف وأتبوا لا تضمت جمعتهم (٥) . فلو استخلف الا مام واحدا ، فشرطه أن يكون مقديا به قبل حدثه ، ولا يشترط أن يكون حضر الخطبة ولا الركمة الا "ولى على الصحيح (١) فيهما وصحت جمعتهم دونه "

القاعدة الثالثة وليسطى المعذور حضور الجمعة ولأن واجيمه والظهر وفان علام وثم زال عذره / وأحكه الحضور قبل فعل الركعة الثانية و المراد الظهر وفان علام الركعة الثانية وقيته (٨) الا في مسلسلة

⁽۱) أى له ولا تنمقد به دلان الجمعة لا تنعقد بأهل الاعذار هدهم فاذا لم يكبل المدد الا يهم فلا تنعقد يهم ولكنها ينعقد لهسم أي تمح و تسقط الفرض عنهم .

النظر الرافعي ، الشرح الكبير ٤/٤، والنووي روضة الطالبيسان ٣٤/٢

⁽٢) المصدران السابقان .

^{· 7 · 8 / 8 (} T)

⁽٤) تىقىدم،

⁽٥) النووى ووضة الطّاليين ١٣/٢ ١٤٤ ١٦٠ والمجموع ١٨٨٥٠

⁽٦) في (ر) الاصح عوكدا قال الرافعي في المعرر "٣٣ والنووى في المعروع ١٠٥٠ – ١٨٥٠

 ⁽γ) المصدران السابقان ، وقد وصف النووي القول بصحة الجمعة لهم
 دونه بانه وجه شاذ ضعيف واعتذر له بلعله فيما اذا لم يدرك ركعة
 مع الامام ، والله أعلم،

⁽٨) النووي ، روضة الطالبين ٢/ ٣٥ ، ٥٠ والمجموع ٤/٣٦ ، ٥٥٠ ٠٤

وهسي: طاذا على الخنش النابر، ثم تبين أنه رجل قبل فوات الجمعة ولم يكن مانعلزمة (1) وفواتها طلم يدرك ركمة منها حسوبة للأمام (7) فان أدرك لزسته وهذا بخلاف الصبي اذا صلى النابر، ثم بلغ قبل شروح الوقت ،لم تلزمه الاعادة (٣) فعلى هذا ان قال قائل : قد قلتم في أصل المسألة 1 ان من ادرك ركعة من الجمعة ،فقد أدركها ، و مسن أدرك دون ركمة لم يدركها ، بخلاف غيرها من الصلوات ، فانها تدرك بجزا منها (35) والفرق بينهما من وجوه أربعة :

أحدها وهوأن النبي صلى الله عليه وسلم نص ما علي الدواك وكمية من الجمعية وذلك القدر شرطها (٦) و قعلم أنه لا يكون مدركا للمسلما وليس كذلك غيرها من الصليوات و

⁽١) النووي ۽ المجموع ٤/٥/٤ •

⁽٢) هذا احتراز عبا اذا ادرك ركعة غير محسوبة للامام كما اذا ادركه في ركوع ثانية وكان الامام محدثا فلا يكون مدركا لها وقد يكون في ركوع ثالثة في الجمعة محدثا فلا يكون مدركا لها وقد يكون في ركوع ثالثة في الجمعة محسوبة كما اذا تبين ان الامام ترك ركنا من ركعة فيأتي بها وتكون محسوبة م

المصدرتفسه ١٥٥٧/٥.

⁽٣) المصدرنفسم ٤/٥٥٥. وقال ابن الحداد يلزمه الاعادة وضعفوه .

⁽٤) النووي ، روضة الطَّالبين ١/ ٣٤١٠

⁽٥) في حديث (من أدرك من الجمعة ركعة فليضف اليها أخرى | وفي رواية ثانية (فليصل اليها أخرى) الدار قطني ،السسنن ٢/٠١-٣-١ والبيهقي ،السنن ٣/٣/٣ واين حجر ،تلخيـص الحبير ٢/٣٤-٣٤ والالباني ،اروا ً الغليل ٣/٣٨٠٠

⁽٦) في ألا صل ، (س) "شطرها والشبت من (ر) ، (ز) ،

لاً نه نص على أن ادراك الجماعة يعصل بجز منها .

الثاني : هو أن الجمعة ادراك فعل ، فاعتبر فعل يتعلق حكمه ولا يتعلق حكم الا بركمة ، وليس كذلك غيرها من الصلوات ، لأن ادراكها ادراك وقت ، فاعتبرنا حرمة الوقت قليلة وكثيرة ، ولا يسرع لادراك ول وسلم الملاة ، بل يشى بسكينة ووقار ، لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : واذا أقيمت الصلاة ، فلا تأتوها وأنتم تسعون ، وأتوها و عليكم السكينة والوقار ، فما أدركتم فعلوا وما فاتكم فأشوا و ها و ها المناف و ها الجماعة ولا الما في الشامل الرافعي هنا وكلام غيره الاسراع فلا في الشامل .

⁽۱) لم أجد نصحديث يدل على ان ادراك الجماعة يحصل باقل من ركمة ووجدت أثراذ كسره ابن أبي شيسية في المصنف" من أدرك التشهد فقد أدرك الصلاة " ۱۳۱/۲.

⁽٣) الرافعي ،الشرح الكبير ٤/ ٣٦٩ والمحرر "٢٤ والنووى ،روضة التألبين ١/ ٤١٣ والمجموع ٢١٩/٤ ، والمراد ادراك فضيلة الحماصة .

⁽٣) تكلة يتضع بها الكلام،

⁽٤) البخاري ،الصاميح ٣٩٠/٣ ومسلم ،الصحيح ٥/٨٨ - ١٠٠٠

⁽٥) قليوبي بماشية ٢٣٣/١ أي يسرع اذا خاف فوت الجماعة .

⁽٦) أى عدم الاسراع لا دراك أول الصلاة وآخرها قال "الصحيح عند الا كترين أن لا يسرع بحال "الشرح الكبير ٢٨٩/٤.

 ⁽٧) قليوبي محاشية (/٢٣٧ م فعليه لا يسرع لا دراك اول الصلاة ويسرع لا دراك ما تبدرك به الجماعية خلافها للرافعيي فلل يستسرع عنده بحال م والله أعلم.

الثالث (هو أن الجمعة لا تجب الا بشرائط الاستيطان والعدد وغيره ، فجاز أن يعتبر في ادراكها ركعمة بكالها بخلاف غيرها لا نه ليس مسن شرطها ذاك (الله فلهذا لم تعتبر (۱) ركعمة.

الرابع 1 انا اذا ظنا: لا يكون مدركا للعصر مثلا بادراك جزامن الوقت ، فان فيم اسقاطها عنه رأسا ، فاحتيط لها وجعل مدركا لهسسسه بادراك جزامن الوقت ، وليس كذلك الجمعة ، لا أنا اذا لم نجعلسسسه مدركا لها الا بادراك ركمسة لم يكن فيه اسقاطها ، بل احتياط لها ، لا أنا نوجسب عليمه الظهر أربعا ، فاحتطنا لهما جميعا ، فبالمعنى الذى لم نجعله مدركا للجمعسة الا بادراك ركمسة يذلك المعنى ، جعلنساه مدركا للعصر بادراك جسزامن الوقت ، فدل على الفرق بينهما وهسدا بغلاف (٢) مدركا للعصر بادراك حسزامن الوقت ، فدل على الفرق بينهما وهسدا كما تقدم (١٤) ولوسهى الامام في الجمعسة ، فسجد ، شم تبين أن الوقت خرج أتموها علموا على المشهور وأعادوا السجسود ، لا أن السبجود الا ول أم يقع آخر الصلاة (٥) ، ولوصلى من لزمته الجمعة علموا عنها قبسل فواتها ، فالجديد البطسلان ولزمته الجمعية ، فان كان محسة ورا

⁽۱) في (ر) ، (ز) "يمتبر"،

⁽٣) في (ز)" الخلاف".

 ⁽٣) في الأصل ، (س) = (ر) "بكلها " والشيت من (ز) .

⁽⁸⁾

⁽٥) تقدم،

⁽٦) النووي ، المجموع ٤/٩٦) .

وصلى الظهر، هل يسقط عند خطاب الجمعة أو لا (١) ؟ ان / قلنا ٢٤/ب باستقلالها فائمة هب الذي أورده الجمهور عدم السقوط ما دام وقتهسسا باقيا (٢) ، فان صلاها جميعا ، ففي فرغمه منهما أقوال ، أصحهما مما صحمه النواوي في شرح المهذب الأول (٣) .

القاعدة الرابعة 1 يستحب لمن دخل المسجدأن لا يجلس حتى يصلى (٤) الا في مسائل :

منها الخطيب اذا دخل المسجد للخطية ، فانه يصعد على المنبر ويجلس عليه ولا يصلى التحيية (٥) . ومنها : اذا دخل المسجد لقصد التحية كره على الأصح . ومنها : اذا كان في وقت الكراهية بقصد التحيية (٨) . ومنها : اذا دخل والا مام في آخر الخطيسة لم يصل بقصد التحيية لطلا بغو تسم ادراك أول الصلاة مع الا مام ذكره في الروضة . (٩)

⁽۱) أى هل يتوجد اليه خطاب استحباب حضور الجمعة أو لا ؟ حيث ان المعذور اذا صلى الطهر ثم زال عذره و تمكن من الجمعة اجزأته طهره ولا تلزمه الجمعة بالاتفاق .

النووي مالسجموع ١٤/ ٥٥ ؟ ٠

⁽٢) في جبيع النسخ "باق"،

⁽٣) ٤٩٥/٤ اى فرضه الذى صلاه اولا والثاني يحتسب الله له بأيتهما شا٠. والله أعلم.

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢٠/٣ والجموع ١٧٤/٤

⁽ه) النووى ، روضة الطالبين ٣٣/٢ والمجموع ١٩١/٥ وذكر صاحب البيان والعدة وجها غريسيا شاذا انه يصلى =

⁽١) من قوله "ومنها اذا دخل "الى قوله "الاصح " ساقط من (ز) •

⁽٧) تقدم -

⁽٨) التووي ءالبجموع ٤/٠٧٠٠

⁽۹) النـووى •

ومنها الناف الناف المكاوسة التنافلة على المكاوسة السباد ومنها: من المكاوسة المكاوسة المكاوسة المكاوسة المكاوسة المكاوسة المكاوسة المكاوسة المكاوسة المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة والمنافلة والمنا

القاعدة الخامسة عن وجب عليه الجمعة استحب له التبكيـــــر (٩) الا في مسألتين :

احدادا : من به سلس البول .

المسألة الثانيسة : امام الجمعة يسن في حسقه الحضور لوقست (١٢) . ويستحب له اذا صعد على المنبر وأقبل عليهم أن يسلم،

⁽۱) تقسه م٠

⁽۲) تقدم.

^{.001/8 (7)}

⁽٤) المصدرنفسه ٤/٤٥٠

⁽ه) قال صلى الله عليه وسلم إشي ما بين أن يجلس الأعام الى ان تقضى الصلاة) ٢/٠١٤٠

⁽٦) المجموع ٢/٥/١–١٧٦ وروضة الطالبين ٢/٧٤ وعبارة الروضة والمجموع وهو ظاهر.

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢ / ٧٠٠

⁽٨) المصدرنفسه والمجموع ٤/٥٠٠٠ (٩) تقدم٠

⁽١٠) النووي ،المجموع ٤ / ٢٩ ٥٠ (١١) "على" ساقطة من (ر) ،(ز) ، (س) ٠

⁽١٢) النووي ، رونية السَّالبين ٢/ ٣١٠

القاعدة السادسة ، من جلس في موضع من المسجد لصلاة أو اعتكاف (١) لم يجسز اخراجسه وكذا موضع مباح الا في مسألتين :

احداهما: اذا جلس في موضع من المسجد لصلاة أو اعتكاف ءوكان يمتاد جلوسه المفتى للافتاء أو المدرس للتدريس ، فيما أولى ، لعموم نفعهما يموضع اعتادا، عرفا (٢) (٣)

البسألة الثانية ، اذا اعتاد أحد أصحاب البياعات وضعيا للبيع ، فجا عيره ، فجلس فيه ، فلمن أعتاد اخراجه منه وجلوسيه في موضع عادته ، ذكره النووى في شرح مسلم (٥)

القاعدة السابعة « السلام سينة والرد له واجب الا في

منها 1 السلام على من وجبت عليه الجمعة في حسال سماعسه

⁽١) النووي ، شرح مسلم ١٦٠/١٤ والمجموع ١٢٠٥٤٥٠

⁽٢) في (ز) وعرفاه.

⁽٣) النووى شرح مسلم ١٦٠/١٤ والمجموع ٢٧/٥ والموالف حصر المستثنى في مسألتين وقد قال النوويفي المجموع "قال القاضي أبو التأيب وصاحب الشامل ويجهوز اقابته في ثلاث صوروهي أن يقعد في موضع الامام أو طريقالناس ويمنعهم الاجتياز او بين يدى الصف مستقبل القبلة " .

⁽٤) البياعات الاشياء ــ السلع ــ التي يتبايع يها في التجارة ، ابن منظور لسان المرب "بيع" والفيروزابادي ،القاوس المعيط "باع"،

^{·11 · /18 (0)}

⁽٦) النووي ،اليصدر السابق ١٤٠/١٤ والانكار ٢١٠- ٢١١٠

⁽٧) في (ز) سماع ه

الخطبة لا يجب الرد في حقه ، بل يستحب على الصحيح (1) ذكره الرافعي في الشرح الكبير (٢) وصحح النووى في شرح المهذب الوجوب (٣) فالاستثناء على ما رجعه الرافعي وحكى في الروضة في جواز السلام وعدمه / : قديم وجديد ، فالقديم : أنه لا يسلم ، فان سلم حرمت (٤) أوابته باللفظ واستحب بالاشارة ، كما في الصلاة (٤) . وفي تشميست الماطس ثلاثة أوجمه :

الصحيح المنصوص و تحريمه كرد السلام ، والثاني و استحبابه ، والثالث و المخطبة (٢) ، وهذا الخلاف في حسق من قرب من الخطبة (٢) أما المحديد جواز (٨) رد السلام والتشميت بلا خلاف ، كما ذكره الرافعي وغيره (١٠) .

⁽۱) في الاصل ١٠ (ز) الاصح والمثبت من (ر)وهو الذي يتفق مع المصدر الذي نقل منه الموالف حيث قال " جمسل صاحب التهذيب الوجهين في وجوب الرد اصحهما وجوبه . والثاني لا يجب " لُي ويستحب _ فالا مح الوجوب والصحيح الاستحباب.

الرافعي الشرح الكبير ١/٤٥٠

^{·091/8 (}T)

^{*078/8 (7)}

^{*}TA/T (E)

⁽٥) النووى ،المجموع ٤/٤٥ وروضة الطالبين ٢٩/٢٠

⁽٦) من قوله "وهذا" الى "الخطبة "ساقط من (٦) "

⁽Y) "البعيد "ساقط من (ز) ·

⁽٨) في (ز) وأما الجديد فيجسوز.

⁽٩) الشرح الكبير ٤/٩١٥،

⁽١٠) النووي ءالمجموع ٤/٤٥ وروضة الطَّالبين ٢/٩٦٠

ومنها الناسم على امرأة حسنا أحنبية أو هي عليه ،لم يجسب الرد من الجانبين ومنها الذا كان المسلم عليه مشتقلا بالبول أوالجماع الرد من الجانبين ومنها: اذا كان ناعسا (٣) ومنها الذا كان معليا (٤) ومنها الذا كان معليا ومنها الذا كان معليا ومنها الذا كان يقيم (٣) ومنها: اذا كان في حمام (٣) ومنها الذا كان يأكل واللقمة في فيه (٨) ومنها: اذا كان في حمام (٣) ومنها الواحدى (٩) المناق (١٠) ومنها الذا كان يقرأ القرآن وال الواحدى المناه وجوب الرد بالاشارة (١٠) النووى سرحمه الله سفيسه نظر ،والظاهر وجوب الرد باللفظ (١١) المناه ولا يكسي فالاستثنا على ما قاله الواحدى و منها الملبي (١٢) كذلك ،ولا يكسي في السنة السلام بالرأس أو الاشارة باليد وغيره ما معناه (١١) المناه معناه (١١) المناه السنة السلام بالرأس أو الاشارة باليد وغيره الما ما في معناه (١١)

⁽١) التووى ءالاذكار "٢١٦"،

⁽٢) المصدرنفسم "٢١٥".

⁽٣) المصدرنفسه.

⁽٤) المصدرنفسه.

⁽٥) المصدرنفسه.

⁽٦) المصدرنفسه.

⁽٧) المصدرتفسه،

⁽٨) المصدرنفسه،

⁽٩) ابو المسن علي بن احمد بن محمد بن علي الواحدى النيسابورى صاحب لباب النقول والبسيط في التفسير والوسيط والوجيزت ٢٨٤ السبكي ، طبقات الشافعية ٥/٠٤٠ والداودى ، طبقات المقسرين مرابع وابن خلكان ، وفيات الأعيان ٣٠٣/٣٠

⁽١٠) النووى ءالاذكار " ه ٢١٥.

⁽١١) المصدرنفسه.

⁽١٢) المصدرنفسه.

⁽۱۳) في (ز) وغيرها .

⁽١٤) في (ز) "معناها".

بل هو مكروه بالرأس كما ذكره النووى في فتاويسه النالسلام بانحناء الرأس مكروه ،وكذلك بالاشارة من غير نطق لناطسق قال اويكره بالانحناء كما تفعله (۱) الا عاجم غالبا وهو كراهة تشديد (۲) . ومنها : سلام أحد الخصمين عند دخولهما على الحاكم لم يجبعليه الرد الا أن يسلم الآخر (۳) ومنها السلام على الاضم من غير اشارة له علم يستحق الجواب ، كما فسي الروضة من كتاب السير (۱) ، وولو قبّل يد من له وجاهسة لدنياه أو لجاهسه فمكروه كراهسة تشديد (٥) . وقال التولى بعدم الجواز (۱۱ ومنهسا الديجسب الرد (۲) على المجنون والسكران ففيهما (۱۱ وجهان : أنه لا يجب الرد عليهما ولا يستحب (۱۹) . ومنها : أنه لا يجب الرد عليهما ولا يستحب (۱۹) ومنها : أنه لا يجب الرد عليهما ولا يستحب (۱۹) .

⁽١) في (ر) ، (ز) يفعله.

⁽٢) " ٢٥ - ٧٧ " قال وهو مكروه كراهـة شـديدة . وانظر الاذكار ٢٢٨ - ٢٢٩ .

⁽٣) النووي ، روضة الطالبين ١٦١/١١ والانصاري ، فتح الوهاب ٢١٢/٢

⁽٤) النووي ١٠ / ٢٢٧٠

⁽٥) النووى ،الاذكار "٢١٦" قال وهو شديد الكراهة.

⁽٦) المصدرنفسه "٢٢٤ وروضة الطالبين ١٠/٢٣٦.

⁽٧) أى لا يجب الرف على من سلما عليه ،الابيارى ،المواكب العلية " ١١٨ ".

⁽٨) في (ز) وفيهما.

⁽٩) انظرالنووى ، روضة الطالبيسن ١٠/١٠٠

⁽۱۰) الاستوى م / A A (

وقياسه أن لا يجيب ذكره في كتاب السير (١) ولو سلم على من لـــــم يمرف عن لــــم يمرف المنظهر نمس المسترجع سلامه المأن المنظم الشرجعت المسروة الإمام وصححت اللامس (٣) ويكسف عليكم السلام في التسليم الما قاله الامام وصححت الرافعي والنووى في كتبه المورد عليك السلام للنهى فيه عن أبي جرى (٥) قال قلت الماليك السلام يا رسول الله وقال : (لا تقل عليك السلام المنظم ال

القاهدة الثامنة : المروربين يدى النصلي حرام الا فــــيي مسالتين ه

احداهما 1 المرور بين يدى المصلى لسد الفرجية التي في الصف الا "ول وعلل الرافعي جوازه لتقصير من في الصف الثاني وحسقتض كلا من أنه حيث وجد التقصير لم يكره المرور واعتبر غيره الجواز من السف والصفين وفي ثالث المنع .

⁽١) انظر النووى ، روضة الطالبين ١٠ / ٣٣١ والا فكار "٢١٨".

⁽٢) في الإصل ، (س) ، (ر) والمثبت من (ز) .

⁽٣) النووى ،الانكار " ٦ ٢١ مــ١١٦ " وروضة الطالبين ، ١٠/١٠ ، والا أسنوى ،المهمات ٥/٥٨٠

⁽٤) شرح صحيح مسلم ٤/١٤١ والاذكار ١٢١٤ و

⁽٥) ابن جرى جابرين سليم الهجيبي وقبل سليم بن جابرابن عبد البره الاستيماب ١٩٩٢ وابن الاثير ءاسد الغابة ٣٠٣/١.

⁽٦) ابوداود ،السنن ٤/٣٥٣٠

⁽٧) الرافعي ،المحرر " ٢٠ " والشرح الكبير ١٣٣/٤٠

⁽٨) - الشرح الكبير ١٣٣/٤ -

⁽٩) الشرواني ، حاشية ٢٥٨/٢ وذكر ان اعتبار الصفين والمنع فيما زادوهم من اعتبره بمسألة التخطي يوم الجمعسة.

/ المسألة الثانية: ما اذا ازدهم الناس ، فلا نهى ولا دفع ، كسا (٢) قاله الا مام (١١ والفزالي . قال النووى في الروضة : والمواب أنه لا فرق ، وفي الكسفاية قال : ان كان مقصرا ، كما اذا صلى في طريق ، فلا كراهـــة جزما (٣) . وحشله ما اذا صلى حول الكعبة بالقرب منها في زمن الحـــلج وازدهم الناس عند الكعبة أو داخلها (١٤) ، ولو صلى الى سترة لم يجــب عليه دفم الماربينه و بينها ، بل يستحب وان كان مروره حراما (٥) .

القاعدة التاسعة عن أكل من الخضرات (٦) شيئا نيئا كالثوم واليصل والكراث عفلا يدخل المسجد عللنهى عنه لعلة التأذى الحاصل منه (٢) الا في مسألة وهي عنا اذا كان أكله لضرورة به (٨) علم روى البيهة في السنن الكبير من رواية المفيرة بن شعبة قال على أكلست الثوم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عفاتيت المسجد وقد سبقت بركسة فدخلت معهم في الصلاة عفوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ربحه فقال عن أكل من هذه الشهرة الخبيثة فلا يقربسن مصلا ناسا

⁽١) نهاية العالب ٢٨٨٢٠

⁺ T to / 1 (T)

⁽٣) الرطى انهاية المحتاج ٣/٢٥٠

⁽٤) ابن حجر ، تحفة المعتاج ١٥٨/٢٠

⁽٥) الشربيني عشني المحتاج (١٠٠/) =

⁽٦) الخضرات ساقطة من (ز) .

⁽٧) النووي ،المجموع ٢/١٧٤٠

⁽٨) المصدرنفسيه.

أقسمت عليك لما أعطيتني يدك ، فناولني يده ، فأدخلتها في كمس حتى انتهيت بها الن صدرى ، فوجده معصوبا فقال : ان لك عدرا أو أرى لك عدرا) ((١١) هذا لفظ الحديث ، فاقستضى الاستثناء.

القاهدة الماشرة و شرط الخطيمة أن تكون بالمربية الا في مسألة وهي و ما اذا لم يكن فيهم من يمرف المربية و خطب لهسم بغيرها و ووجب عليهم التعلم وفان لم يفعلوا عصوا و ليس لهم جمعة وكما قاله (٤٠) الرافعي و غيره (٢٠)

القاعدة الحادية عشرة : ليس لنا صلاة تقصر بغير عذر الا فسسي مسألة وهي الصلاة الجمعة اذا قلنا : انها ظهر مقصورة ،وهمو مارجحه الرافعي في الشرح الكبير (٢) وهو الموافق للقديم من قول الشافعي للرحمة الله للوحكى النووى في الروضة القولين القال الأطهرهما انها فرض مستقل وهو الجديد (٨) ، فالاستثناء من قول الرافعي المحديد (٨)

(١٠) (٩) القاعدة الثانية عشرة 1 من وجب عليه الفرض وجب عليه الجمعة الا غى مسائل :

(1)

⁻⁻⁻⁻⁻

⁽٢) الراقمي ،اليحرر "٣٣" والتووي اليجنوع ٤/ ٢١ ٥-٢٥ ٥٠

⁽٣) في (ز) يحسن.

⁽١) في (س) قال،

⁽ه) الشرح الكبير ١٩٧٥،

⁽٦) النووى ءالمجموع ٤/٢٧٥٠

⁺⁰YE/E (Y)

⁽٨) ٢٣/٢ والمجموع ٤/ ٣٥٠

⁽٩) في (ز) وجب.

^{• (}١٠) الرافعي ،المعرر ٢٤ والنووى ،روضة الطالبين ١/٤٤٣ والسيوطي الدين ١/٤٤٣ والسيوطي الاشباء والنظائر ٢٦٤، ١٦٤٠ ، والابياري ،المواكب العلية "١٨".

منها: العريض ، ومنها: المسافر ، ومنها: العرأة (٣) ومنها: العرأة (٣) ومنها: العمل (٢) ومنها: العمل (٢) ومنها: العمل (٢) ومنها: العيم (٨) ومنها: العمل (٢) الجمعة (٨) لكن لو اتنج حاله يعد أن صلى النلهر والوقت باق لزمه (١٠) الجمعة (٨) يغلاف الصبي وغيوه كمائر المعد ورين (٩) ومنها العدير (١٠) ولكن لو حضر العريض أو المسافر وأحرها بالجمعة ،لم يجز لهم الانصراف ،لانمقاد ها عن الفرض ، ولزمتهم الجمعية [و] (١١) لا العيد والعرأة في الاصليع من الوضية (١٢) ولو طرأ السفر قبل الزوال وبعد الفجر فقولان: قد يم وجد يد ، فالقد يم الجواز السفر ، والجد يد : وهو ما رجميه المراقيون المنع اذا لم يعكد ايقاع / الجمعية في طريقيي علم يقيين ومنها: المنظر اذا بل الثوب (١٤) ، ومنها: اذا تقطر العظر من سقو ف الأسواق كان عذرا في الجمعة والجماعة كما في الكيفاية عن القاضي حسيسين

⁽١) النووي ، روضة الطالبين ٢ / ٣٤ قال "كل ما امكن تصوره في ترك الجمعة من الاعدار المرخصة في ترك الجماعة يرخص في ترك الجمعة ".

⁽٢) المصدرنفسه.

⁽٣) المصدرنفسه،

⁽٤) المصدرنفسه،

⁽٥) المصدرنفسه.

⁽٦) المنسدرنفسه.

⁽٢) في (ر) ، (ز) لزيده .

⁽٨) النووى ، روضة الطَّالبين ٢/٠٥٠

⁽٩) المصدرنفسه.

⁽١٠) المصدرنفسه ٢٤/٢ ه

⁽١١) تكلة لا يتم الكلام الا بها قال في الروضة "وفي العبد والمرأة وجهان حكاهما الصيرى قلت: الاصح انه لا يجوز لهما علان صلاتهما انعقدت عن فرضهما فيتعين اتمامهما ٢/ ٣٥ فلو لم نأت بالواو لصار الاصح انصرافهما يعد احرامهما و هذا خلاف نص الروضة .

^{- 40/4 (17)}

⁽١٣) المصدرنفسه ٢/٨٣ـ٣٩٠

⁽١٤) الممدرنفسه ١/٤٤٣٠

و لعلب محبول على ما اذا لم يكن له طريق غيره أو كان من أهل البياعات فيه ، ومنها ، اذا طول الامام (۱) ، ومنها ، تمريض من لا متعهد له ، ومنها : اشراف القريب على الوقاة ، وفني معناه الزوجة والمعلوك والصهر والصديق في معنى الصهر (۲) ، ومنها ، حفظ المال كقدره على النار وخبزه في التنور ولا متعهد له (۳) ، ومنها ، نشده الملل اذا ضل ورجى الظفريد ، ومنها ، ومنها ، خوف ظالم على نفست ومنها ، ومنها : خوف ظالم على نفست أو ماله (۱) ، ومنها : خوف ظالم على نفست أو ماله (۱) ، ومنها : مدافدة الاحد الزنا ، ومنها : مدافدة الاحد الزنا ، الصقوبة كالقصاص وحد القذف لاحد الزنا ، لا نب لا يقبل العفو فلا يرجى (۱) ، ومنها : مدافدة الاخبثين أو الريسح (۱) ، ومنها : العارى وأن وجد قدر ما يستريه عورسه (۱) ،

⁽١) الابيارى ءالمواكب العلية "١٩"،

⁽۲) النووى ، روضة الطالبين ۲/ ۳۱ – ۳۱ والسيوطي ،الا شباه والنظائر ۲۸ هـ

⁽٣) السيوطي ، الائسياه والنظائر ٢٦٧ .

⁽٤) النووى مروضة الطالبين (١/ ٣٤٦٠

⁽٥) الصدرنفسة ١/٥٤٣٠

⁽٦) البصدرنفسه.

⁽٧) في جبيع النسخ خوف والصواب ما أثبته .

⁽٨) النووى ، روضة الطَّالبين ١/ ٣٤٥٠

⁽٩) المصدرتقسم

⁽١٠) المصدرنفسد ٢٤٦/١ -

⁽۱۱) النووي ، المجموع ۲۰۳/ - ۳۰

ومنها المعدة الجوع أو العطش عنيكسر شهوته () ومنها : شهدة العمر أوالبرد () ومنها : من هو يحوضع لا يسبع الندا ولبعده () ومنها : شهدة الوحل على الاصح () ومنها : ترحل الرفقة للسفر () ومنها : أصى لا يجه قائدا تيرها أو ياجرة ان كان له مال . قال النووى : والا فقد أطلق الا كترون أنها لا تحب قليه () ومنها : الزمسين ، والا فقد أطلق الا كترون أنها لا تحب قليه () ومنها : الزمسين ، اذا لم يجسد مركها ملكا أو بأجسرة أو باعارة أو كان يشق عليه الركوب، ذكره في الرونسة () و منها : أكل ذي ريسح كريهة اذا لم يمكسين ازالة رائعته بغسل أو معالجة () . قال ابن البندر الطاهر الحديث فيه يقتضى التحريم لدخول المسجد عومن الاعذار في معناه : الفجل اذا حمل منه الجشأ () . ومنها () الشيخ الهيرم اذا لم يجد مركوبا اذا حمل منه الجشأ () . ومنها () الشيخ الهيرم اذا لم يجد مركوبا

⁽۱) النسووى مروضة الطالبين ۱/ ۳۶۵ – ۳۶۳ موالسيوطي ءالأشياه والنظائر ۲۲۷ ء

⁽٢) المصدران السابقان روغبة الطالبين ١/ ٣٤٥٠

⁽٣) النووى ، روضة الطَّالبِين ٢٧/٢٠

⁽٤) المصدر نفسم ٢٥/٢ ، والمجنوع ٤/٢٠٢ ، ١٩٨٤ و عبر بالمحيح والموالف بالأصح .

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٢/١ ٣٤٦٠٠

⁽٦) المصدرنفسة ٣٦/٢٠٠

⁽Y) 7\F7 -

⁽٨) المصدر تفسم ٢/٦٦١ والسيوطي ، الا شياه والنظائر ٢٦٨٠.

⁽٩) صدوت مع ريسح يعصل من القسم عنه بعصول الشبع « القيومي الصباح المنير "جشساً".

⁽١٠) في الأصَّل "ومنه "وقالمشبت من (ر) ، (ز) .

ولا يقدر على الركوب () ومنها : الزلزلة ، ومنها الثلج ان بسل السثوب ، ذكرهما النووى في الروضة من زياداته () . ومنها : المصلوب، ومنها : الفريق على خشبة في لجج البحر ، وهل تجب اعادة تلبيك الصلاة ؟ قال في الروضة : ولوصلى المربوط على خشبة ومن شبد وثاقسه بالأرض يصلى بالايما ويعيد ، وقال الصيدلاني : ان صلبي مستقبل القبلة لم يعد والا أعاد () . قال : وكذا الفريق يصلى على خشبة بالايما ، وقال البفوى : يجبب القنما على الميالوبوط علقسا ، وأما الفريق فان صلى الى القبلة لم يعدوان صلى لفيرها فقولان () . ومنها : اذا كان بمنى () . ومنها : اذا كان بمنى () . ومنها : من هو على مرتفع ولا يستطيب في طريقسه سبع وما شايبه () . ومنها : من هو على مرتفع ولا يستطيب في طريقسه سبع وما شايبه () . ومنها : من هو على مرتفع ولا يستطيب المهدوط من سقوطه الهلكة () . / ومنها : الظلمة نهسيسارا () . / . ومنها : الظلمة نهسيسارا () . / . / .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/٣٦٠

[·] ٣٤٦/) (Y)

⁽٣) النووى ١٣١/١ وانظرما تقدم.

⁽٤) تقدم.

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٣ / ٩٢٠٠

⁽٦) المصدرنفسه.

⁽٧) الإبياري ، المواكب العلية "١٩ والسيوطيي ، الا تسباه والنظيائر ٢١٥ .

⁽٨) النووي ، روضة الطالبين ١/ ٥٣٤٠.

⁽٩) السيوطي ،الا شباه والنظائر ٦٨٠٠.

ومنها الذاكان مستأجرا ،كما نقله النووى في الروضة عن ابن سريج وابن عبدان ، ومنها : اذا لم يجد الفقيـــه ومنها : من به منان حستحكم (۲) ، ومنها : من به سحمت الاقباء يستربه عورته ،فهو كالمعدوم ، ومنها : من به سحمت مفرط (۳) اذا منعه الحركة ، ذكره ابن حمان في صحيحه (٤) ، ومنها : المحبوس اذا كان معسرا ، ولو ترك الجمعة من لا عذر له ، ليصلـــــــــ المحبوا إلى المن علم الحاوى ، في فتاويه (۲) ، وتبعه الحاوى ، فله المحاول ، ورجــــن النها وي فالحدود المحاول ، ال

(١) السيوطي «الاشباه والنظائر ٢٦٨».

(٢) النووى ،المجموع ٢٠٦/٤ والابياري ،المواكب العلية "١٩".

(٣) السيوطي ءالا شباه والتظائر ٤٦٨ والابياري المواكب العلية "١٩".

(٤) الفارسي ءالاحسان في تقريب صحيح ابن حبان ٣٩٣/٣،
عن انسبن مالك قال 1 (قال رجل من الا نصار وكان ضخما للنبي صلى الله عليه وسلم اني لا استطيع الصلاة ممك فلو أتيت منزلي فصليت فيه فاقتدى يك فصنع الرجل له طماما ود فساء الدينة في فساء اله طيف حصد البيد فصله عليه يكفين ".

الى بيته فيستا له علرف حصير لهم فصلى عليه ركعتين ".
الأصل وفييسا
(٥) لم سأقطة من (ر) ، / قتل " وما أثبته من (س) ، (ز) وهوالصواب.
كما في المصادر التي عنها نقل الموالف كما سيأتي ..

(٦) قال " اذا المتنع من علاة الجمعة وقال انا اصليها علم من غير عذر هذر على يجوز قتله على الشرائط المعتبرة في تارك العلاة أم لا ؟ الجواب لا يقتل إ " ٨٣".

(٧) القرويني "٣٣" قال "وسن اخرج صلاة فرضا عن الوقسست بنوم أو نسيان قضي موسعا وعضدا عن وقت الجمع أو ترك الوضوا لا الجمعة قتل بالسيف .

(A) في الأصل ، (ر) زيادة "لم" والصواب حذقهما كمسا في (س) ، (ز) ٠ يقستل وقاقا للشاشي وغيره ولو تركها عن غير عدر ولم يتمرض للامتناع عن فعلها وفي وجم لا يقتل حستى يصرح بالاحتساع عن القضا و فالما المناه والمناه ولمناه والمناه والمناه

فان قال قائل 1 قد قلتم ان العبد ليس من أهل الجمعة ولو حضر وصلاها أجزأته عن فرضه وفي الحج ليس هو من أهله وان فعله للما يجلو (۱۲) . والفرق بينهما أن الحج انها يجب بوجود المال ،والعبد لا يوصف بمال ، اذ هو لا يملك ،وان كان كذلسك للما يجسره

⁽١) في (س) ، (ز) " فتل ".

^{·17-10/4 (}Y)

⁽٣) انظر ابن الصلاح الفتاوي " ٢٦ ــ ٣٦" ، والنووى ، روضة الطالبين المراه المراه عند البوالف على هذا التقرير فلتراجع هناك.

⁽٤) في (ز) "لوترك الصلاة".

⁽٥) في الأصل ، (ر) ، (س) يقتل والصواب اثباته للأحتى بِتفق مع ما نقل عن المتولى كما سيأتي .

⁽٦) انظر روضة الطالبين ١٤٨/٢ والمجموع ١٥/٣ وقال التركتبا قال في الروضية نظلا عن المتولى "وان ترك الصلاة وقال التركتبا ناسيا أو للبرد أوعدم الما أو لنجاسة كانت علي ونحو ذلك مسسن الا عذار عصميحة كانت أو باطلة قال صاحب "التتية" يقال له صل فان المتنع لم يقتل على المذهب "عوكذا في المجموع عن التتلة والله أعلم.

⁽٧) النووى ، روضة التالبين ٣/٣٠

⁽٨) في (ر) ، (ز) "واذا".

وليس كذلك الجمعة ، لا تنها من عبادات الا بدان ، والعبد يجسب

احداهما : خطبة الجمعة (٢) . الثانية (٣) . خطبة عرفة (٤) . وجملة الخطب : أربع عشرة (٥) خطبة (٦) . منها : خطبتا العيدين . ومنها : خطبتا الخمعة ، ومنها الخمية (٢) الجمعة ، ومنها الخطبتا (١) الجمعة ، ومنها الخطبتا (٨) الاستسقا (٩) . وأربع في الحج : منها : خطبة يوم السابسيع بمكنة المشرفة ، ومنها : خطبة يوم التاسع بعرفية ، و منها : خطبة يوم التوم النفرالأول (١٠) أيضا (١١) .

⁽١) الزركشي عالمنثور ٢/٠٨٤ والنووى عروضة الطالبين ٩٣/٣٠

⁽٢) المسدران السابقان.

⁽٣) في الاصل ، (س) ، الثاني والمثبت من (ر) ، (ز) .

⁽٤) الزركسشي الستتور ٢/٠٨٤ والنووى ، روضة الطالبين ٣/٣٠٠

⁽٥) في الأصل ، (س) ، (ر) البعة عشر والمثبت من (ز) .

⁽٦) ذكر الزركشي انها اثنتا عشرة خطيسة ٢٠٨٠/٢

⁽٧) في الا أصل ، (س) ، (ز) خطيسة والمثبت من (ر) .

⁽٨) في الاصَّل ، (س) ، (ز) خطية والمثبت من (ر) .

⁽٩) الزركشييي ، المنشور ٢/٠٨٦ ، والنبوو في ،روضيية الطالبين ٩٣/٣٠

⁽١٠) الاول ساقط من (ز).

⁽۱۱) الزركسسيين والمنشور ۲۸۰/۲ ووالنيووي وروضيسية الطالبين ۹۳/۳ و

وأربع في النكاح ، منها: خطبة عنه الخطبية يخطبها الخاطب، ومنها: خطيمة يخطبها الولى أو الا تجنبي عند اجابته له بالرضا ، ومنها : خطيسة عند العقد يخطبها الولى أو الأعمنين . ومنها : خطبة بين الايجاب والقبول وفيها أوجه: أصحها عند الرافعي: أنهسا مستحبة ولا تبطل العقد ، لا نها من مصالحه . والثاني : وصحصحه النووى أنها غير مستحية . والثالث : أنها مبطلة ، لا أنها ليست مسن

فأن قال قائل : ما الفرق بين خطبة الجمعسة وبين غيرها في تقديم الخطبة على الصلاة ؟

قيل: الفرق بينهما: أن الجمعة من شرطها الجماعة ، فأذا فاتت لم تقض • فكانت الخطبة قبل الصلاة ، ليتكامل اجتماع الناس حين الخطبة ويدركوا الصلاة بعدها ، وليس كذلك غيرها من الصلوات ، لا نبها نافلــة تصح جماعة وفرادى ، لائ من فاتسه شي منها صلاها فرادى ، فسدل على / الفرق بينهما ⁶/ ६ 9

من قوله بالرضا الى الاجنبي ساقط من (ز) . (1)

الزركسي ،المنشور ٢/٠/٤ ، والنسووي ،روضه (7) الطالبين ٢٤/٧ ــ ٣٥٠

فی (ز) وفیسه ۰ (4)

المحرر " ۲۱" و (()

[،] وروضة الطالبين ٧/٥٥٠ النووى ءالاذكار ٢٤١ (a)

الرافعيي ١ الشيرح الكيير ٤/٠٨٥ ، والتيووي ، المجموع (7).018-018/8

القاعدة الرابعة عشرة : الانصاب لسماع الخطبية سنة لكل سامع ا قان تكلم لفا الا في حسائل :

منها الذار أعسى وغيره ومنها: تعليم خير أو نهى عن منكر ... ومنها الناد دخل البسجد ولم يجدد موضعا لجلوسته فيده ، فله أن يأمرهم أن يتفسحوا (٣) و [يستحب] (٤) أن يقرأ الكهف في يومها وليلتها ويكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (٥).

(فصل) (1) : وأما صلاة الخوف : فانها في كفية اقامة الفرائض . وقد اختلف في نسخهاء قال إليه] (٩) المزنى : [و] (١٠) د مصب الشافعي حرضي الله عنه حالى أنها باقية (١١) وقد ثبتت الآثــــار

⁽۱) النووى مروضة اللالبين ۲۸/۲ والمجموع ۲۳/۶ ه ۲۵،۵ موهذ اعلى الجديد اما القديم فيجب الانصات .

⁽٢) المعدران السابقان،

⁽٣) الانصارى عشرح روض الكالب (/ ٢٥٨ وابن حجر عحفة المتاج ٥٠٤/٢

⁽١) تكملة يلتئم بها الكلام،

⁽ ٥) النووي ءالمجموع ٤ / ٨ ٤ ٥ ·

⁽٦) في (ز) باب صلاة الخوف.

⁽Y) في (ز) "من "٠

⁽A) أي حكم صلاته كصلاة الائين وانما افرد يترجمة ، الأنه يحتمل في المحافة ما لا يحتمل فيجا عند غيره ،

الشربيني ،مغنى المحتاج ٢٠١/١ . والرملي ،نهاية المحتاج ٢/٦٤٦٠

⁽٩) "به "ساقطية من الاصل ، (س) ، (ر) ومثبتة في (ز) ٠

⁽١٠) الواوساقطة من الاصل ، (س) ، (ر) ومثبتة في (ز) =

^{· 147/1 [18]}

الصحيحة عن جماعة من الصحابة ـ رضي الله عنهم ،أنهم صلوها في مواعلن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووردت عن النبي صلى الله عليه ـ وسلم على ستة عشر نوعا (۱) . ذكر مسلم في صحيحه بعضها وغالبها في سنن أبي داود (۳) . واختار الشافعي ـ رضي الله عنه ـ بعضها منها : اذا كان العدو في جهة القبلة وفي المسلمين كشرة ولا حائل بينهم وبين العدو ، فيرتب الا مام القوم صفين ويصلى بهم ، فاذا سبجد سجد معده صف سجدتهد وحرس الصف الآخر ، فاذا قاصوا سجد من حرس ولحقوه وسجد معد في الثانية من حرس أو لا وحرس الآخرون ، فاذا جلس سجد من حرس وتشهد بالنفين وسلم (٤) و هذه صبلة قاذا جلس معد من حرس وتشهد بالنفين وسلم (٤) وهذه صبلة شده واثنتان بعد ها ،أفضلها ما ورد في صحيح مسلم من حديث جابر (٨)

⁽۱) النووى ، شرح صحيح مسلم ١٢٦/٦ وقليوبي ، حاشية ١/٦٩٦ وابن حجر ، تلخيص الحبير ١٨٢/٢.

⁽⁷⁾ F\371-+71.

^{· 1 \ - 1 1 / (&}quot;)

⁽٤) الأم (١٩١/٠

⁽ه) عسفان قريسة لخزافسة على للريق المدينة الى مكة على مرحلتين من مكة ويسبعد بالميل ستة وثلاثين ميلا أي ٢٨ هر٢٦ كيلا .

انظر الحموى • معجم البلدان ٤/٢٢/٠

⁽٦) مسلم ،الصحيح ٢/٦٦١-١٢٧ والشافعي ،الام ١٩٣/١ وأبود اود السنن ٢/١٩٣١ و.

⁽٧) لوقال الموالف هذا بعد قوله فيما سبق واختار الشافعي بعضها فقال وكيفيتها ثلاث ثم ذكر كل صفة لكان أحسن في التنظيم من ان يذكر احدى الكيفيات ثم يذكر عددها ثم يعود للباقي، والله أعملم،

⁽ ٨) في جميع النسخ "واثنان ".

_رضي الله عنه _ أنه في الركعة الأولى يسجد الصف الذي يلي الامام، ثم البوء خر [وفي الركعة الثانية] (1) يتأخر الصف المتقدم (٢) ويتقدم الصف البوء خر (٣) الصف البوء خر (٣) المقدم الآن الذي كان موه خرا عثم البوء خر الذي كان مقدما (١٤)

الكيفية الثالثة 1 أن يثبت كل صف في مكاند ويتقدم الصف الأول (٥). (٥). السجود في الركعة الاولى ويتساًخر في الثانية والثالثة [و] يسجد الصف المواحد أولا في الركعة الاولى ويحرس المقدم وفي الرابعة (٦) بالمكس (٢)

وأما صلاة رسول الله على الله عليه وسلم ببطن نخسل (۱۰) فانسمه صلى مرتين ، كل مرة بفرقسة ،كما رواه البخارى ومسلم (۱۰)

⁽۱) زیادة من (ر) ۱۰(ز) ۰

⁽٢) في (ز) المقدم،

⁽٣) في (س) المتأخسر،

⁽٤) ٢/ ٢٥ (-- ١٣٧ م والحديث بالمعنى

⁽ه) زيادة من (ر) ، (ز) ،

⁽٦) في جميع النسخ الثانية .

 ⁽γ) لم أجد في ذكر هذه الكيفية في صلاة الخوف حيث ذكر ان
 الصف الا ول يسجد في الا ولي والرابعة والثاني في الثانيسة
 والثالثة = والله أعلم .

⁽ A) والا شرق العدينة على مرهلتين منها ، البكرى ، معجسسم ما استعجم ١٣٠٣/٤ والعبوى ،عجم البلدان ٥٢٧٦-٢٧٧٠٠

⁽٩) المحيح ٢/٢٦٤٠

⁽١٠) الصعيح ١٣٠/٦.

وأما صلاة رسول الله على الله على وسلم بذات الرقاع فهسسي أن تقف فرقة في وجسه العدو ويصلى بفرقة ركعسة ، فاذا قام للثانية فارقسته وأثبت ولدهبت الى وجسه (٢) العدو وجاء الواقسسون فاقدوا بسه ، فيصلى بهم الثانية ، فاذا جلس للتشهد قاموا فأتسوا ثانيتهم ، ولحقوه وسلم بهم

فاذا التحسم القتال واشتد الخوف صلى كيف أمكن راكبا وماشيا ا ويسفذر في ترك القبلة ، واذا (٦) صلى مغربا فبفرقة ركمتين وبفرقة ركمتين (٢) .

القاعدة الخامسة عشرة : ليس الحرير للرجال حرام (٨) / للنهسس ١٩ /ب

⁽۱) موضع شرق المدينة على ثلاثة أيام منها سميت ذات الرقاع ، لأن السائم الصحابة لفوا الرقاع على أرجلهم وقيل اسم مكان وقيل ، لأن راياتهم تقطعت فرقعت .

البكرى المعجم ما استعجم ٢/٤٦٢ ــ ١٦٥ والحنوى المعجــــم البلدان ٢/٣٥ م

⁽٢) في (ر) ، (ز) "وجهه".

⁽٣) "العدو" ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٤) البخاري، الصحيح ٢١/٧٤ والشافعي الائم ١٨٧/١ والنووي ، روضة التلالبين ٢/٣٥ وان ورد كيفية أخرى في هذه الفزوة فلا يدل على التعارض الاحتمال ان تكون الصلاة وقعت في الفزوة على كيفيتين فسي صلاتين في يومين أو في يوم واحد ...

انظر ابن حجر ، فتح البارى ٧ / ٢٠ ؟ والنووى ،المجموع ٤ / ٧٠ ؟ ٠

⁽٥) الرافعي ،المحرر "٥٥" والنووى ، روضة الطالبين ٢٠/٢ .

⁽٦) في (ز) "فاذا".

⁽Y) الشافعي ،الائم ١٨٨/١-١٨٩ والنووى ،روضة اللاالبين ٢/١٥ والنووى ،روضة اللاالبين

⁽٨) النووي ، روضة الطالبين ٢٦/٢ والمجموع ٤/٥٣٥٠

منها: اذا لبسه لدفع حرأوبرد مهلكين ، ومنها اذا ليسسه لحكة . ومنها اذا كان من ابريسم وفيره بشرط كونه أقل من غير الابريسم ، والاصح أن التساوى لا يضر لمدم تسميته ثوب حرير (٣) . ومنها : التطريف يقدر معتاد (٤) او منها: التطريز والترقيع بحيث لا يجاوز (٥) أربعة أصابع ، كما شرطه فسسي التمذيب (٢) . ويحل معشو بحرير وقز ، ويجدوز الجلوس عليسسه بحائل (١٢) . ومنها : استعماله في الاستنجاع . و منها الستعماله في الاستنجاع .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/٦٦ والمجموع ٤/٥٣٤٠

⁽٢) أك مرير. الفيروزابادى ، القاءوس المحيط " البرسام "،

⁽٣١) النووى ، روضة الطالبين ٦٦/٢ والمجموع ١٨٨٤٠

 ⁽٤) المصدران السابقان .

⁽٥) في (ز) لم يتجاوز.

⁽٦) البغوي ١/٥١٠٠

 ⁽γ) ما يعمل منه الابريسم ولهذا قال بعضهم القزوالابريسم متسلل المنظمة والدقيق واسم الحرير يعمه القيوس المصبلات المنير " قز ".

وقيل 1 ان ماتت الدودة فيه فهو الابريسم وان خرجت منه حية فهو القز ، القليوبي عجاشية ٣٠٣/١ ،

⁽٨) الراقعي داليمور "٣٦"،

⁽٩) اللتووى = روضة الطالبين ١٨/١ •

⁽١٠) في (أس") زيادة "بـه".

⁽١١) التووى ، روضة الطالبين ١/ ٩ ٢ والراقمي ، الشرح الكبير ١ / ٩ ٨ و الراقمي ، الشرح الكبير ١ / ٩ ٨ و

⁽١٢) الراقعي ، البحرر " ٣٦ والتووي ، المجموع ٤ / ، ٤٤ ٠

(١) "فصل "ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٢) السيوطي «الا شباه والنظائر «٧) والنووى «روضة الطالبين ٢٠/٢ وقيل فرض كفاية .

⁽٣) قال السيوطي "قال السبكي خطاب الندب ثابت في حق التمبى فانه مأمور بالتصلاة من جهة الشارع أمرندب مثاب عليها وكذلك يوجد في حقد خطاب الاباحة والكراهة حيث يوجد خطاب النسدب وهو ما اذا كان معيزا "الأشهاه والنظائر "٢٤١".

⁽٤) النووى ٣٢٨/٣ والصواب انه ذكرها في آخرياب الاضاحسسي لا كما ذكر الموالف عوانظر السيوطي عالا شياه والنظائر "٤٧٠".

⁽٥) انظر الزركشي ، خبايا الزوايا "١٢٢"،

⁽٦) في ﴿ ز) بهما.

⁽٧) الراقعي ،الشرح الكبير ٥/ ٤٦ والتووى ، روضة الطالبين ٢/ ٧١٠

 ⁽٨) كثير بن عبد الله بن عبرو بن عوف بن زيد اليشكرى المزنى المدني مات فيما بين الخمسين ومائة الى الستين ومائة ،ابن حجر ،تهذيب التهذيب ١٨/٣٤ ،الذهبي ،الكاشف ٣/٥ وأبن حبان ، المجروعين ٢٢١/٣٠ .

أن النبى صلى الله عليه وسلم (كان يكبر في العيدين في الا ولى سبعا وفي الثانية خسا ا () ولو نسبها وشرع في القراءة فاتت وكذا في القضاء . ويكبر في الخطبة تسعا في الا ولى ، ثم سبعا في الثانية ويكثر من التكبير في فصول الخطبة ،كما قال الشافعي ـ رضي الله عنه ـ في الا مقال : أخبرني الشقة من أهل المديئة أنه أثبت له كتابا عن أبي هريــرة أخبرني الشقة من أهل المديئة أنه أثبت له كتابا عن أبي هريــرة ويوم الا أنحسى احدى وخمسون أو ثلاث وخمسون تكبيرة في فصول الخطبة . ونعلما في الخطبة . الذا فرغ من الصلاة خطب لها خطبتين أركانها كالجمعسة يعلمهم فسي عيد الفطر الفطرة وفي الا أنحسى الا أنحسى الا أنحس الا أنحس المناب النائم من التحديد وأنها في المسجد الفطر الفطرة وفي الا أنحس الا أنحس عيد الفطر الفطرة وفي الا أنحسى الا أنحس غير الماج () من ابتـــدا أفضل من العدم وقيل الهرد ويكبر لها () غير الماج () من ابتـــدا ليلتى العيد وقيل الهرد وقيل الهرد وقيل الهرد وقيل الهرد وقيل الهرد وقيل الهرد وقيل المسجد المات وقيل المسجد المات العدد وقيل المناب الفطرة وقيل المناب وقيل المناب الفطرة وقيل المناب وقيل المناب المناب المناب وقيل المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب وقيل المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب وقيل المناب من صبح عرفة وهو المناب عليه عسل المناب المناب

⁽۱) الترمذى ، الجامع الصحيح ٢١٦/٦ وابن ماجـة ، السنن ٢/٢٠٦ والبيهةي ، السنن ٣/٦٨٦ وذكره ابود اود بطرق أخرى ، السنن ١٩٨٦ وذكره ابود اود بطرق أخرى ، السنن ١٩٨٦ والألبانـــي المابن حجر ، تلخيص الحبير ٢/٠٩ــ ٩١ والألبانــي ارواء الغليل ١١١١٠٠

⁽٢) الشافعي ،الائم ٢٠٩/١ - ٢١٠ والنووى ،المجموع ٥/٨٠ ا وروضة الطالبين ٢٣/٢ وهذا الجديد والقديم يقطعها ويكبر ثم يستأنف .

^{· * 1 1 / 1 (*)}

⁽٤) النووى ءروضة الطالبين ٢ / ٧٣ =

⁽٥) في جميع النسخ "لها".

⁽٦) اما الحاج فذكره التلبية وقيل يكبر، الرافعي ، المحرر "٣٦"،
والنووى ، المجموع ٥ / ٣٦ ، ٣٥٠

⁽٧) النووي ، المجموع ٥/٣٣ وروضة الطالبين ٢/٩٧٠

المحققين المساجد والا سواق والطرق برفع الصوت للرجل المحققين المحققين المساجد والا سواق والطرق برفع الصوت للرجل الا البرأة والخنثي والمحاج من ظهر النحر ، ويختم بعصر آخل (٢) (١) والمحاج عن ظهر النحر ، ويخر المالية ا

⁽۱) المخلاف في ابتداء التكبير أهو من ليلة العيد أو من صبخ عرفة ليس في التكبير المرسل الذى أراد الموالف الكلام عنه بل هو في المقيد الآثني عند قوله وعقيب قال النووى في المحموع "ولا خملاف في استحباب المرسل من المفربليلتي العيدين الى أن يحمر الاعلم بصلاة العيد " ه/٣٤٠

⁽٢) في (ز) للمرأة وللخنثى •

⁽٣) النووى « المجموع ٥ / ٣٣ - ٣٤ والرافعي « المحرر "٣٦ وروضية الطالبين ٨٠/٢ وفي انتها " التكبير خلاف حيث أن الاكستريسن على أنه يختم بصبح آخر أيام التشريق والآخرين كما ذكر الموالف،

⁽٤) في (ر) يكبر عند ،وفي (ز) يكبر -

⁽٥) تكلة يتم بها الكلام.

⁽٦) الثووى ٢/١٧- ٠٨٠

⁽٧) النووى ٥/٣٧٠

^() النووى ، روضة الطالبين ٢٩/٢ وهذا هو التكبير المرسل وهو داخل في قول المو لف فيما تقدم ويكبر لها من ابتدا البئتي العيد فلا

⁽٩) الكلام مضطرب فكر غيب خلاف في غير محله وكرر بعض الاحكام ويالهر ان فيبه نقصا وتقديما ولعل العبارة تنتظم لوقيل " ويكبر لها لمغير المحاج للمناج للمنات العبد في المساجد والائسواق والطرق برفع الصوت للرجل لا للمرأة والخنثي للله أن يحرم الامام

قائما أو تاعدا مع القدرة على القيام . وتشرع جماعة (٦) وكذلك الكسوفين (١) والاستسقاء (٥) . وينادى لها الصلاة جامعة (٦) . ولـــو اتفق عيد وكسوف خطب لهما ، فان خشى فوت أحد هما قدم ما يخاف فوتسه ، فان لم يخش الفوت (٨) ، فالا ظهر تقديم الكسوف (٩) ، فيحرم الاسسام والمأموم / بها (١٠) .

عدد بصلاة العيد . وعقيب كل صلاة حديق الجنازة كما في الروضدة وشرح المهذب حين ظهريوم النحر وقيل من صبح يوم عرفسة وهو الذي عليه عمل المحققين ،ويختم بعصر آخر أيام التشريق ، ومن أراد مراجعة الا قوال والطرق فلينظر النووب ،المجمسوع مراح حراء الا عوال والطرق فلينظر النووب ،المجمسوع ومن أراد مراجعة الا عوال والطرق فلينظر النووب ،المجمسوع ومن أراد مراجعة الا عوال والطرق فلينظر النووب ،المجمسوع ومن أراد مراجعة الا عوال والطرق فلينظر النووب ،المجمسوع وما يأتي .

- (١) الالف ساقطة من (ز).
- (٣) التووى ، المجموع ٥/١٩/٥ ، وروضة الطالبين ٢٠/٢ ،
- (٤) قوله و كذلك الكسوفين والاستسقاء أى له ان يصلى الكسوفين والاستسقاء قاعدا مَعْ القدرة على القيام.
- (٥) النووي ، المجمعوع ٥/٥٥ ، وروضة الطالبين ٢/٨٥،٠٩٠
 - (٦) المصدران السابقان ،المجموع ٥/١٤ ، ١٥ ،والروضة ٧٦/٢٠
 - (Y) في (ر) ، (ز) فواشه .
 - (人) في (ر) ، (ز) القوات ،
 - (۹) التسبوري «المجسسسوع «/٦» «وروضية الطالبيسن ٨٨٠٨٠٠ - ٨٨٠٨٧/٢
 - (١٠) أي من غير تأخير .

(فصل) (أولها أقل وأكمل ، وأقلها (آ) أن يقرأ الفاتحة ، ثم يركع ثم يرفع ، ويقرأ الفاتحة ويركع ثانيا ، ثم يرفع ، ثم يسجد سجدتين ، فهذان (آ) فهذه ركمة ، ثم يصلى ثانية كذلك ، شم يتشهد ويسلم ، فهذان (آ) وكوعان في كلل الله وكمية (أ) ، وأكملها (آ) (آ) لغرأ الفاتحية ، شبم سورة البقرة في الا ول (له) وفي الثاني (آ) قدر مائتي آية منها ، وفي الثالث مائة وخمسين ، وفي الرابع قدر مائة ، ويسبح في الركوع الا ول قدر مائة آية ، و في الثاني شانين منها و في الشالث (ا) قدر سبعيسن ، وفي الرابع قدر خمسين تقريمها و في الشالث (ا) قدر سبعيسن ، وفي الرابع قدر خمسين تقريمها و في الشالث (ا) قدر سبعيسن ، وفي الرابع قدر خمسين تقريمها و في الشالث (ا) قدر سبعيسن ، وفي الرابع قدر خمسين تقريمها و في الشالث ال أكثرين (۱۲) .

⁽١) فصل ساقط من (ر) ، (ز) .

⁽٢) في (ر) ، (ز) فاقلها.

⁽٣) في (ر) فهذه وفي (ز) هذا،

⁽٤) "كل "ساقطة من (ز).

⁽٥) الرافعي ،المحسرر " ٣٧" والنووى ،روضة الطالبين ٢/٣٨ والمجموع ٥/٧٤،

⁽٦) في جميع النسخ" واكله".

⁽٧) أي بعد دعا الافتتاح والتموذ ..

⁽٨) في جميع النسخ "الاولى ".

⁽٩) في جميع النسخ "الثانية".

⁽١٠) في الأصل ، (س) ، (ر) الثالثة والمثبت من (ز).

⁽ ١١) فسي جسيع النسخ " الرابعة".

⁽۱۲) النووى ، روضة الطالبين ۲/ ع ۸ والمجموع ٥/٨ ع - ٩٠٠ والتقدير بغير هذا خلاف الأصح ، انظر الرافعي ، الشرح الكبير ٥/١٤ والنووى ، المجموع ٥/١٤٠

(فصل) (أواً الاستسقا ؛ فهو أن يسبأل الله السقيا لعباده عند الصاحبة موهذا كاف من غير صلاة لها موكذا الدعا ؛ خلف الصليلة المفروضة وهو أولى مما قبله ، والا تُفل أن يصلى لها ركمتين كالميد ، فيكبر بعد الاستفتاح (٢) ، وقبل ؛ التموذ في الا ولى سبما وفلي وليانية خيسا ويرفع يديمه ويقف بين كل تكبيرتين ذاكرا ويجهلل بالقراء ، يقرأ في الا ولى بعد فاتحمة الكتاب " ق " ، وفي الثانيسة بالقراءة ، يقرأ في الا ولا يختص بوقت ، بل يأمر الا مام الناس أو نائبه

 ⁽۱) الراقعي ، البحرر "٣٧" والنووى ، روضة الطالبين ٢/٤ ٨ والمجموع
 ٥/٨٤ - ٤٩ - ٠٤٩

⁽٢) الكلام فيما اذا اجتمع عيد وكسوف بدليل اول كلا ممه فيما سبق ، (ولو اتفق عيد وكسوف . . .) أَى يقدم نا يخاف فوتها ويعرض للا عُرى ..

⁽٣) الشن الكبير ه/٨٢ ـ ٨٨٠

⁽٤) روضة الطالبين ٢/٨٨٠

⁽٥) المحلى عشرح المنهساج ٣١٣/١ ، وقليوبي ، حاشيسة ١٣١٣٠٠

⁽٦) فصل ساقطة من (ر) وفي (ز) باب .

⁽٧) في (س) الافتتاح .

⁽٨) القرر: ١٠

عند الحاجمة يصيام ثلاثة أيام ،ويخرجون في اليوم الرابع في ثياب بذلة (٢) بتخشع و [يستحب أن يخطب خطبتين [٤] يستغفرون الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ويتوبون اليمه ، بدل التكبير فلي الا ولي تسعا و في الثانية سبعا (٥) . ويستقبل الا مام في الخطبية الأولى وصدر الثانية النساس ،ويكثر من الاستغفار ويدعو في الخطبية الأولى وصدر الثانية النساس ،ويكثر من الاستغفار ويدعو في الخطبية الأولى اللهم اسقنا غيثا مفيشا (١٠) هنيئا (٢) مريئا (١٠) (١٠) مريئا مريعا غد تا مجللا (١١) عليقا الفيلية الفيلية

⁽١) في جميع النسخ ويغرجوا.

 ⁽٢) أى ما يحتجم من الثيماب في المفدمة ، الفيومسي ، المصبماح
 المنير "بذل".

⁽٣) الشافعي ءالامُّ ٢/٩١٦ ، ٢٢٠٠ ، والنووى ،روضية الطالبيسين ٩٢٠ ع ٩١/٢ والمجموع ٥/٦٧٠

⁽٤) تكلة يتم بها الكلام حيث ذكر فيا بعد الاستغفار بدل التكبير ولا يكون بدل التكبير الا في الخليتين.

⁽ه) النصووى ،روضة الطّالييسين ٩٣/٢ ، والمحمسيوع • ٨٣/٥ - ٨٤

⁽٦) أى يفيت الخلق فيرويهم ويشبعهم ، الا زهرى الزاهر "١٢٣"،

⁽٧) مسيئا للمافي ،المصدر السايق "١٢٤" ،

⁽٨) لا ويا عقيه م المصدر نفسه.

⁽٩) ذو البرافسة والخصيب وأعرفت البلاد اذا أخصيت ، المصدر نفسية .

 ⁽١٠) كثير الما والخير ، المصدر نفسه .

⁽١١) يمم العباد والبلاد نقمه ويتغشاهم خيره . المصدر نقسه.

⁽ ۱۲) الكستير المطر الشديد الوقع على الأرض يقال سخ الما وسخ اذا سال من قوق الى أسفل وسح يسييح اذا جرى على وجد الارض . المعدر نفسه .

⁽١٣) أي عم البلاد مطره، التصدر تقسه =

ولا تجملنا من القانطين و اللهم ان بالعباد من السّلا وا " والجهد والفنك (١) ما لا يشكوا الا اليك و اللهم أنبت لنا الزرع وأدرلنا الفرع والفنك السماء وانبت لنا من بركات الا وض واللهم ارفع عنا الجهد والمجدوع والمعرى واكثف عنا من البلاء ما لا يكثفه غيرك و اللهم انسسا نتخفرك انك كت غفارا وفارسل السماء طينا مدرارا (٤) (٤) و يستقبل القبلة يمد صدر الثانية مستدير الناس ويسبالغ في الدعاء ورافعي أيديهم ببيان أكن رفها (١) طلبا (١) ووحول رداء و عند استقباله السبى القبلة ليجمل / ما كان طبي عاتقه الا يمن على الا يسر وعكمه وينكسسه ويجمل أعلاه أسلاء أعلاه أسلاء أولاه أسفله ويحول وينكس الناس مثله على الجديد ويصيروا على على الحالة حتى ينزعوا (١) الثياب وقائدا فرغ من الدعاء أقبل بوجهسه على خلفة الله تمالي وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا للمو منين والمو منات وقرأ آية أو آيتين ويقول في استفقوا ربكم انه كان غسفارا * كما ذكره الشافعي (١١) سرشي الله عنه...

⁽¹⁾ شدة المجاعة والنجهد وقلة الخير، الأرزهري ، الزاهر "١٢٤"،

⁽٢) الضيق ، المصدر نفسه ،

⁽٣) أى كثير الدّر والعطر، المصدر نفسه " ١٢٥"،

⁽٤) الشافعي الائم ٢ / ٢ ٣٢ والنووي روضة الطالبين ٢ / ٣ ٩ - ١٠٠

⁽٥) رغبا ساقطة من (ر) به

⁽١) طلبا ساقطة من (ز).

⁽٧) في (ر) رفعا.

⁽٨) ١٩٠/٦ والحديث (استسقى فأشارب المهركفيه الى السماع).

⁽٩) في (س) ينزع٠

⁽۱۰) نی : ۱۰۰

⁽١١) الأم ٢٢٣، ٢٢٢/١ ، والتووى روضة الطالبين ٢/٤٩ ، والمجموع - ١١) الام - ٨٤/٥ -

(كتاب صلاة الجنسازة)

أركانها سبعة :

أحدها النيسة ، كما في الصلاة ناويا فرض الجنازة على الصحيح الويكي نيسة الفرض الولونوى الصلاة على من على عليه الامام جاز ، ولو نوى الصلاة على من على عليه الامام جاز ، ولو نوى الصلاة على زيد فبان عمرا ، بطلت صلا تسه ، لأن الميت الحاضر لم ينوه ، والذى نواه ليس بحاضر " .

الثاني: أربع تكبيرات الما روى مسلم عن جابر بن عبد الله سرضي الله عنه قال وسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي والله عنه مات النجاشي (مات اليوم رجل صالح وفصلوا على أخيكم أصحية فصففنا وراوه وفكت في الصف الثاني أو الثالث وفكر عليه أربعا (أكان ولو خيس ساهيا لم تبطل من غير خلاف وعمد اعلى الاصّح من الروضة (ألان ولا يتابع المأموم امامه فيها على الانتظار استحبابا وله ينتظر على الانصح والانتظار على الانتظار المن أفهل (١٠).

الثالث : قراءة الفاتحية بعد التكبيرة الا ولى وتكفيه بعد الثانية ،

⁽١) في (ز) باب علاة السيت،

⁽٢) الشاشى عملية العلما ٢٨٩/٢ عوالنووى روضة التلالبين ٢/٢/٢ والمنظائر "٢١"،

⁽٣) من قوله "ولونوى الصلاة على زيد " الى قوله "اربع تكبيرات " اتى في (ز) بعد قوله فكبرعليه أربعا.

⁽٤) الصميح ٢٢/٧ ـ٣٦ وانظر البخارى ،الصميح ٢٠٢١ـ١٨٦/٠

⁽٥) النووى ٢/ ١٣٤ وانظر المجموع ٥/ ٢٣١٠ ٢٣١٠٠

⁽٦) في (ز) بل ينتظر اويسلم في الأصح والانتظار افضل =

⁽٧) النووي ، روضة الطالبين ٢/٤١ والمجموع ٥/٢٣١٠٠٠٠

كما في الرونية (1) على الرافعي : والفاتحة بعد الأولى ينبقي الناتية (1) الناتكون عقبها متقدة (1) على الثانية (1) الكن القانمي الرويانيين وفيره حكوا من النص: أنه لو أخر قرائتها الى التكبيرة الثانية جاز (3) ومقتضى كلام النووى في شرح المهذب : جوازها في الثالثة والرابحة مع ما يقول فيها (1) الأن ترتيب هذه الثلاثة ليسشرطا في الصحية ولو كبر الا مام الثانية والمسبوق في أثناء الفاتحة قطعها وتابع المسيد في أصح الوجهين عن الاكثرين الكما في الصلاة (٢) ولو تخلف المأوم (١٥) ولم يكبر مع الماء حتى كبر الماسه أخرى من غير عذر بطلت صلا ته ولم يكبر مع الماء حتى كبر الماسه أخرى من غير عذر بطلت صلا ته كا ذكوه في الرونية (١٥)

٠ ١ ٢ ٥ / ٢ م ٢ ١٠ ٠ (١)

⁽۲) في (ز) متقدما.

⁽٣) في جميع النسخ الثاني ،

⁽٤) الشرح الكبير ٥/١٦٨٠

^{· 777/0 (0)}

⁽٦) في الا صل ، (س) ، (ر) فيه والمثبت من (ز) .

 ⁽Y) النووى ، روضة الطالبين ۲/۸/۲ .

⁽人) في (ز) المسيوق -

⁽٩) في (ز) أجرأه =

⁽۱۰) النووى ۲/۸/۲

⁽١١) الرافعي ،الحمرر" . ؟ " الشرح الكبير ه/١٦٨،

⁽۱۲) النووي ،السجموع ٥/٣٦٠٠

((اللهم اغفرله وارحمه و عافه واعف عبته عواكرم نزله ووسيه مدخله عوافسله بالما والثلج والبرد و نقيه من الخطايا و كما ينقس الثوب الا بيض من الدنس عوابدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا مسن الثوب الا بيض من الدنس عوابدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا مسن أهله وزوجه عيرا من زوجه و وأدخله الجنه وأعذه بين عذاب النارومن عذاب القبر و فتنته)) كما رواه مسلم (١) من حديث عوف بن مالك (٢) قال البخارى و أصح شهر في الباب عديه عوف بن مالك (٣) و رضي الله عنه هوان كان صفيرا ضم الى هذا واللهم اجعله فرطا لا بويهه وسلفا و خرا وهاسة واعتبارا وشفيها عوثقل به / موازيتهما عوافسيسرغ (٥) ألهبرطلي قلوبهما وعياسة واعتبارا وشفيها عوثقل به / موازيتهما عوافسيسرغ (٥) ألهبرطلي قلوبهما و وفي الرابعة : اللهم لا تفتنا بعده ولا تعرمنا الجبره (٥)

⁽١) الصعيح ٧/٣٠–٣١.

⁽۲) عوف بن مالك بن أبي عوف الأشجعي صحابي اسلم عام خيسبر وقيل شهد الفتح (ت ۲۳) ابن حجر ، الاصابة ۱۲۹/۷، والذهبي ،سير أعلام النبلا ، ۲۸۷/۲ والذهبي ،سير أعلام النبلا ، ۲۸۰/۲ والذهبي ، ۲۸۰/۲ والذهبي ،سير أعلام النبلا ، ۲۸۰/۲ والذهبي ،سير أعلام النبلا ، ۲۸۰/۲ والذهبي ، ۲۸۰/۲ والذ

⁽٣) انظر البيبقي ،السنن ١/٤ -- ٢٤ والنووى المجموع ٥/ ٢٣٨٠٠

⁽٣) الرافعي ، المحرر " . ؟ " والتووى ، روضة الأالبين ٢ / ٢٧٠ ،

⁽ه) الشاشي عملية العلما ٢٩٥/٢ والنووى عالمجموع ٢٣٩/٥ = وروضة النّاليين ٢/٢٢ واتفقوا على ان الدعا بعد الرابعة لا يجب وانه مستعب ه

⁽٦) النوري المجموع ٥/٣٦٣ وروضة الطالبين ١٢٤/٠

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢/١٣٤ ، ١٢٧٠

ويشترط لها شروط الصلاة غلافا لما قاله ابن جسرير الطبسرى تبعا للشعبي (۱) : انها تصح يغير طهاره عمع المكان الوضوء والتيم الأنها دعاء (۲) . ويستقبل بالمحتضر الى القبلة وفي كيفيته وجهان : أصحهما : أنه يضجم على جنبه الأيين عكا في اللحد عان تعذر علم فملى الأييس عان تعذر علما في اللحد علم جسرم فملى الأيسر عان تعذر عفلى قفاه مرتفعا رأسه قليلا عكا جسرم بسه النووي في شرح المهذب (۳) . ويقرأ عنده سورة الرعد عكما استحسنه يعن المتأخرين (٤) مرضي الله عنهم ساؤ سورة يس (٥) عويشترط لصحة الصلاة عليها (٦) أن لا يزيد ما بين الامام والمأموم على ثلاثمائة ذراع تقريبا عكما ذكره الرافعي في الشر الكبير (٢).

وفي الباب قواعد ،

الأولى: يقدم الميت بمو نهة تجهيزه من رأس مال تركته من رأس مال تركته والركة (٨) على الديون والوصايا والميراث الا في مسائل ال

⁽۱) ابو مصرو عامر وقبل عبد الله بن شراحيل الشعبي ۱۰۳ – ۱۰۳ البغدادي ،تاريخ بغداد ۲۲۲/۱۲ وابن خلكان ،وفيات الاعبان ۱۲/۳

⁽٢) الشاشي محلية العلما ٢٩٣/٧ والنووى المجوع ٥٣٣٣٠٠

⁽٣) ه/١١٦ وروشة النَّالبين ٢/٢٦ - ٩٧٠

⁽٤) القليوبي ، حاشية ١/ ٣٢١ والشربيني ، مفنى المحتاج (/ ٣٣٠ ٠

⁽ه) النووى ، رونية الأالبين ٢ / ٩٧ والمنهاج " ٢٦ ".

⁽٦) في (ز) عليه،

⁽٧) ه/١٩١ والتووى روضة الطَّاليين ٢/ ١٣٠٠

⁽A) الرافعي ، الشرح الكبير ه/١٣٤ والنووي روشة التالبين ١١٠/٢ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٣٨٣/٦ .

منها العبد المرهون ، فانه يقدم () على مو" نسة التجهيز () وشها: العبد الجاني ، فجنايته مقدة للمجنى عليسه على مو" نسة التجهيز () فيه الزكاة ، فالزكاة في التجهيز () مقدة على مو" نسة التجهيز () وشها: العين الموجودة اذا مات المشترى وهو مفلس بثمنها قبل اعطائه ، فاليائع أحق من الميت بعين ماله () ومنها: اذا مات رب المال قبل قسمة مال القراض ، فالمامل مقدم بحقه على مو" نسة التجهيز () ومنها: الحامل المعتدة عن الوفاة مقدمية بالسكنى على مو" نسة التجهيز () ومنها: اذا قبض السيد نجوم الكتابة بالسكنى على مو" نسة التجهيز () ومنها: اذا قبض السيد نجوم الكتابة ثم مات قبل الاعطاء () ومال الكيتابة باق ، فحق العبد يتعلق بعيين

⁽١) أى حق المرشهن يقدم على موانة التجهيز فلا يسباع لا أجله.

 ⁽٢) الرافعي ، الشرح الكبير ه/١٣٤ والنووى ، روضة الطالبين ١١٠/٢
 والبرطي ، نهاية البحتاج ٢/٦ -

⁽٣) السهدادر المابقية.

⁽٤) في الأصَّل ، (س) ، (ر) الموجب والمثبت من (ز) =

⁽٥) الرافعي ،الشرح الكبير ٥/ ١٣٤ والنووى ،روئمة الطالبين ١١٠/٢ والرملي نهاية المعتاج ٧/٦ .

⁽٦) النووى، روضة الطالبين ٢/٠١ والرملي نهاية المحتاج ٢/٠١ س٨٠

⁽٧) أى الذا أتلف صاحب المال مال القراض يعد الربح وقبل القسسة ولم يسبق الا قدر حصة العامل ومات رب المال ولم يترك غيره فالعامل مقدم يحسقم على مو" نة التجهيز ، الشرواني ، حاشية ٣٨٧/٣ وقليوبي ،حاشية ٣/٥٣١ .

⁽٨) المصدران السابقان ،

⁽٩) أي اعدًا ما يجب على السيدان يضعم عنه من مال الكستابسة .

نجوم الكنتابة ، فهو مقدم بها (۱) و و و بنها: الفاصب اذا أعلى قيمة العبد المفصوب أو غيره عنه ، ثم قدر على العبد فرده على مالكم رجسج بها أعطاه ان كان باقيا ، وان كان تالفا تعلق حسق بالعبد ، وكلسان مقدما فيه ، كما نص عليه في الأم (٣) . و منها : اذا التزم شاة أو غيرها بالنذر وصارت في ذمته ، ثم مات ، فهذا النذر مقدم على مو نمة التجهيز . (٤) ومنها القرض (٥) . ومنها اللقطة (٢) .

القاعدة الثانية 1 لا يفسل الشهيد الذي قتل في المعركسية (٢) الا في مسألتين :

احداهما: اذا كان جنبا في قول .

المسألة الثانية : اذا كان عليه نجاسة على قول أيضا • والصحيح على فول • والصحيح على فول أيضا • والصحيح على فول أيضا • والصحيح على فول • والصحيح على فول أيضا • وا

⁽١) الشرواني محاشية ٣٨٧/٦ ه

⁽٢) في الاصل ، (ر) ، (ز) ورجع والصواب حذفها كما في (س) .

⁽٣) الشافعي ٣١٦/٣ وانظر الشرواني عجاشية ٣٨٧/٦.

⁽٤) الشرواني عماشيسة ٢٨٧/٦ وقليوبي عماشية ٣/٣٦٠٠

⁽ه) اذا مات المقسترض عما اقترضه فقط فالمقرض مقدم به و المصدرا ن السابقان و

⁽٦) اللقالة أذا ظهر مالكها بعد التملك وهي باقية فيقدم صاحبها على موانية التجهيز ، الشرواني ، حاشية ٣٨٧/٦.

⁽٧) الشاقعي ءالا مُ ٢٣٦/١ والشاشي محلية العلما ٢٠١/٢٠٠

 ⁽A) الرافعي ،الشرح الكبير ه/١٥٦ والنووى روضة الطالبين ١٢٠/٢
 والاصح لا يفسل ...

⁽٩) المصدران السابقان .

والشهدا على غلاثة أقسام:

قسم : قتل في المعركة ومات فيها أو يقي فيه حركة مذبوح الله فهذا الله يفسل ولا يصلى عليه موهو حي عند ريسه .

الثاني : من مات ظلما أو يغرق أو هدم أو حريق أو عشق و دهو دلك عن فهذا في الثواب ثواب خاص عفهمو حي .

الثالث: من مات بدار الحرب وكان يقاتل / رياء الله فهاد المراه الم

⁽١١) التووى ، المجموع ٥/ ٢٦١ والروضة ٢/ ١٩٠٩ ه.

 ⁽۲) التووى «المجمسوع ٥/٤٦٤ وروضة الطالبين ٢/٤/١ وهو الا عليهم ...

⁽٣) في الاصل ، (ز) الدفن والنثيث من (س) ، (ر) ،

⁽٤) النووى ،البجنوع ٥/٢٦٤٠

⁽ه) عبر في الروضة بالمذ هب وهنا بالاصح ١٣١/٢ وقليوبي محاشية

⁽٦) في جميع النسخ "بعد ".

 ⁽Y) في جميع النسخ "وفي الولاء".

⁽٨) النووي ،روضة الطالبين ٢/٦٠ ١٠٢/٠ والمجنوع ٥/١٣٠ ، ١٣٠٠ الله المروضة الطالبين ١٣٠/٠ ، ١٣٠٠ الأفقاء وقيل يقدم الاستن في الصلاة ، لا تُنه اخشع غالبا وأعضر قلبا ...

أصحها و أبدا ، والثاني : ما لم تنقض العدة ،

والثالث علم الم تنكح زوجا غيره . وللسيد تغسيل مطوكته وأحمد المدبرة وأم ولده (٢) ولا عكس عفان كانت أحم مزوجة أو معتدة لم يغسلها علمدم جواز نظره اليها عوان كانت مستبرأة عكما فذكره النووى من زيادات الروضة . وقال في شرح المهذب عانه لا خلاف فيه (٥) علافا لما جزم به الرافعي في باب الاستبرا عونقل في باب القسميم من صاحب التنبة علم الحيواز ، وحكى الروياني في البحر وجها فيها جواز الغسل عوالمهدة والمشتركة ليس له تفسيلهما (١)

القاعد) الثالثة ؛ لا يغسل (٢) الكافر ولا يصلى عليه (٨) الاقي مسألة و هي ؛ ما اذا اختلط مسلمون بكفار ولم يتميزوا عنهم ، غســــل

⁽١) التووى ، روضة الطالبين ٢/٤ والمجموع ٥/ ١٣٠ - ١٣١ ، ١٣٥٠

⁽٢) المصدران السابقان ، الروضة كما تقدم والمجموع ، ١٣٧/ - ١٣٨٠

⁽٣) المصدران السابقيان ، عليى الأصبح لا يجبوز اما الصحيح فيجوز تفسيلهبا له ،

^{·1·1/4 (1)}

^{· 1} T A / 0 (0)

⁽٦) انظرابن حجر ، تحفة المعتاج ١٠٧/٣.

⁽٧) قال النووى "لا يجب على المسلمين ولا على غيرهم غسل الكدفسر بلا خلاف سوا كان ناميا أوغيره علا ته ليس من اهل العبادة ولا من أهل التطهير ويجوز للمسلمين وغيرهم غسله " المجمسوع ٥/٢٤ وروضة الطالبين ١١٨/٢، والشافعي عالا م ١/٣٥٠ وابن هجر ع تحقة المحتاج ١٥٩/٣ =

^() الجويني ،الفروق " ٩٤ والرافعي ،الشرح الكبير ه/ ١٤٩ -- ١٥٠ والنووى ،المجموع ه/ ١٤٤ ، ٢٥٨٠

الجميع وصلى طيهم ، لان ما لا يتوصل للواجب الا به فهو واجب.

ولو أكره الا مام رجسلا على غسل ميت ، فلا أجرة له ، كما قاله القاضي حسين في فتاويه ، قال : لان غسله فرض كفاية ، فاذا فعله بأسسر الا مام وقع عن الفرض ، بخلاف ما اذا أكر همه يعض الرعية ، فانسه (٣) يستحق أجرة المثل ، فانه مما يستأجر عليه لذلك العمل .

وصفحة الفسل أن يوضع الميت على سرير في موضع خال مستور عن أمين الناس دون من يحتاج اليه لفسله أو وليه ، فيكون (٤) أصلاء مرتفعا على أسافله ، ليتحدر ما غسله عنه وعليه قميص خفيف ، ويكسره لكل من الفاسل وغيره أن ينظر الى شيء من بدنه الا لحاجمة . ويفسل بماء بارد ان لم يحتج الى تسخين (٥) كرمن الصيف أومسخن لشدة البرد أو لوسمخ لا يزال الا بسه ، ويجلس الفاسل الميت ماثلا الى ورائمه ويده على كتفيه (٦) وابهامه في نقرة (٧) قسفاه ، ويمر يده اليسرى على بناسه امرارا شديدا ليخرج ما فيها من فضلات ، ويسيخر عسنسده برائعة ، ويكثر عليه صب الماء حتى لا يظهر للخارج منه رائعة ، ما يلقيمه على هيئة الاستلقاء ، ويفسل بيساره و عليها خرقة ملفوفة دبره وذكره وعانته ، كما يفعل الحي بنفسه ، ثم يلقي تلك الخرقة ملفوفة دبره وذكره وعانته ، كما يفعل الحي بنفسه ، ثم يلقي تلك الخرقة ملفوفة ، ويفسل يده ، الاشنان أو ما يقوم مقامه ، ثم يأخذ خرقة ثانية ويلقيها على يده ،

⁽۱) الشاقعي ،الا م ٢٣٨/١ ، والتووى المجموع ٥/٨٥٦-٢٥٦ لكن قالوا : يتوى الصلاة على المسلمين .

⁽٢) في (ز) " لا".

⁽٣) في الأصَّل "لا "نه " والمثبت من بقية النسخ .

⁽٤) في (ز) ويكون . (ه) في (ر) ، (ز) "مسمن ".

⁽٢) في (ز) "كثفه".

 ⁽٧) وهدة في آخر الرأس من جهة العنق ،الفيومي ، المصباح المنير ،
 وابن منظور ،لسان العرب "نقر".

ويدخل اصبعه في فيه ويعرها على أسناته ليخرج ما فيه من أذى ء شم يدخل أصبعه في منخوه معشى " من الما" عثم يوضئه كالحي بعسب ذلك أكمل وضو" / ويحترز في المضضة والاستنشاق من ايمال الما" الى ٢٥/أ جو فيه ء فاذا فرغ من وضو" = فسل ر"اسه ولحيته يسدر و خطي " (١) ويسرحهما الا "سنان يوفق ء فاذا انتتف شي وليه اليه = ثم يفسل شقه الا "يمن عثم الا "يمن ما يلي النقا ، ثم يحوله الى شق الا "يسر = فيفسل الا "يمن ما يلي في المغتصر (٢) ء وطليه أكثر الا صحاب (٤ عنه فيلة واحدة ثم يصب في المغتصر (٢) على عليه ما قراحا (٥) على على عليه ما قراحا (٥) وهيت بدنيه (١) ويستحب ثانيا وثالثسا كذلك ء في المختصر الله عنه واحدة ثم يصب كذلك ء في المختصر الله عنه واحدة ثم يصب عليه ما قراحا (٥) وهيت بدنيه الايتار وأن يجمل في كل عسله قليل كافور ء فاذا فرغ منه نشف بدنيه تنشيفا بليغا ، شيسم أدرجه في الكفن (٨) .

⁽١) بكسر الخاء وقال الازهرى بفتحها نبات معلل طين يغسل به. الفيروزابادى ءالقاموس المحيط وابن منظور علسان العرب "خطم".

⁽٢) في (ر) ، (ز) وسرحها.

⁽٣) المزني ١٦٨/١ - ١٢١٠

⁽٤) الرافعي «البحرر" ٣٩" والنووى «روضة الطالبين ٢/٠٠٠-١٠١ وحكى العراقيون وغيرهم قولا آخر اله يغسل جانبه الائين من مقدمة ثم يحوله فيفسل جانب طهره الايمن ثم يلقيه على ظهره فيفسل جانبه الائيسر من مقدمه ثم يحوله فيفسل جانب ظهره الايسر".

⁽٥) أى خالصا لم يجمل فيه كافور ولا حنوط الازهرى ، الزاهر "٢٦".

⁽٦) في (ز) البدن.

⁽Y) في (ز) زاد .

^() العزنى ءالمختصر ١/١/١ والرافعي ءالمعرر " ٣٩ " وابن حجر ، تحقة المحتاج ٣/٠٠٠ والمحلى ،شرح المنهاج ١/٣٢٣-٣٢٣/١

القاعدة الرابعة : يجب استقبال كل ميت مسلم في قيره (1) ،كسا قد منا (٢) الا في مسألة وهي : ما اذا كانت امرأة مسلمة في جوفها صنين وجسه بها الى القبلة وصار الولد مستدبرا = ويتولى ذلك أفقه معارمسه لا الا سمن (٤) . ولو ماتت كافرة في يطنها مسلم ، فالصحيح أنها تدفن بيسن مقابر المسلمين والكفار ، ويكون ظهرها الى القبلة = ليكون وجمه الجنيسسن مستقبلا (٥) .

فان قيل عا الفرق بين الصالة والدفن ، لا تُنكم قد عتم الا تُفقه في الدفسن وفي الصالة الا تسن ؟

قيل: الفرق بينهما أن الشافعي _ رحمه الله _ نص في الجديد على تقديم الأسن في صلاة الجنازة (٦) الأنّ القصد منها الدعاء ءوهـــو من الأسّن أسرع ءوفي الدفن اعتبر معرفة التوجه الى القبلة وكيفيه سد القبر وغير ذلك من الدفن وهو من الأنقه أولى ء فلهذا قدم الأنقه (٢) والحراد بالا تُفقه هنا: أعلمهم بادخال الميت قبره ءلا أعلمهم بأحكام الشرع (٨) وشرط الاسّن أن يكون مقدما في الاسلام على الشاب ء حتي لو الشرع (١٠) عقدما على الاسس في الاسلام في غيره من عليه و

⁽۱) الشافعي ، الا م ۱ / ه ۲ / والرافعي ، البحرر "۲ ۲" والنووى ، روضة الطّالبين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ الطّالبين ۲ / ۲ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ اللّه البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ اللّه البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ الله البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ الله البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ الله البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۳ / ۰ ۲ الله البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۱ / ۳ الله البين ۲ / ۱۳۶ والبجنوع ه /۲ (۱ / ۳)

^(7)

⁽٣) في (ز) "بتلنها".

⁽٤) الشافعي ءالام ١/٠٥٠٠

⁽٥) النووي ، المجموع ٥/ ٢٨٥ وروضة الطالبين ٢/ ١٣٥٠

⁽r) 14 1/437-337.

⁽٧) الشافعي ءالائم ١/٠٥٦ والنووي المجموع ٢١٨/٥٠

⁽٨) ابن حجر ،تحقة البعثاج ١٦٩/٣ والشرواني حاشية ١٦٩/٣٠٠

⁽٩) في (ر) ، (ز) في الاسلام على الائسن .

⁽١٠) في غيره ساقتلة من (ز) .

لأن العبرة بالأسن في الاسلام ، لا بالسن (١) الا أن يستويا ، فيقسده الأسن (٢) ، ويقدم العبد الفقيد على حر غير فقيده ، والأصح أنهمسا سواء (٣) ، كالأعسى والبصير ، والبالغ أولى من الصبي ، وان كان الصبسس أفقده وأقرأ ، لان البالغ مكلف ، فهو أحرص على المحافظة (٤) ، كما ذكسره السبكي فسي شرحده ،

القاعدة الخامسة: الصلاة على السيت جائزة ،ولوعلى القبرروان بعدت المساغة (٥) الا في مسألتين ا

احداها : قبر النيسى ـ صلى الله عليه وسلم ـ لا تجوز الصلاة عليه بحال [1] .

المسألة الثانية « اذا كان الميت غائبا عن عين المصلى ، لا عصدن الملك « لم يجسز لمن في البلد أن يصلى عليها ما لم تكن موضوعة بين يديه

⁽١) في (ر) ، (ز) "بالسنين ".

⁽٢) النووي ءالمجموع ٥/٢١٩٠

 ⁽٣) نعى النووى على ان الاصح تقديم الحروذ كروجها آخر بتقديم الرقيق
 وأما ما ذكره البوا لف من ان الاصح التسوية فقد ذكره النووى عسن
 امام الحرمين والفزالي ولم ينقل عنهما ترجيحا . المجموع ٥/١٩٠
 وروضة الطالبين ٢/٢٠٠

⁽٤) النووى ،المجموع ٥/٩١٩ والشرواني ،حاشية ٣/٩٥٠،

⁽٥) الشافعي «الأمَّ ٢٤٠/١ والجويني «الغروق " ٣٣" والراقعي ، الشرح الكبير ٥/١٩ والتووى ، رؤضة الطالبين ٢/٠٣١ والمجموع . ٣٠/٥

⁽٦) الجويني أ الفروق "٩٣ " والراقسمي ،المحرر " ٤٦ " والنووي ا روضة الطالبين ٢ / ١٣١ ، والمنهاج " ٢٧ ".

⁽١) ٥/١٩١ وانظر النووي ، المجموع ٥/٣٥٠

⁽٣) الشاقعي ءالاتم ١/٤٢ والتووى ،المجموع ٥/١٦٣ ـ ٢٤٢٠

⁽٣) تقدم.

⁽٤) النووي مروضة الطالبين ٢/ ١٣٠ المنهاج "٢٦"،

⁽٥) المحسرر "٠٠" والشرح الكبير ٣٠٠٠/٣ .

⁽٦) النووى ،البجموع ٥/٢٧ وروضسة الطالبين ٢/٢٧٠٠

⁽٧) المدران السابقان .

⁽٨) أي المصلين .

⁽٩) في جميع النسخ ثلاث.

الا أوجسب ، رواه مسلم ((()) وقال الحاكم ؛ صحيح على شرط مسلم ، ولا يكوه في المسجد عندنا ، بل يستحب لما رواه مسلم (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على سهل بن بيضا (()) (ولا مرعائشسة سرض الله عنها سهل بن بيضا ()) (ولا مرعائشسسة سرض الله عنها س وأزواجسه صلى الله عليه و سسلم بدخسسسول

⁽۱) لم أجده في صحيح مسلم ووجد تدبا ختلاف بعض الفاظه في سنن الترمذ ي وحسنه ٢/٢/٣ وابن ماجة السنن ٢/٢/١ وذكر الحاكم والذهبي ان مسلم لم يخرجه عالمستدرك ٢٦٢ -٣٦٣ عو تلخيص المستدرك ٢/٣٣ وذكره ابن حجر في فتح البارى عن الترمذ ي والحاكمولم يذكره عن مسلم والناهر وهم الموالف ومما يدل عليه قوله فيما يأتي وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم والذي وجدته في مسلم "ما من ميت تملى عليه أمة من المسلمين يبلغون ماغة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه " وما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفعهم الله فيه " الصحيح ٢١/١١/١٠ ١٨٠٠

۳۱۳–۳۱۲/۱ المستدرك ۲۱۲/۱ (۲)

⁽٣) في (ر) م (ز) زيادة "ومعنى اوجب غفر له " =

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١٣١/٢ وابن حجر ، تحفة المحتاج ١٩٠/٠ والشربيني ، مفنى المحتاج ١٩١/١ .

⁽ه) سهل بن بيضا وهي اله والبيضا وصفواسم البيه وهب بن ربيعة ابن عامر القرشي واسم الله دعد بنت الجحدم بن أميلة وهو أخلو سهميل وصفوان ابنى بيضا يعرفون بالهم قيل ان سهلا مات بعد وفاة الرسول على الله عليه وسلم والذي في الصحيح ومعظم كتب التراجل ان النبي على الله عليه وسلم على سهل وسهيل بالسجد ءابلن حجر الاصابة ١٢٩/٤، وابن عبد البر ءالاستيماب ٢٢٠/٤

⁽٦) الصحيح ٢٨/٧ – ٣٩٠

جنازة سعد بن أبي وقاص في البسجد ليصلين عليه ، فأنكر الناس ، فقالت عائشة _ رضي الله عنها : " ما أسرع ما نسى الناس) (() وذكرت المحديث ، وما رواه أبو داود (") فقد ضعفه أحمد () وابن البنذ روالبيهقي (٥) وغيرهم (٦) ، وفي هذا المحديث وقع اختلاف في قوله : قلا شي المديث وقع اختلاف في قوله : قلا شي المديث وقع اختلاف في قوله : قلا شي المديث وقع اختلاف في قوله : قلا شي المحتمدة لا بي داود : قلا شي عليه (٢) فدل على ما قلناه ،

⁽۱) إمسلم «الصحيح ۲۹/۷» =

⁽٢) هديث صلاته صلى الله عليه وسلم على سهل بالمسجد ،

⁽٣) "من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه " السنن ٢٠٧/٣ وما نقل عن سنن ابي داود | فلا شيء له)ولم اجده في النسخة التي بين يدى وعليها فلا دليل فيه على المنع والاولى ضعيفة انظر الرقم الآتى .

حتى يثبت حديث صالح مولى التوأمة كانه عنده ليس يثبت او ليس بصحيح " ١٤٢".

⁽ه) السنن الكبرى ١٥٢/٤

⁽٦) ابن ماجـة السنن ٢/٦٨٤ والخطابي عمالم السنن ٢/٤٤٠ والمنذري عمدتصر سنن ابي داود ٣٢٦/٤ عوابن القيم عتهديب السنن ٤/٥٣٠ عوالزيلمي عنصب الراية ٢/٥/٢ ــ ٢٧٦٠

 ⁽γ) هذه هي الرواية التي وجدتها في النسخة التي بين يدى واسا
 (فلا شي اله الفلم أجدها .

ولا تو خسر لزيادة عملين الا أن يكون وليا ، فانه ينتظر () ، أو يكونسوا
دون أربعين ، لما روي مسلم ، هن كريب (٣) ، عن ابن عباس أنه مات لسسه
ابن ، فقال يا كريب : انظر ما اجتمع له من الناس ، قال الفخرجست ،
فاذا ناس قد اجتمعوا لمه ، فقال : تقول هم أربعون ؟ قلت : نمم
قال : اخرجسوه ، قاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسول الله عليه وسلم يقسول الله من رجل مسلم يبوت ، فيقوم على جنازته أربعسون رجلا لا يشر كسسون
بالله شيئا الا شفعهم الله فيسه)

القاعدة السادسة 1 نيش القبر حرام (٥) الا في مسائل 1 منها 1 اذا بلى السيت عويعرف ذلك من أهل الخبرة بتلك الا رش (٦) ومنها 1 اذا دفن لغير القبلة (٢) ومنها 1 اذا دفن بلا غسل على المذهب بشرط عدم التغير على الصحيح (٨) ومنها 1 اذا سقط فسي

⁽۱) النووى ، روضة الطالبين ۱۳۱/۲ وابن حجر، تعفة المحتاج ۱۹۲/۳ وانتظاره ما لم يخش تغير الميت،

⁽٢) الإلف ساقطة من الاصل ، (بين) ، (ر) ومثبتة في (ز) .

 ⁽٣) كريبين ابن مسلم الهاشمي مولاهم المدني ،ابو رشدين مولسسي
 ابن عباس (ت ٩٨) الذهبي، والكاشف ٩/٣ سير اعلام النبسلاء
 ٤/٩/٤ ،وابن هجر تقريب التهذيب ٩/٤٢٠٠

⁽٤) مسلم ،الصحيح ١٨/٧٠

⁽٥) ابن عبد السلام ،القواعد ١٠٢/١ والنووى المجموع ٣٠٣/٥ = والمنهاج "٢٩" وابن مجر ، تحفة المحتاج ٢٠٣/٣.

 ⁽٦) الجويني ءالفروق "٣٠ " والنووي المجموع ٣٠٣/٥ وابن حجر المحقة المحتاج ٣٠٣/٣.

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٣٤ (- ١٣٥ والشربيني ،مفنى المحتاج (٧) . ٣٦٧/١ وسيأتي له تقييد فيما بعد .

⁽A) الجويني ،الفروق "؟ ٩ والنووى ، روضة الطّالبين ٢ / ٠) و والمجموع هم ١ ٤ ، / ٢ والمجموع من عظم أوغيره ...
فيسه جزء من عظم أوغيره ..

القبر شمس كفاتم و نحوه نيش وأغذ ما وقع فيمه . ومنها: اذا ابتلج مال الفير عثم مات ولجوب به انهش وشق جوفمه لا أغذ ما اغمتصبه مالم يضمن الورثة بدله عفان ضعنوا فلا على الا أصح . ومنها: اذاماتت امرأة ودفنت وفي جوفها جنين ترجى حياته عنيش وشق جوفها وأخمر الولد أوغير مرجمو عفائصحيح من الروضة الايشمق جوفها عبل يترك حتى بيوت ، وقيل ؛ يشق ، وقيل ؛ يوضع عليه شيء ثقيل حتى بيوت والأول أدصمح . وهنها؛ اذا دفن في أرض مغصوبمة وشح صاحبهما نيش وان ضمن الوارث أجمرة الارش .

ومنها : اذا كفسن بمغصوب أو مسروق نيش على الا صح ، ما لسم تخمن الورثية ، فان ضمن الوارث فلا م / ومنها : اذا بلع مال نفست ٥/أ من الورثية ، فان ضمن الوارث فلا م (٢) (٨) (٩) النبيش .

⁽١) النووي ،المجموع ٥/٠٠٠ وروضة الطالبين ١٤٠/٢

⁽٣) الجرجاني ، الفروق "١٦" والنووي المجموع ٥/ ٣٠٠ - ٣٠ وروضية الطالبين ٢٠١-١٤١-١

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٣/٣٤ والبجوع ه/ ٣٠١ وابن حجر، تحفة المحتاج ٣/٥٠٠٠

⁽٤) النووى ،المجموع ه/٢٩٦ وروضة الطالبين ٢/٠٦٢ وابن عبد السلام القواعد ١٠٣/١ .

⁽ه) النووي ، المصدران السابقان ،

⁽٦) في الأصَّل ، (س) صححه والمثبت من (ر) ، (ز) .

⁽٧) الفروق "١٦" وقد قال الجرجاني " والثاني ينبش وهو الأصح ".

⁽٨) ابو المسن على بن سعيد بن عبد الرحبن العبدرى صاحب الكفاية (٨) السبكي ، طبقات الشافعية ٥/٧٥٧ والا سنوى ، طبقات الشافعية ، ١٩١/٢ والا سنوى ، طبقة ، كشف الطنون ١٩١/٢ ، حاجى خليفة ، كشف الطنون ١٩١/٢ ،

⁽٩) النووى ، روضة الطالبين ٢/١٤١ .

والا صح المنع . ومنها: أذا لحق أرش الدفن نداوة أو سيل بيش على الاصح المنع . ومنها: أذا لحق الرش الدفن نداوة أو سيل بيش على الأصح من زيادات الروضية . . .

ومنها: اذا على النادفن بلا كسفن في وجسه ، والا صح المنع لحصول الستر، ومنها: اذا على النالاق على صفسة ، كأن قال : ان ولدت ذكرا فأنت طلق طلقت ، وان ولدت أنتى فطلقتين ، فولدت ميتا ولم يعرف حالسه ودفن . قال النووى سرحمه الله سـ : الراجح النيش ، ومنها : اذا تحمل شهادة على شخص ، فمات المشهود عليه ودفن ولم يكن معروفا بالنسب ، فان عامت الواقمة واشتدت الحاجة ولم يطل زمن الدفن بحيست لم تتغير صورتسه ، ونيش في احتمال للامام (٥) ليشهد عليه بمشاه سدة مورتسه ، واقتصر عليه الغزالي في الوسيط (١) بوقال القاضي حسسين اللمنع مورته ، و منها : اذا دفن مستليا المنع مورته الى القبلة ما لم يتغير ، و نها ، اذا دفن مستليا نبش ووجسه الى القبلة ما لم يتغير ، ذكره في الروضة ما الكن المغصوب ، و نهن الرجل في ثوب حرير ، ففي نبشه خلاف سبق في الكن المغصوب ، (١٠)

⁽١) الأصح المنع عند يعض الشافعية كما ذكره النووى ، روضة الطالبين ١٤١/٢ والمجموع ٥٣٠١/٥

⁽٢) النووى ١٤١/٢ والمجموع ٣٠٣/٥ -

 ⁽٣) النووى المجموع ٥/٩٩٠ وروضة الطالبين ٢/١٤١٠

⁽٤) روضة الطالبين ١٥١/٨ وانظر ابن حجر ، تحفة المحتاج ٣/٥٠٧ والشرواني ، حاشية ٣/٥٠٧ .

⁽٥) في (ر) 4 (ز) الامام،

^{***** (1)}

⁽٧) النووى ،روضة الطالبين ٢٦٢/١١ وابن حجر ،تحفة المحتاج ٣٠٥/٣ والشرواني حاشية ٣/٥٠٣ .

⁽٨) تقدم . (٩) النووى ٢/ ١٣٤ وانظر السجموع ٥/ ٢٩٩ وماتقدم .

 ⁽١٠) في نبشه خلاف سبق في المفصوب ذكر الاصح النبش والثاني لا ينبش
 ولم يذكر الثالث أن تغير البيت وكان في النبش هتك لم ينبش والا نبش المجموع ٥٣٠٠/٥

(T)(T)

قال النووى من زياداتم في الروضة: وينبغي أن يقطع بانه لا نبش .

فان قال قائل ا قد قلتم ا انه اذا دفن في أرض مغصوبسة وشح صاحبها نيش ولا يجاب الوارث بالضمان ،وانه اذا كفن يما اغتصبه وشح مالكه فيه ،لم ينيشان ضمن الوارث القية (٣) . والفرق بينهما أن الأرش لا تبليه عن قرب ولو ترك فيها لا دخلنا الضرر طيه في أرضه ، فلهذا كان له نبشه وتحويله ،وليس كذلك الكفن ،لان الا رش تبليه و تنقص قيته عن قرب ، فلهذا لم يكن له أخذه ، وأيضا فلان مالك الثوب لو كان مصه فضلة وهناك عيت لا كفن له ،أجير رب الثوب عليه وأعطى القيمة ،وليس كذلك الأرض ،لا نها توجهد في الغالب حسيلة فيدفن فيها ،فدل على الفرق بينهما .

القاعدة السابعة : من وجد من المسلمين ميتا أو بعضه من ليس بشهيد ، وجب على المسلمين غسله وتكفينه والعلاة عليه الا فسيسي مسألتين :

احداهما : ما اذا وجد عضو مسلم لم يعلم موته ، لم تجب المسلاة عليه " لا نُنه قد يكون حيا وقد لا يكون " واذا احتمل واحتمل غلبنسا جانب الحياة ، لا نُنه الا صل (٦) .

⁽١) ١٤٠/٢ وانظر المجموع ٥/٠٠٠

⁽٢) في (ز) زيادة "ومنها أذا بادر أحد الورثة ودفنه في ملكه من غير رضي الباقين كان لهم نقله الى المقبرة ذكره الاستوى في مهماته ".

⁽٣) تقدم.

⁽٤) الجرجاني ، الفروق "١٦ والنووي ،المجوع ٥/٩٩ ٢ -- ٣٠٠٠

⁽٥) الشة قعى «الأمّ ٣٣٨/١ والراقمي «الشرح الكبير ه/ ١٤٤ والتووى المجبوع ٥/٥٣ م٠٠٠٤٠٠

⁽٦) النووى ،الحجوع ٥٠/٤٥٦ وروضة الطالبين ٢/١١٦٠

المسألة الثانية 1 اذا قطعت أذنه مقالصقها موضعها في حرارة الدم فافترسه سيع مووجدنا أذنه لم يصل طيها م لان انفصالها كان في حال الحياة (1) م وكذا لو وجدت شعرة واحدة من ميت لم يصل عليها في ظاهر المذهب به لا نه ليس لها حرصة م

فان قبل 1 ان الصحابة ــ رضي الله عنهم ــ صلوا على يد عبد الرحين ابن عتاب (٣) عين ألقاها طائر بمكنة ، فعرفوها بخاتم له كان فــــي (٤) .

قلنا: نعم ، صلوا لغلبة ظنهم أنه مات / ، فدل علىما قلنساه ، ٣٥/ب
القاعدة الثامنة : من صلى فرضا في جماعة أو منفردا ، ثم وجد جماعة أخرى سن له أن يعيد معهم على الصحيح (٥) الا في مسألتين :
احداهما : صلاة الجنازة اذا صلاها في جماعة أو منفردا ، ثم وجد جماعة أخرى لا يعيدها معهم على الصحيح (١) .

⁽١) النووى ، المجموع ٥/١٥٠٠

⁽٢) النووى مروضة الطالبين ١١٧/٢ والمجموع ٥/٥٥٠٠

⁽٣) عبد الرحمن بن عتاب بن اسيد بن أبي العيم بن أمية القرشي قتل يوم الجمل بالبصرة سنة ٣٦ ولما قتل حبلت الطير بده حتى الفتها في المدينة وقيل بمكة وقيل غير ذلك فمرفوها بخاتمه فملوا عليها ودفنوها ، ابن الاثير ، اسد الغابة ٣/٣/٤ ، و تجريد أسما الصحابة ٣/٣/٤ وابن حجر ، الاصابة ٣/٣/٤ .

⁽٤) الشافعي ،الائم ٢٣٨/١ ،وابن حجر ،تلخيص الحبير ١٥١/٢.

⁽٥) تقدم.

 ⁽٦) النووى ،المجموع ٥/٦٤٦ – ٢٤٦ وابن حجر ،تحقة المسختاج ١٩١/٣
 والشرواني ،حاشية ٣/١٩١ والبيضاوى ،الفاية القصوى ١/٥٦٥ ولا
 يستحب اعادتها لا منفردا ولا في جماعة .

المسألة الثانية ، صلاة الجمعة كذلك .

القاعدة التاسعة 1 للرجل أن يفسل زوجته وأخته غير المزوجسة وهي أولى من الزوجسة الطلقية طلاقا وهي أولى من الزوجسة (٤) ، ما دامت في العدة ، فلا يجسسور رجعيا 1 فهي زوجته كما تقدم (٥) ، ما دامت في العدة ، فلا يجسسور له أن يفسلها لعدم جواز نظره اليها (٥) .

فان قال قائل : ما الفرق بين هذه المسألة وبين فرقة الموت؟

قنا: الفرق بينهما ان فرقدة الموت وقعت بغير اختيارهما ، وكل منهما يحب التيسك بصاحبه وكاره لعفارقده ، فجاز أن لا ينقط عبهسا حكم النظر ، وليس كذلك فرقة الطلاق ، لا نبها وقعت باختيار منسسه أو باختيارها أو بهما ، فحصلت وهو أليراً ألى كاره للفرقة ، فدل على الفرق بينهما ، و يستثنى من عدم تفسيل السيد أحده ، ما اذا كانت محرما له .

⁽۱) تقدم.

⁽٢) في (س) = (ر) المزوجسة،

⁽٣) انظر ما تقدم/والرافعي ،الشرح الكبير ه/ ١٢٥٠

⁽³⁾

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ١٠٤/٢ قال "فان طلقها رجميا ومات أحدهما في المدة لم يكن للآخر غسله لتحريم النام في الحياة " وانظر الرافعي ، الشرح الكبير ٥/٥٦ والشيرازى ، المهذب

^{- 177/0}

⁽٦) غير ساقطة من الاصل ، (ر) ، (ز) وموجودة في هامش (س) .

⁽Y) (ز) زيادة لهما .

⁽٨) أى المزوجة .

⁽٩) النووى ، روضة الطالبين ١٠٣/٢٠

القاعدة العاشرة : يستحب تكفين الرجل في علائة أثواب والمرأة والمرأة والمشكل في خمسة الا في مسائل ال

منها: اذا كن من بيت المال بشرطه (۲) ، فالا صح أن الرحل يكفن بواحد لتأدى الفرض به ، كنا ذكره البغوى (۳) وغيره وغيره ومنها: من تلزمسه ومنها: مال المسلمين عند فقد بيت المال (٥) ، ومنها: من تلزمسه نفة وجهان والمحهما: أنه لا يلزمه الا ثوب واحد (٦) ومنها : المحرم ، فلا يزاد على الازار والردا (٢) ، كما ذكره ابن سراقة في كمتابه التلقين ، ومنها: وقف الا كمفان ، كما نقله ابن الصلاح فلي ثاويسه (٦) ، ومنها: ما اذا اتفق الورثة على تكفيد بثوب واحد وفاحد كما ذكره في التهذيب (١٠) ورجح صاحب التتبة ثلاثستة .

⁽۱) الشافعي «الأثم ١/٥٣٥ – ٣٣٦ والنووى « روضة الطالبين ٢/١١/ والشاشي « حلية العلما ٢٨٦/٢ «

⁽٢) شيرطه ان لا يترك الميت ما لا ولا يوجد من تلزمه نفقته م النووى ■ ووضة الطالبين ٢/١١١ =

⁽٣) التهذيب ١٨٩/١

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ١١١/٢ وابن حجر ، تحفة المحتاج ١٨/٣ (٠)

⁽٥) المصدران السابقان ، النووى كما تقدم وابن حجر ٣ / ١١٩٠

⁽٦) التووى ، روضة الطالبين ٢ (١١١ .

⁽٧) الراقمي ، الشرح الكبير ه/١٢٩٠

⁽٨) ابو الحسن محمد بن يحيى بن سراقة المامرى البصرى كان حيا في سنة ٠٠٠ وتوفى حدود (١٠٤) . السبكى ، طبقات الشافعية ١٢/٢ والشيرازى « طبقات الشافعية ٢٢/٢ والشيرازى « طبقات الفقها ٤٠٠٠ والشيران « طبقات الفقها ٤٠٠٠ . ١٢٠٠ والشيران « طبقات الفقها ٤٠٠٠ . ١٢٠٠ .

⁺TAA/1 (1·) · " ٢٩ — ٢٨ " (٩)

^{· 1 1 · /} Y (1Y) · 1 9 o / o (11)

التتبة أقيس ، فالاستثناء على ما في التهذيب ، ومقتضى هذا أنه لو رضيين (١) (١) البصض دون البصض من الورثية أن يكفن في ثلاثة أثواب أحسيبوا لذلك،

قلنا : الغرق بينهما أن العادة جرت أن لا يخلو (٣) بلد من أرض مسبلة للدفن ، فكان له المنع من دفنه فيه ، والكسفن ليس كذلك (٥) الأن العادة ما جرت بتسبيله لكل من أراد كسفنا غالبا وليسله بد مسن كسفن ، فدل على الفرق بينهما ،

والكفن واجب على من تلزيه نفقته ، فعلى الابن تكفين أبيه وأمه ، وان علا وعلى الائب تكفين أولاده ، وعلى السيد تكفين عبسده وأم ولده ومكاتبه ، وسوا كان أولاده صغارا أو كبارا ، لا نهم عجزوا بالموت وعلى الزوج تكفين زوجته ومو نة تجهيزها ان كان له مال على الا صحح من الروضة (٢)

⁽۱) البغوى ، التهديب ١٨٨/١ والنووى ، المجموع ، ١٩٥/ وهذا الحكم نصفى التهديب لا مقتضى كلام لما سبق.

⁽٢) الشيرازى ،المهندب ه/ ٢٨١ والنووى ، روضة الطّالبين ٢/ ١٣٢٠٠

⁽٣) في (ز) تخلوه

⁽٤) في (ز) عن ٠

⁽ه) في (ر) ، (ز) وليس كذلك الكسين،

⁽٦) الراقمي ، الشرح الكبير ٥/ ١٣٤. والتووى ، المجنوع ٥/ ٩٠ (٠

⁽٧) النووي ٢/١١١٠

⁽٨) النووى المجموع ٥/٠١٠ وروضة الطالبين ١١١١/٢

حتى يفرغ من دفنها عليحصل له قيراطان : واحد بالصلاة عليها عوآخر:

بتشييعها عمتى يفرغ من دفنها (۱)

أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(من شهد الجنازة حتى يصلى عليها عفله قيراط عومن شهدهــــا
حتى تدفن فله قيراطان ، قيل ، وما القيراطان ؟ قال : مثل الجبليـن

الصظيمين) (۲)

ولحسلم (أصغرهما مثل أحد) (۳)

القاعدة الحادية عشرة ، التعنية سنة لا على الميت غير شابة ، فلمحاربها فقط _ قبل الدنن وبعده الى ثلاثة أيام ، وما بعد ذلـــك لا يسن (؟) الا في مسألتين :

احداهما : اذا مات أحد من المسلمين وكان المعزى غائبا ، فحضر بمد الثلاث فأكثر ، سن له التعزيمة اذا لم يملغه الخبر ، فان بلغمه فلا يجدد له الحمرن ،

المسألة الثانية : اذا كان المعرّى غائبا ، فحضر ، فله التعزيدة وهاتان الصورتان ذكرهما النووى في أذكاره فقال استثنى أصحابنا أو جماعة منهم اذا كان المعرى أو صاحب المصيدة غائبا حال الدفسسن واتفق رجوعه بعد الثلاث (٥) وفي عذا نظر الا نه حكى قبل هذا أسه

⁽١) النووى ، المجموع ٥/٢٧٧ ، ٢٧٨ ،

⁽۲) البخسارى ،الصحيح ١٩٦/٣ ومسلم ،الصحيح ١٣/٧ ــ ١٤ واللفظ لمه .

⁽٣) الصحيح ٧/٥١٠

⁽٤) النووى ، الاذكار ١٢٦ — ١٢٧ والمجموع ه/٣٠٥ — ٣٠٦ = والبيضاوى ، الفاية القصوى (/٣٦٧،

⁽٥) ١٢٦ ــ ١٢٧ وانظر ابن حجر تعفة المحتاج ١٧٦/٣٠٠

يمد الثلاث لا يجدد له الحزن ولعله محمول على ما اذا لم يسيلفسيه الخير والا قلا .

القاعدة الثانية عشرة ■ يستحب رفع قبر كل من البسلمين قدر شير (()) الا في مسألة : وهي اذا مات أحد من المسلمين ببلاد الكفار لم يرفع قبره ويخفى كيلا يتعرض لا نيسة (٢) الكفاراذا خرج المسلمون عنهم • ذكره صاحب التسمة (٣) •

القاعدة الثالثة عشرة « زيارة القبور سنة للرجال ، مكروهـة للنساء (٤)

احداهما • زيارة قبر رسول الله صلى الله طيه وسلم مستحبة للرجال (٥) .

المسألة الثانية : العجائز لا يكوه لهمن زيارة القبور مطلقا كالجماعة (٦) .

القاعدة الرابعة عشرة اللمسلم تعزية الكافر فيقول له: أخلف الله الله عليك (١) الا في مسألة : وهي الكافر الحربي .

⁽۱) النووى ءروضة الطالبين ٢ / ١٣٦ والمجموع ٥ / ٢٩٦ والبيضاوك، الغاية القصوى ٢ / ٣٦٧ -

⁽٢) في الاصل لاذائسه وفي (ر) لاذيته وفي (س) لاذايت.

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/٦٦ والمجموع ٥/٢٩٦.

⁽٤) وقيل تحرم للنسا النووى ، المجموع ٥/٠١ وروضة الطالبين ٢/ ١٣٩٠ و

⁽٥) ابن حجر ، تحفة المحتاج ٣٠٠٠ والشربيني ، مغنى المحتاج ١/٥٦٥٠

⁽٦) الشاشي ، حلية العلما * ٣٠٨/٣ وقال النووى "والاحتياط للعجوز ترك الزيارة لظاهر الحديث " الجوع ٥/ ٣١١ وانظر الشرواني ، حاشية ٣ /٢٠٠٠ ،

⁽Y) النووي م الانكار "۱۲۷" وروضة الطالبين ۲/ ه۱۶ والشربيني ه مفتى المحتاج (۱٬۵۰۱ وروضة الطالبين ۲/ ه۱۰۰

⁽٨) الشربيني ،مغنى المحتاج ١/ ٥٥٥ وابن حجر ،تحفة المحتاج ٣/٨/٢٠

القاعدة الخامسة عشرة : استقبال القبور للصلاة مكروه غير حرام الا في مسألة : وهى الصلاة الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حرام ، كما ذكره النووى في التحقيق .

القاعدة السادسة عشرة : يمن الاسراع بالجنازة الى الدفن الا في مسألة : وهي ما اذا خاف من الاسراع التغير المان خشمو طلبه الانفجار بالتأنى زيد على الاسراع (٢) وحملها بين العمود يسمن أفضل من التربيع ، وصفة العمودين : أن يتقدم رجل واحد فيضع الخشبتين الشاخصتين أمام الجنازة على عاتقيم (٨) والخشبة بينهما على كتفيه ورجلان يحبلان الخشبتين المو خرتين للنعش احداهما من الجانب / الا يسمسن ١٥/ب

⁽١) الشافعي ءالائم ١/٦٤٦ والنووي،المجموع ٥/٣١٦ـ٣١٦٠

⁽٢) قليوبي عماشية ١/ ٣٣٥ وابن حجر بتحفة البحتاج ١٥٢/٣٠٠

⁽٣) المراك بالاسراع قوق البشى المعتاد يكون فسيح الخطسى ودون الخبب ، الفيوس ، المصباح البنير " خبب " "وعنق " والنــوو ى المجموع ٥/ ٢٧١ ، والمحلى ، شرح المنهاج (/٣٣٠ »

⁽٤) النووى ، المجموع ه/ ٢٧١ وروضة الطالبين ٢/ ٥ (١ – ١١٦ والمحلى ، شرح المنهاج ٣٣٠/١

⁽ه) في الأصل التفيير والبيَّيت من (ز) •

⁽٦) في (ز) لين ٠

 ⁽٧) النووي ، المجموع ٥/١/٥ وابن حجر ، تحفة المحتاج ١٣٠/٣.

⁽٨) في جسيع النسخ "عاتقه".

القاعدة السابعة عشرة : يستحب التكبير ليلتى (٣) الميسد وأيام التشريق دبر كل صلاة لا مام ومنفرد ، رجال ونسا ، مقيم ومسافسر وعاج من غبر النحسر الا في مسألة * و هسي عسقيب صسلة الجنازة لبنائها على التخفيف ، كما ذكره المتولى ، [و] قال النووى فسي الروضة (٦) : والمذهب التكبير عقيها ورجحه في شرح المهذب (٢) ، فالاستثنا على قول المتولى =

القاعدة الثامنة عشرة : عيادة العريض مستحبة وليست مكروهمة الا في مسألة وهي الماذا شق على المريض الدخول عليه ذكره في الروضمة (٩)

⁽١) في جميع النسخ أريسع المرجسال.

 ⁽۲) الراقعي ،اليجرو "٠٤" والتووى ، روضة الطالبين ١١٤/٢ ــ ١١٥ وابن حجر ،تحقة البحتاج ١٢٩/٣ ـ ١٣٠٠ .

⁽٣) في (ر) ، (ز) ليلة.

⁽٤) تقدم.

⁽٥) تكلة يتميها الكلام،

⁽٣) تقدم.

⁺ TY/0 (Y)

⁽٨) الشاشي محلية العلمًا ٢٧٩/٢ أ، والنووى المجموع ٥/١١١٠

⁽٩) ٢/٢٩ وانظر البجنوع ٥/١١٢٠

وكلمة الشهادة 1 لا اله الا الله ، وهو الذي صححه الجمهــور وأحب جماعة من الا أصحاب أي يلقن أيضا: محمد رسول الله بقال النووى من زياد اتسه . والا ول أصح . فاذا مات عمض وشد لحياه بمصابة وربطها قدوق رأسه وليسن مفاصله ونزع ثيابسه التي مات فيها وستربثوب خفيف ووضمست على بتأنيه شي " تقيل كسيف أو مرآة و نحوها (٣) . ويبادر (٤) بتجهيسزه ودفنسه وقنا اديونسه .

(٦) القاعدة التاسعة عشرة 1 استعداد الكيفن ليس مستحب للمريدش (\(\frac{\lambda}{\text{time}} \) الا في مسألة : وهي ما اذا علم المحل بقِلْمَــةُ (\(\frac{\text{R}}{\text{T}} \) أو من أثر العلما * أو الصالحين قحسن ، كما ذكره في الروضة من زياد أته .

القاعدة العشرون 1 يكره وضع الميت في تابوت ولا تنفذ وسيته بسه الا في مسألة وهي : أن تكون الا رض رخسوة أو نديسة وفغي هسده الحافة تنفذ وصيته و تكون من رأس ماله . ذكره في الروضة . وأقسل القبسر حسفرة تعنسع السوحش والرائحسة ءويندب أن يعمسق قامسسسة

٩٧/٢ ولانظر العجبوع ٥/١١ ١١٥٠١٠ (1)

ای عیناه . (1)

الشيرة زي عالمهاذب هام ١٦١-١٦١ عوالنووي عروضة الطالبين ١٦٧/٣ (17)

في (ز) وبادر. (()

النووي مروضة الطالبين ٢/٨٩ والمجموع ٥/٣٢ (-١٢٤-٠ (0)

في (ز) يستعب. (T)

النووى ءالمجموع ٥/ ٢١٦ وقليوبي حاشية ١/ ٣٣٠٠ (Y)

هكذا وعبارة الرونمة والمجموع "اذا كان من جهة يقام بحلها " **(** \(\) المجموع ه/ ٢١١٠

النووى ٢/١١ والمحموع ٥/١١٠٠ (%)

النووى ٢/ ١٣٥ والمجموع ٥/٧٨ - ٢٨٨٠ ()

ويسطسة معتبرا (۱) بمعتدل (۲) القاصة والتعبيق بالمدين المهملة وقدره بالذراع (۱) أربعة أذرع و نصف عند الجمهور (۶) وجزم الرافعسي تبعا للمعاملي أنها ثلاثة أذرع ونصف " قال النووى في دقائقه : و ما قاله المعاملي غلط فيحه (۱) واذا وضع الميت في قبره حثا من دنا منسم ثلاث حثيات من قبل رأسه بكفيه لما رواه ابن ماجة عن أبي هريسرة سرخي الله عنه برأن النبي صلى الله عليه وسلم حثا من قبل رأس الميت ثلاثا) (۱) قال الواسناده جيد (۸) يقول في الأولى (۱) المنيت غلقناكم به و في الثانية به و فيها نعيدكم به . وفي الثالثة به و منهسا فيرجكم تارة أخرى به . ويرفع القبر قدر شبر الا ما استثنى وأكثر منه مكروه .

⁽۱) في (ز) يعتبر -

⁽٢) في (ز) المعتدل .

⁽٣) بالذراع ساقطة من (ز).

١٤٢) النووي مروضة الطالبين ٢/٢٦ والمجموع ٥/٨٨٠.

⁽ه) الشرح الكبير ه/ ٢٠١-٠٢٠٠

^{・&}quot;人" (3)

⁽٧) السنن الكبرى ١ / ٩٩) والشا فعي الام ١/ ٥٦٥٠

⁽٨) قوله واسناده جيد لم اجده في ابن ماجة،

⁽٩) في (ز) الاول ١٠٠

ا في الاصل "وشها".

⁽١١) النووى ، روضة الطالبين ١٣٦/٢ والمجموع ٥/٩٢-٢٩٤٠٠

^{· 00:} all (11)

⁽١٣) اذا مات المسلم ببلاد الكفار كما تقدم.

⁽١٤) الشافمي ،الأم ٢/٦٦٦ والنووى ،المجموع ، ٢٩٦٦ ، وروضة الطالبين ١٣٦/٢٠

ولو حفر قبرا ، قوجد فيسه عظام سيت / ،أعاد القبر ولم يتم حفره ، ه ه/أ فلو تم : هل يجوز الدفن فيه ؟ قال السبكي في شرحه ، رأيت في تعليق الشيخ أبي حامد بخط سليم : أن الشافعي ــرضي الله عنه ــ لم يتحرض لجواز د فن الثاني فيه ولا لمنعه ، قال : والظاهر أنه يمنع من دفن الثاني ، وكنت أقول ، ان تلك العظام تجمع الى ناحسية ويدفن الثاني ، والصحيح (٢) ، (٤) (١) ، ولو دعت الحاجة الى دفن الثانــــي والصحيح ما ذكره (٢) الآن ، ولو دعت الحاجة الى دفن الثانــــي مع العظام دفن مصها للضرورة (٢) .

القاعدة الحادية والعشرون و تجصيص القبر مكروه ، وكذا البناء والكتابة عليه ، ولو فعل هدم (٢) الا في مسألسة : وهي أن تكسون المقبرة

⁽١) النووى مروضة الطَّالبين ٢/٢ والمجموع ٥/٦٨٤٠

⁽٢) من قوله و كبت الى الثاني سأقط من (ز) .

⁽٣) في (ز) وللصحيح .

⁽٤) في (ز) ما ذكرته .

⁽ه) في (ز) زيادة "فقال شيخنا شهاب الدين بن النقيب في أثر شيخه أن وجد المظلم قبل أثما العفر جاز أثمامه والدفسين وأن وجد في إنتهائه لم يجز الدفسن ولم يذكر لما قاله علمة تميز كلا مه الأول من الثاني فهو كلام مناقض أخره أوله ولا فائدة فيسه ".

⁽٦) كالضيق والمجلة وكثرة الموتى في وبا او هدم او غرق او حرق الوغير دالت في من واحد في قبر ، النووى ، المحموع ٥ / ٢٨٤٠

 ⁽٧) النوري ، المجموع ٥/٨/٥ وروضة الطالبين ٢/١٣٦٠.

⁽ ٨) في (ز) يكون •

غير مسيلة ، فلا تهدم ، ويستحب تلقين الميت يعد اهالة الترابطيه ، فيناديه ، يا عبدالله ، يا ابن أمة الله ، اذكر ما خرجت عليه من دار الله نيا : شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وأن الجنسسة حسق وأن النارحق وأن البعث حق وأن الساعة (٤) لا ريب فيها وأن اللسه يسبعث من في القبور وأتك رضيت بالله ريا وبالا سلام دينا و بمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا و بالقرآن المالم و بالكميسة قبلة وبالمو منيسن اخوانا ويسألون له التثبيت قدر ساعة ، ثم ينصرفون ...

(١) في (ز) يهدم ٠

⁽٢) النووى ء المجموع ٥/٨/٦ وروضة الطالبين ١٣٦/٢ ولا يهدم عندهم مع الكراهسة =

⁽٣) هذا استعبه بعض الشافعية واستأنسوا له ببعض الاحاديث وعمل أهل الشام من العصر الا ول كما ذكره النووى في المجموع ه/٣٠٤ وروضة الطالبين ١٣٨/٢.

⁽٤) في (ر) ، (ز) زيادة آتية .

⁽٥) النووى مروضة الطالبين ١٣٧/٣ والمجموع ٥٣٠٣-١٠٠٠٠

(كتاب الزكـــاة)

هي نوعان ، زكاة الا بدان وهي زكاة الفطر وزكاة الأوال وهي

ضربان:

أحدهما : ما يتعلق بالقيمة وهي زكاة التجارة -

⁽١) الرافعي ،الشرح الكبير ه/ ٣١٤ والنووى ، روضة الطالبين ٣/٥٠/٠

⁽٢) في (ر) ، (ز) "وجوييسا".

⁽٣) البقرة ۩ ٣٤٠

⁽١٤) التوية ١٣٠١٠

⁽ه) جلى ، الغيروزابادى ءالقابوس المحيط وابن منافور علسان العرب وابن الأثير النهاية في غريب الحسديث "وضح "،

⁽٦) ابوداود ،السنن ٢/٥٥ والماكم ،السندرك ٣٩٠/١ ،وقال در) درا حديث صميح على شرط البخاري و تابعه الذهبي .

والبيهقي ،السنن ٢/٩ والزيلعي ،نصب الراية ٢/١/٣-٣٧١ و في الحديث " فليس".

 ⁽γ) في مصادر الحديث والبقرة .

⁽٨) السنن ١٠٩/٢ واين ماجسة ، السنن ١٠٩/١ ه

النبي صلى الله عليه وسلم يقول: (في الا بسل صدقتها ، وفي البقر صدقتها وفي البر صدقسة وفي البر صدقسة والله عليه وسلم أنه قال: (من كان له البل أو بقر أو غنم ، قلم (٢) يو د زكاتها ، يطبح (٣) لها القيامة بقاع قر قر (٥) تطبوه ، بأغلافها سوفي رواية ، بأخفافها ، قالوا يا رسول الله : وما حقها ؟ قال : حلبها على الما واعارة دلودا واعارة فحلها سو وتنطحمه يقرونها ، كلما نفدت أخراها عادت أولاها) (١) فلما تواعد على [عدم] (٢) أدا و زكاتها ، دل على وجوب الزكماة فيها ، ولها شروط / سبتة ،

أحدها : أن تكون نعما: وهي الايل والبقروالغنم ، فلا تجب في غيرها كمالخيل والمتولد من الثابا والغنم .

الشرط الثاني 1 أن تكون النعم (٩) نصابا ،أما الابل فلا شـــسى و الشرط الثاني 1 أن تكون النعم (١٠) نصابا «تي تبلغ خمسا ففيها شاة (١٠) ،فان كانت من الضأن فما لها سسنة

⁽١) ابن حنبل ،البسنة ١٩٠/٥ (١)

⁽٢) في (ر) ١ (ز) "ولم "،

⁽٣) القى على وجهه الفيوس ،النصباح النثير "بطح "،

⁽٤) في جميع النسخ "لمه"،

 ⁽٥) مكان مستو ءابن الاثير ءالنهاية في غريب الحديث " قرقر ".

⁽٦) عسلم الصحيح ٢/٤٦ عه٦ « ٧٠ ـ ٧٤ والبخاري الصحيح ٢٠)

⁽٧) "عدم "ساقطة من الاصل ، (ر) ، (ز) و مثبت في (س) ،

⁽٨) الرافعي ،الصحرر " ٢٦ " والنووي ،روضة الطالبين ٢ / ١٥١٠

⁽٩) في (س) ، (ر) "الغنم"،

⁽١٠) الرافعي ، المحرر " ٢٤" والنووي ، روضة الطالبين ٢/١٥١٠

وان كانت من المعز قما لها سنتان (ا) . قلو أخرج عن الشاة الواجبة بميرا قيمته دونها . قال الراقعي : أجزأه على ظاهر المه هب (٢) . وقال القيفال والشيخ أبو معسد بالنع (٣) . قادا بلغت خمسا وعشرين السي خميس وثلاثين قسفيها بنت مخاض أنثي (١) ، و تسبى قبل هذا الاسسم مين ولا دتها ربعت ، شم هيمت ، ثم قصيلا الى تمام سنة ، فادا مسنة ، فادا طمنت في السنة الثانية سبيت بنت مخاض ، لا أن أمها لعقت بالمخاض وهي الحوامل فلزيها هذا الاسم وان لم تحمل أمها ، ولا تزال كذلك متى تدخل في السنة الثالثة (٥) ، فان لم تكن (١) في ابله بنت مخاض ، فاين لم تكن (١) في ابله بنت مخاض ، فاين لمون ذكر (٢) . فاذا (٨) بلغت ستا وثلاثين الى همس وأربعين المنه بنت لبن شعيها بنت لبون شنها سنتان (٩) ، فان أمها صارت (١) ذات لبن المنه المنتان سنها سنتان (٩) ، فان أمها صارت (١) ذات لبن المنه المنتان سنها سنتان (٩) ، فان أمها صارت (١) ذات لبن المنه المنتان سنها سنتان (٩) ، فان أمها صارت (١) ذات لبن المنه المنتان سنها سنتان (٩) ، فان أمها صارت (١) ذات لبن المنه المناه المنتان المنتان المنتان المنتان أمها صارت (١) ذات لبن المناه المناه المنتان المنه المنتان المنه المنتان أمها صارت (١) ذات لبن المناه المناه المنتان (٩) ، فاذا المناه المنتان أمها صارت (١) ذات لبن المناه المناه المنتان المنه المنتان أمها صارت (١) ذات لبن المناه الم

⁽١) الرافعي ، المعرر " ٢ ؟ " والنووى ، روضة الطالبين ٢ / ٣ ه ١ ، وهذا هو الا "صح وقيل من الضان ما لها ستة اشهر ومن المعر سمنة ..

⁽٢) الشرح الكبير ه/٣٤٧ والشاشي ، حلية العلماء ٣٤/٣ والحملي ، شرح المنهاج ١٤/٢٠

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/٤٥١٠

⁽٤) الشاشي عطية العلما ٣٩/٣ والتووي عروضة الطَّالبين ٢/٢٥١٠

⁽ه) الازهرى ،الزاهر " ١٣٧٠.

⁽٦) في رُس) "يكن ".

⁽٧) النووى ءروضة التلاليين ١٥٦/٢ والمجموع ٥/٠١٠٠

⁽٨) في (س) "غان".

⁽٩) الشاشي عملية العلما ٤٠/٣ والرافعي عالممرر ٢٤٣٠

⁽١٠) في الاصل ، (س) كانت والمثبت من (ر) ، (ز) .

ولا تزال كذلك حتى تدخل في الرابعة الله المنتصف أن يعمل عليها وتركب الى ستين ، ففيها حسقة (٢) ، لا نها استحقت أن يعمل عليها وتركب ويتارقها الفعسل وسنها ثلاث سنين حتى تدخل في الرابعة (٣) فاذا بلغت احدى وستين الى خمس وسيعين ، فغيها جذعة حوهي التسبي لها أربع سنين وطعنت في الخامسة ، ولا تزال كذلك حتى تدخل في السادسة سوسيت (٤) جذعة ، لا نها تجذع مقدم أسدانها (٥) ، فاذا بلغت سستا وسبعين الى تسعين ، ففيها بنتا ليون (٢) ، فاذ بلغت مائسة وثلاثين فقد استقر الواجب ، ففي كل أربعين بنت ليون ، وفي كسسل خمسين حسقة (٨) وهي التي لها ثلاث سنين و لحمنت في الرابعة صوري المناه الله الله المنت في الرابعة المناه المناه

⁽١) الازهري ،الزاهر "١٣٧".

⁽٢) الشاشي عملية العلما ٣٠/٣ والرافعي عالمحرر "٤٢"،

 ⁽٣) في جبيع النسخ "الخامسة "والصواب ما اثبته كما يأتي عند
 المو الف بعد عدة اسطر حيث عرفها بما لها ثلاث سنين وطعنت في الرابعة .

انظر الفيوس ، النصباح النبير وابن عنظور ، لسان العرب "حسقق "

⁽٤) في (ر) ، (ز) "وتسبى ".

⁽ه) الازهرى ،الزاهر "٣٧ " والقيوس ،البصياح المنير "جذع ".

⁽٦) الرافعي ،اليحرر "٢٤" ،

 ⁽γ) وفي احدى وتسمين الى مائة وعشرين حقتان وفي مائة واحدى
 وعشرين ثلاث بنات لبون «هذان العددان بواجبهما سقطا
 من جميع النسخ التي بين يدى «

انظر الرافعي ،الشرح الكبير ه/٣١٩ والمحرر "٢٦ " والنووى روضة الطالبين ١٥١/٢

⁽ A) الرافعي ، المحرر " ٢٦ والنووى ، روضة الطالبين ٢ / ١٥١ – ١٥٦ والانصاري ، اسنى المتألب ١ / ٠٣٤٠

⁽٩) تقدم في الصفحية السابقية.

وهل العبرة في اخراج الزكاة بحالة الوجوب أو يحالة الا أداء ؟ وهسو الا أصح الله على هذا اذا كانت الواجبة عنده و تعينت ، فلو تلفت بهد ذلك وجبعليه تحصيلها ان كانت وجودة (٢) والا جازابن اللبون (٣) حتى لو اشتراها بعد تحصيله للاخراج لم تتعين ، وكذا لو مات ووجدت عند (١٤) وارشه لم تجب عليه ، لا أن الواجب على الوارث ابن اللبون (٥) ، كما نقله الشيخ تقي الدين السبكى في شرحه لعنهاج النووى ، عسسن الروياني ،

وأما البقر و فلا شن و فيها حتى تبلغ ثلاثين و ففيها تبيسي وأما البقر و فلا شن و فيها حتى تبلغ أرهيسن و أو تبيعة و هي التي لها سنتان وشها وفيها حتى تبلغ سنسين و ففيها عبي المتقر الحساب فيها وفقي كل ثلاثين تبيع و في كل أربعين مسنة و ويتغير (٨) الواجب بزيادة عشسر (٩)

⁽۱) الرملى ءنهاية المحتاج ٢/٨٤ والبجيرس ،حاشية على الاقتاع ٢/٥٨٦ والشربيني ءمغني المحتاج ٢/٠/١ ،

⁽٢) قال يعضهم لوتلف الواجب يعد الشكن من اخراجه فالا وجده عدم المتناع ابن اللبون اعتبارا بحالة الادا و الرطى انهايد المعتاج ٣/٨٤ الشيراطسى المعاشية ٣/٨٤ الشرواني المعاشية ٣/٨٤ الشرواني المعاشية ٣/٣٤ وقال البعض يتعين عليه تحصيلها وينبع ابن اللبون لتقسيره الانصارى السالب ٢/٢٥٣ وقليوبى المعاشية ٣/٥٠

⁽٣) قي (س) ۽ (ر) ۽ (ز) "ليون"،

 ⁽٤) "عند "ساقطة من (ر) ، (ز) =

⁽٥) الرملي عنهاية المعتاج ٣/٨٤ وابن عجر ، تعقة المعتاج ٣/١٦/٣٠

⁽٦) الراقمي ، المحرر " ٣٦ والتووى ، روضة الطالبين ٢ / ١٥٢٠٠

⁽٧) الازهرق عالزا هر 1 (١٤)

⁽A) في (ر) ؛ (ز) "ويعتبر". (٩) في (س) "عشرة "=

⁽١) في (ز) "ثلاث".

⁽٢) في (ر) ، (ز) "فملى "،

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/٢ه١ والرطي ،نهاية المعتاج ٣/٣ه٠

⁽٤) في (ر) ، (ز) "في "٠

⁽ه) في (ر) ؛ (ز) "اخرى"،

⁽٦) النووي ، ووضعة الطالبين ٢/٥٨١ والنحلي ، شرح الشهاج ١٤/٢ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٣/٤٢٠ أملا

⁽γ) عبر عن المشرين الاول بالاصل وليست/للمشر البشتراة .

 ⁽٨) في (ر) ، (ز) تقديم وتأخير هكذا " ففيها ثلث بنت مخاض والعشر ثلث بنت مخاض وفي الحول الثاني اصلها ثلثا هكذا - بنت مخاض وفي العشر ثلثا ، وثلثا في (ز) "ثلاثا " .

⁽٩) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ١٨٥ - ١٨٦ والرافعي ،الشرح الكبير ٥/٤٨٤ - ٤٨٥ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٤ -

⁽١٠) النووى ، روضة الطالبين ١٨٠/٢ وابن هجر ، تعفة الهسمتاج ١٨٠/٣٠٠

وأما الغنم : فلا شي فيها حتى تبلغ أربعين ، ففيها شاة ، و في مائية واحدى وعشريسن شاتان ، وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ، و فسي أربعسائة أربع شمياه ءثم في كل مائة شاة ء ثم استقر الحساب وما بين الواجب أُوقاص . والوقص ... بفتح القاف ، ويجــوز تسكينه ... وهو ليس (٢) (٣) (٤) و هذا في المال الواحب، ، فأن كأن لا ثنين مسلميسن عليط (٥) ، يحيث لا يتميز نصيب أحدهما من الآخسر بنيسة "كسسال موروث، فتارة تكون الشركة خيرا للمالك وتارة تكون خيرا للفقسسوا * ا كما اذا خلطا عشرين يعشرين وجبشاة للفقراء ءولو خلطا تشعة عشر بمثلها وتركا شاتين فلا زكساة مكبا اذا خلط مائسة وشاة بمثلها ، وجب عليهما ثلاث شياه ، ولو انفسود كل واحسد لزممه شاة ، ولو خلطا خيسا وخبسين بقرة بمثلها ءلزم كل واحبيد يسنة ونصف تبيسع ، ولو انفرد كل واحد كفاه مسنة ، وتارة يكون الا تقل للفقراء ،كما اذا خلط أربيعين بأريعين وجب شياة واحدة عليهما ، ولو انفردا وجب على كل واحد منهما شاة ، قان كانت من المسأن ، فسسنهسا (Y) سنة واحمدة أو أجذعت قبل تمام السنة ، كمسسا تقسدم ،

⁽١) الراقعي ،المحرر ٣٤ والنووى ، روضة الطَّاليين ٢/٣٥١٠

⁽٢) في جميع النسخ "معتد".

⁽٣) الازهري ءالزاهر ١٤١ والفيوس ءالمصباح الشير "وقص ".

⁽٤) الشيرازي ءالمهذب ه/٣٩٠ =

⁽ه) في (ر) ، (ز) "خلط".

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٢/١٧١٠ ١٧١٠ -

⁽Y)

والشرط الثالث : أن يكون مطوكا في مدة الحسول (٣) . ولا يمنع الدين وجسوب الزكاة على المذهب والمنصوص في اكثر الكتب الجديدة ، كما في أصل الروضية سوا كان الدين حالا أو مو جسلا على المذهب .

الشرط الرابع: الحسول ، فلو بادل فيسه عرضا يعرض ، فقد خرج عن ملكم في الحول ومع ذلك لم ينقطع الحسول (٥) . قيسل: الجسواب عبنه : انه وان خرج عن ملكم في الحول ، لكن ملكم عسس القيمة لم يزل ، فلهذا لم ينقطع الحسول - فلو قلنا : ان الحسسول ينقطع بالمبادلة لما كان تجسب زكاة قط في مال التجارة ، لأن المادة ان السلعة لا تبقى في يد تاجر سنة ، فلهذا قلنا : ان الحسول لا ينقطع بالمبادلة .

⁽۱) قوله من المعسر ليس التقسير خاصا بالبعسر بل الثنيسة من الغنم هي التي لها سنتان سوا ً كانت من الضأن أو المعسسر الراقعي ، الشرح الكبير ه/٣٤٣ ـ ٣٤٣ ٠

⁽٢) الشرح الكبير ه/٣٤١٠ ٣٤١٠ .

⁽٣) اى بقا الملك في الماشية جميع الحول ، التووى روضة الطالبين ١٨٤/٢

⁽ع) النووى ۱۹۷/۳ وانظر المحلى عشرح المنهاج ۱۹۷/۳ وابن حجر متحدفة المحتاج ۳۳۷/۳ والرملى عنهاية المحتسماج ۱۳۰/۳

⁽ه) الشاشي ، حلية العلما * ٢١/٣ والنووى روضة الطالبين ١٨٦/٢ والسيوطي ، الاشباه والنظائر ٤٧١ .

 ⁽٦) من قوله "لكن ملكه " الى قوله " ان الحول " ساقط من (ر) ، (ز).

فان قيل 1 أليس قد قلتم : انه اذا بدل ابلا بابل أودراهـــم (١) . فهلا قلتم ها هنا مثله والا فما الفرق ؟ يدنانير انقطع الحول . فهلا قلتم ها هنا مثله والا فما الفرق ؟

قلنا: الفرق بينهما إن الزكاة في مال التجارة تجب في قيته الله القيمة لم تخرج عن /ملكه ، فلم ينقطع الحول وليس كذلك ها هنا الله الله أن الزكاة تجهب في عين المال وملكم يزول بالمبادلة ، فجاز أن اينقطه المول على الغرق بينهما المال .

الشرط الخامس السموم (٦) ، فلا زكاة فيما اذا صلفت (٩) الماشية في معظم السنة ، فان عسلفت (٨) قدرا تعيش بدو نه لم يو ثر (٩) ووجبت (١٠) الزكاة (١١) ، فلو كانت الماشية سائمة ، لكنها تعسل كالنواضح ونحوها ، فلا زكاة فيها على السميح (١٣) ، لا نبها لا تقتنى للنما وانما تقتنى

⁽۱) الشافعي ءالام ۲۱/۲ والرافعي ،الشرح الكبير ه/ ۶۸۹ ،۹۳۰ والنووي ، روضة التلالبين ۱۸۳/۲٠

⁽٢) في (ز)" قلم لا "

⁽٣) في (ر) ، (ز) "وان لم "،

⁽٤) في (ز) زيادة لم،

⁽٥) 🕟 الشيرازي ،السِدْب ٧/٦ه ، ٨٥٠

⁽٦) السائمة التي ترعي بنفسها ولا تعلف، الازهري ، الزاهر ١٤٨ والفيوس ، النصباح النير "سام " .

⁽Y) في الا تُصل من أعستلفت والمثبت من (ر) ولاز) ·

⁽٨) في الأصل من اعسظفت والمثبت من (ر) و(د) .

⁽٩) في (س) " تو شسر "،

⁽ ١٠) في (ز) "ووجب".

⁽١١) على أصح الأوجه ،النووى ،روضة الطالبين ١٩٠/٢ والمجموع ٥٩٠/٥ والمجموع ٥٩٠/٥ والماشي ،حلية العلماء ١٩٠٣هـ-٠٢٠-

⁽ ۱۲) السواني التي يستقي بها الماء للمزارع والنخيل = الازهري = الزاهر ١١٤ ٠ ١٠

⁽١٣) عبر الرافعي والنووى بالاصح ،المحرر ٣ ٤٤) وروضة الطالبين ٦ /١٩١٠

للاستعمال بكما في أصل الروضة (١) والينهاج عال والذى قطع المستعمال بكما في أصل الروضة (١) بلكن خالف في شرح المهذب ، فنقسل عن الا كشرين القطع بعدم الوجوب (١) ولو رعاها في حشيش اشتراه كانت سائمة ولا عبرة بالشراء ، كما ذكره القفال في فتاويه (٢) قال وهذا بخلاف ما اذا جسز منه وعلفها (٨) . ولو علفها بمغصوب ، ففي الوجوب فيهسا وجمهان للقاضي حسين في كتاب أسرار الفقه من غير تسرجيح ولو كانت لسمة غنم معلوفة ، فنوى بها السوم لم تجسب الزكاة فيها بمجسرد النيسسة كمال التجارة (٩) .

فان قيل ■ فما الفرق بين هذه المسألة وبين ما ادا كان للمرأة (١٠) معلى معد لاستعمال مباح عقلا زكاة فيه عفان نوت بسن كسنزه

⁽۱) النووى ۲/۱۹۱۰

⁽٣) النووي "٣٠" •

⁽٣) في (⁷ر) ، (ز) زيادة هو .

⁽٤) معظم ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٥) التووى ، روضة الطالبين ٢/١٩١٠

⁽٦) النووى ٥/٨٥٣٠

^{·&}quot; YY " (Y)

⁽ A) ابن حجر ،تحقة البحثاج ٢٣٦/٣ والشرواني ،حاشية ٣٣٦/٣ والرملي ،نهاية البحثاج ٣٦/٣٠

⁽٩) لا بد أن يسيم الماشية كما ان مال القنيسة لا يصير للتجارة بمجسرك النية ،بل لا بد من بيعة وشراء عرض للتجارة ،لان التجارة فعل و تصرف فلا يوجد الا بوجود التصرف والفعل الجرجاني الفروق "٣٠١" ،والنووى ،روضة الفروق "٣٠١" ،والنووى ،روضة الطالبين ٢٦٦/٣٠ (١٠) في جميع النسخ معسدا الطالبين ٢٦٦/٣٠

⁽ ١٤) في (ز) للاستعمال =

وجِـب فيه الزكاة النفس النيـة . فهلا قلتم ها هنا مثله والا

قيل الفرق بينهما انها ها هنا أخرجت عن المعنى المباح الوجيت الزكاة فيه ، كما لو كان له عروض تجارة ، فنوى بها القنيسسة سقط عنها الزكاة بمجرد النيسة (٣) ولائن الزكاة انما تجسب فيها الأثيها معدة مرحدة للنما والنية تخرجها عن هذا ، فالمعنى واحسد والحكم مختلف ا

والفرق بينهما أيضا : أن المعنى في الحلى أي أصل الذهب والفنه فيبهما الزكاة ، فاذا صتع حليا خرج عن جهته وصار معدا لاستعمال مباح ، فاذا نوى يسه كزه يعد ذلك عاد الى معناه الأول وزال عهد المعنى المسقط للزكاة بالنية ، وليس كذلك المعلوفة ، لأن أصلالنعم لا زكاة فيها الا بالسوم ، فاذا كانت معلوفة ، فالنية فيها بالسهم لا تسبيها (٥) ، فلم يوجهد (١٦) المعنى الذي يوجب فيها الزكاة بسبيه، ، فدل على الفرق بينهما (٨)

⁽١) الزكاة ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٢). الجرجائي ،القروق "٦١"،

⁽٣) الجرجاني ،الفروق "١٧" و النووي روضة الطالبين ٢/٢٧٠٠

 ⁽٤) في (ز) للاستعبال .

⁽٥) في (ز) لايتسها.

⁽٦) في (ز) يوجسد .

⁽٢) في (ز) فيسه ٠

⁽٨) الجرجاني ،القروق " ١٦ - ١٧"٠

ولوغصب معلوقة فأسامها الفاصب فوجهان: أصحهما الخاصب للمن المناس ا

الشرط السادس: كمال الملك ، فلو غصب مال زكسوى أو سرق (٣) أو جحد أو وقع في بحر ، فالجديد وجوبها فيه ان عاد الملك اليه ،

⁽¹⁾ في (ز) غصيت .

⁽٢) النووى ٢/٢/ والشاشي عجلية العلما ٢٠/٣٠

⁽٣) الشيرازي ،المهذب ٥/ ١٣٤٠ (٣)

 ⁽٣) الوجوب وصف للزكاة لا للاصناف فلعل في الكلام تقدير يستقيم
 لو قيل يشترط في وجوب زكاة اصناف الزكاة حين خرصها كل شي *
 بحسبه الخ .

⁽ ه) في جميع النسخ وهو .

⁽٦) النووي ، روضة الطالبين ٢٨/٦ ، ، ه ٦ والمجموع ٥/٨١٠ .

⁽٧) شرط الخارص على المذهب ان يكون مسلما عدلا عالما بالخرص واما اعتبار الذكورة والحرية فقال بعضهم ان اكتفينا بواحد اعتبار الذكورة وجهين مطلقا والا جاز عبد وامرأة وذكر بعضهم في اعتبار الذكورة وجهين مطلقا وان الاصح اشتراطها.

النووى ، المجموع ٥/٠٨٤ وروضة الطالبين ٢/٠٥٠ - ١٥٢٠

⁽٨) اى أن كان الرطب يصير تبرا والعنب يصير زبيها فيخرصه رطبا كذا ويجيء منه تبر كذا وأن لم يمكن الجفاف كما في الرطب الذى لا يصير زبيها فيعتبر رطبا وعنها ، المحلى «شرح المنهاج ٢/٢١ و قليوبي ،حاشية ٢/٢١، والنووى ، روضة الطائبين ٢/٢٥، والشاشي حلية العلماء ٣/٥٠،

زكاته لعلو يعضه ورداءة بعضه ،/ لا أن البرد في والكبيس نومان ٢٥/١ ميدان . ومن النوع الردى عصران الفارة (٢) . فاذا كثرت الا نسواع وقل كل نوع أخرج من الوسط وهي الطريقة القاطمة ، كسسا صححه النووى في شرح المبذب (٤) وقطع به صاحب المهذب (٥) والجمهور (١) وهو المنصوص عليه في المختصر الإا وفي الحبوب اشتداد الحسب بحيث يصير طعاما (٨) مثل الحنطة والشعير والا رز والهلس (٩) والحسم والباقلاء (١٠ والدخن والذرة واللوبيا والماش (١١) والجرطمان سوهو الجلبان و نصابه خمسة أوسق والا رز والهلس ان ادخسرا

 ⁽۱) نوعان ساقطة من (ز) ٠

⁽٢) الازهري ،الزاهر "٠٥١ والرافعي ،الشرح الكبير ٥/٨٠/٠

⁽٣) من ساقطة من (ر) ، (ز) =

^{· £}AA/0 (£)

⁽ ه) الشيرازي ه / ٤٨٨٠٠

⁽٢) التووى بالمجموع ٥/٨٨٤ - ٢٨٤٠

 ⁽Y) نقله النووى عن المختصر ولم اجده فيه انظر المجموع ٥/٤٨٤٠

⁽٨) النووى ، روضة الطالبين ٢٣١/٣ ٢٤٨٠٠

⁽٩) جنس من الحنطة يكون في الكمام الحبتان والثلاث الازهرى ، الزاهر ١٥١ =

⁽١٠) الفول الفيروزابادي ءالقاءوسا لمحيط "بقل "،

⁽ ١١) حب كالعدس الا انه اشد استدارة منه ، الجواليقي ، المعرب "٣٦٥"

⁽١٢) حب اغير اكدر على لون الماش الا انه أشد كدرة منه واعظم جسر مأ يطبخ ، ابن منظور ، لسان العرب "جسلب"،

في قشريهما « فنصابهما عشرة أوسق () « لا ن ذلك خالصه . قسال البندنيجي في تعليق ؛ لا نه يخرج منه الثلث قشرا « فيكون المسبة أو سبق وثلثان خالصا ، وقيل ؛ سبئة أوسق (٢) والوسق استون صاعا والصاع ؛ خسة أرطال وثلث برطل بغداد ، فتكون الاوسق الفي وستمائة رطل بالبغدادي (٤) تحديدا على الاضح من الروضة (٥) ألف وستمائة رطل بالبغدادي (٥) تحديدا على الاضح من الروضة (٥) كاب الطهارة أنه تقريب ،

قال الروياني : والعبرة في ذلك بالكيل لا بالونن وصحمه النووى من زيادانده في الروضة ، كما قطع به الدارس . والواجسسب فيما تنبته الا رض الملوكة أو المستأجرة العشر مع الا جسرة (٩) ، ولا تجب الزكساة فيما هو موقدوف (١٠١ علسب

⁽۱) النووى ، المجموع ، ۳/ ، ه والشرواني ، حاشية ۲٤٨/٣ هذا على الغالب ولمو حصل النصاب من دون العشرة وجبت الزكاة وان لم يحصل من العشرة نصاب قلا زكاة ..

⁽٢) التووي ، روضة الطالبين ٢/٢٣٧٠

النسخ (٣) في جميع/الوسق -

⁽ع) الرجل يساوى ٤٠٤ غراما فبكون الصاع ٢١٧٦ غسراما والوسق ٢٥٢٠ غسراما والوسق ١٣٠٥٦ غراما فيكون المعمدة الاوسق ١٣٠٥٦ غراما فيكون النصاب ٨ر٢٥٦ كيلا ، الخاروف متحقيق الايضاح والتبيان "٦٥" وعلى مبارك مالميزان في الاقيسة والأوزان "٧٩٠ ٧٨".

⁽ه) النووى ۲۳۳/۲.

⁽٦) النووي ٧/ ٩٤ ·

⁽٧) النووي ١٢٢/١٠

[·] ٢٣٣/٢ (A)

⁽٩) النووى ، روضة التلاليين ٢/٤٢/٢ وابن حجر ، تحفة المعتاج ٢٤٢/٣٠

⁽۱۰) في (ز) ما فوق ٠

جهة عامة (11 على الصحيح المشهور من مذهب الشافعي ـ رحمه اللـه ـ و أصحابه ،كا ذكره النووى في أصل الروضية ،اذ ليس لها طالك معين ، قال يه وهذا هو المذهب الصحيح الذى قطع بـه الجمهور (٢) خلافـا لما نقله ابن المنذر ، من الشافعي ـ رحمه الله ـ الوجـوب (٣)

وأما نخيل موقوفة على جماعة معينين في حائط واحد ، فانسسه عجب فيه الزكاة (٤) . وبجب العشر والخراج في الأرض الخراجية وهي على قسين 1

أحدها: أن يفتح الامام بلدة قبرا ويقسمها بين الغانبين ، ثم يعوضهم عنها ، ثم يقفها على المسلمين ويضرب عليها خراجا ، كملك فعل عبر لله ونعي الله عنمه للمساد العراق (٥)

القسم الثاني ، أن يفتح بلدة صلحا عملى أن تكون الا رض للمسلمين ويسكنها الكفار بخراج معلوم عد فهذه الا رض تكون وقفا للمسلمين والخراج عليها (٢) ولا يسقط باسلامهم ، وكذا لو انجلى عنها الكفار

⁽١) على جهة عامة ساقطة من (ر) ، (ز) .

[·] TTT/ (T)

⁽٣) التووى ،البجنوع ٥/٠٣٠٠

⁽٤) التووى ، روضة الطَّالمِينَ ١٧٣/٢ والسجموع ٥٣٤٠٠

⁽ه) المصدران السابقان عالروضة ٢٣٤/٢ والمجموع ٥٣٦/٥٠

⁽٦) عبارة النووى في الروضة ٦/ ٢٣٤ وابن الطقن في الأشباه والنظائر "٨" "هيئا " ولا فرق بين العبارتين قان من عبر بفى " نظر الى اصلبها وانها حصلت لنا من غير قتال ومن عبر يوقف نظر الى مألها فانها توقف لمصالح المسلمين والله أعلم،

 ⁽γ) اي اجرة مو بدة ، انظر النووي ، روضة الطالبين ٢٣٤/٢ وابن
 الطقن الاشباه والنظائر "٣٨".

(1)

وسكنها غيرهم من المسلمين أو الكنفار ، فهي أرض خواجية يو " دى "

عراجها من يسكنها من المسلمين أو الكنفار ، فأما اذا فتحت صلحا ولم
يشترط كون الا "رض للمسلمين ولكن سكنوا فيها بغواج ، فهذا يسقط.

يالاسلام ، لا "نه جزية ، وأما البلاد التي فتحت قهرا وقسمت بيسن
الفائمين وثبتت في أيديهم وكذلك من أسلم أهلها طيها والا "رض التي
أحياها المسلمون ، فكل هذه عشرية وأخذ الغراج منها علم لا يقوم مقسام
العشر الا اذا أخذه الا مام يدلا عسنه ، فانه يقوم مقام العشر ("" / كسسا
ذكره النواوي في الروضة من زياداته ، عن نعى الشافعي سرضي الله
عنه سفي الا م ويو "خذ ما سقي يما السما أو يما النهسر
أو العين الكبيرة العشر (٥) ، وسا سسقي بنضح (١ أو دولا ب (٢))

نصسسف العشر (١٥) ، وسا سسقي بنضح (١ أو دولا ب (٢))

⁽١) في (ز) والكفار.

⁽٢) في (ز) تو^{ه و} ي ه

⁽٣) من قوله الا اذا الى العشر ساقط من (ر) ، (ز) •

⁽٤) ٢٣٤/٢ ، ٣٥٠ وانظر المجموع ٥/٣٥ – ٤٢٥ وابن الملقن ا

⁽ه) الرافعي ، المعرر "ه؟" والنووى ، روضة الطالبين ٢/٤٤٢٠

⁽٦) اخذ الما من البئر او النهر بسانيسة من الابل او البقسر ، الازهرى ءالزاهسر "١٥٤" =

 ⁽٧) البكرة او الحمال التي تديرها الدابـة الفيوس = المصباح السير
 "دولاب"، وابن منظور علمان العرب" دلب"،

⁽٨) الراقعي ،البحرر ه؛ والنووي، روضة الطالبين ٢/٤٤/٢٠

⁽٩) في الأصل ، (س) وكذا والصواب ما أثبته والوا للاستئناف ، لا يُن المكم مغاير لما قبلها .

بالدالية (1) التي تديرها (٢) البقر والناعور (٣) والقنوات والسواقيي المحفورة من النهر العظيم العشرطي المذهب (3) ولا يضم شرعام وزرعه الى آخر ، كما لا يكمل جنس بجنس ، بل يضم نوع النوع ويضرج بالقسط (٢)

الخمس (١٩) وفي الركاز/، لا تد مال جاهلى حصل من غير تعب الا أن يكون في ملك أحد، وهو مختص بسالنقدين ، فأن وجد بضرب الاسلام وعلم مالك، ، فله والا فلفظة (١١)، وفي المعسسسسدن

⁽۱) داووخشب يصنع كهيئة الصليب ويشد برأس الدلوثم يواخذ هذ حيل يريط طرفسه بذلك وطرفسه بجدع قائم على رأس البئر ويسقى بها ، الغيوس ، المصياح المنير "دلو" ،

⁽۲) في (ر) ؛ (ز) يديرها ،

 ⁽٣) واحد النواعير التي يستقى يبها يديرها الماء ، أبن منظور ، لسان
 المرب "نمر "،

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢/٤٤٦ والراقعي ، الحرر " ٥٥"٠

⁽٥) كلى مقول على كثيربين مختلفين بالحقائق في جواب ما هـــوالا بهرى الماغوجي ٣٠ (--٢٠٠٠

⁽٦) كلى مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون المقيقة في جواب ما هو الابهرى ، ايساغوجى " ٢٧٣ والانصارى ، شــــرح ايساغوجي " ٢١" م

⁽٧) النووى ،روضة الطالبين ٢٤٠/ ٢٤٢ ، ٢٤٢ المجموع ٥/٩٨٠٠

⁽٨) في (ر) ، (ز) حاصل .

⁽٩) في الاصل ، (س) وأن لا .

⁽۱۰) في (ز) يختص ٠

⁽۱۱) النووى مروضة الطالبين ۲۸۲/ ۲۸۲، ۲۸۷، والشاشي مطلبة العلماء ۹۹، ۹۸، ۹۷/۳ ۰ ۱۹۰

ربيع العشر بوجود نصاب في عمل متتابع أو قطع بعذر (٣) لا نعكافه وبيع العشر بوجود نصاب في عمل متتابع أو قطع بعذر (٥) على الممل ولا يشترط فيه الحول لا تُنه نما في نفسه وفيمال عدا ذلك الحول كاملا لقوله صلى الله عليه وسلم: (لا زكاة في مسال حتى يحول عليه الحول)

فان قبل ؛ لم لا يزكسيه مالك الا وض من حين ملكها الا نسبه ملكما ؟

قيل الايزكي لعدم تحقق خلقته في الا وض والنصاب من الذهب عشرون مثقالا الله بوزن مكنة ءو نصاب الفضية مائتا درهم (١٠) خالصة وفيما اله والاله بعسابي والدال الفضية المئتا درهم

 ⁽۱) ربع العشر ساقط من (ر) ۱ (ز) ٠

⁽٣) هذا على إظهر الاقوال والثاني الخمس والثالث ان ناله بلا تعب ومو و ية فالخمس والا فريع العشر ،النووى ، روضـــة الطالبين ٢٨٢/٣ والشاشي ،حلية العلما ٣/٥٩-٩٥٠

⁽٣) في (ر) ؛ (ز) لمدر .

⁽٤) في (ر) ، (ز) عــن ٠

⁽ه) التووى « روضة الطالبين ٢/٢٨٢ ، ٢٨٢ ، ٢٨٢ والشاشي « حلية الملما ، ه - ٢٠ »

⁽٦) ابن ماجسة والسنن ١/١/٥ والترمذي والجامع الصحيح ٣/٥٢س٢٥/

 ⁽٧) المثقال هو الدينارويساوى ٥٥ ر٤ غراما من الذهب المخالص
 فيكون نصاب الذهب يساوى ٥٨ غراما الخاروف ، تحقيق ، الايضاح
 والتبيان " ٨٤ ، ٩٤ " وعلى مبارك ، الميزان في الاقيسة والأوزان ٨٠٠٠

⁽ ٨) الدرهم يساوي ٩٩ر٢ فراما فيكون نصاب الفضة ٩٩ ه غراما ، الخاروف ، تحقيق الإيضاح والتبيان " ٩٤ "٠

⁽٩) في (ر) ، (ز) وما ،

⁽۱۰) النووى ،روضة الطالبين ٢/٢٥٦ – ٢٥٧ والشاشي ،حلية العلماء ٢٨٠ ٢٧٠ ٢٦/٣ •

ولا يجيزى نهب عن ورق ولا ورق عن نهب الأنه غير ما وجب عليه الآرم) (٢) دم الله عنه من قادا تم النصاب وتعكن من الزكاة وجب على الفور الفار الخرصي وضمنه ان تلف (٣) ولو بلغ نصابا فسي ميزان دون آخر (١٤) فلا زكاة على الاصّح للشك فيه (٥) ولا يكسل أحد النقدين بالآخسر (١).

و يشترط في مال التجارة الحول والنصاب معتبر بآخر الحول (٢)
ولو ملك عشرين دينارا ،فاشترى بها عرضا للتجارة ،ثم باعده بعد ستة
أشهر من ابتداء الحول بأربعين ،واشترى بها سلعدة ،ثم باعها بعدد
تمام الحدول بمائدة ،فان لم يقرد الربح الناض (٨) زكى مائد

⁽١) انظرالشاشي عجلية العلماء ٣٩/٣٠

⁽٢) وتمكن من الزكاة ساقط من (ز) .

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/٣/٢ والشيرازى ،السهذب ٥/٣٣١،

⁽٢) في جبيع النسخ أخرى ه

⁽٥) النووى ، المجموع ٨/٦ والراقعي ، الشرح الكبير ٨/٦ وهير النووي في الروضة بالصحيح أما في المجموع فبالا صحصت كما هند الموالف ،

⁽٦) النووى ،روضة الطالبين ٢٥٧/٣ والشاشي ،حلية العلمساء ٠٧٨/٣

 ⁽Y) واعتبار النصاب باخر الحول اصح الاوجه، «النووى » روضة الطالبين
 (Y) والمجموع ٦/٥٥٠

⁽A) الذي تحول نقدا بعد أن كان مناها ، الفيوس ، المصباح المنير " دين " ، والازهرى ، الزاهر " ٧ ه ١ - ١٥٨ "،

وان أفرده زكى خيسين (١) وهي رأس ماله وحصته من الربيح الا نه كان وقت تيام الحول اوبعد ستة أشهر أخرى يزكى عشرين بقيسة رأس ماله الا أنه حولها الولا يضم البها ربعها الا أنه صارناها قبل تمام حولها المسم بعد ستة أشهر يزكى ربعها (٢) وهو الثلاثون الباقية الكاذكيره ابن العداد تفريعا على أن الناض الغاض يغرد ربعه .

(١) قوله قان لم يقرد الخ هذه المسألة مبنية على الخلاف همسل الربح اذا نفي في اثنا الحسول يقرد بحول أو يتبع الا صل في حوله ...

فين قال ؛ لا يقرد فعليه ربح الجبيع عند حولان حول الاصل ومن قال ؛ يقرد فعليه زكاة خيسين ويزكى الاخرى عند تمام حولها النووى ،المجبوع ٢٠/٦٠

(٢) ريمها ساقط بن (ز) ٠

(4)

في جبيع النسخ زيادة "لا " قبل يغرد والصواب حذفه سلط حتى يستقيم الكلام ، لانً تغريعه على أن النائن يعزل ربحه يمول قال الجويني " فرع لا بن الحداد نذكر فيه ما تتهذب بسه الاصول أن شاء الله فأذا أشترى الرجل عرضا بعشرين ومضت ستة أشهر فباع العرض باربعين دينارا ثم أشترى على الفور بالا ربعين عرضا واحسك ستة أشهر ثم باعه يمائة دينار قال ابن الحداد يجب على صاحب المال في آخر الحول زكسساة خيسين دينارا فأذا مضت ستة أشهر اخرى يخرج زكاة العشرين التي استفادها أولا ربعا في اثناء الحول الاول فأذا مضت ستة أشهر أخرى اخرى اخرى وهو سديد اشهر أخرى اخرى اخرى اخرى منايسة الشهر أخرى اخرى اخرى اخرى اناريح اذا نفن استأنفنا له حدولا "، نهايسسة المالم بهرع على أن الربح اذا نفن استأنفنا له حدولا "، نهايسسة السالم بالربح اذا نفن استأنفنا له حدولا "، نهايسسة المالم بالماله بالماله

وفي الباب قواعد 1

الا ولي : الزكاة فرض بمن جحد وجوبها كمفر (1) الا في مسألة وهي : ما اذا كان الجاحد لها حديث عهد بالاسلام لا يعرف وجوبها القاعدة الثانية: لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول الا في مسائل ، منها نتاج النصاب ، قانه يزكي بحول أممه بشروط ثلاثة :

أمدها ؛ أن يكون الا عل نصابا .

الثاني ۽ أن يكون متوالدا منها.

الثالث ، أن يوجد قبل الحول ، فإن فقد شرط منها لــــم يزك (٢) بمعسول الأصُّل ، وتو عند زكاتها منها / صفيرة كالمريانة من 1/01 المرافن ، فيوا خذ من خمس وعشرين فصيل ومن ست وثلاثين فصيل ومن

الرافعي ، الشرح الكبير ه/ ٣١٤ والنووى ، المجموع ٣٣٤ / ٣٣٤ وروضة المالبين ٢/٤ ٤ ١ وروضة في (ر) ، (ز) " قريب ". (1)

⁽⁷⁾

الرافعي ءالشن الكير ه/ ٣١٤ والنووي المجموع ٥/ ٣٣٤٠٠ (7)

الشيرازى ، المهدّب ٣٦٠/٥ والنسووي و وضمة الطّالبين ١٨٤/٢ (2)

ذكر النووي أن النتاج يضم الى الامهات بشرطين وذكر الشرط الثاني (0) عند الموالف استطرادا عند ذكر أن يكون الأصل نسابا قال "أسا المستفاد بشراء أو همية أو ارث فلا يضم الى ما عنده في الحمسول ولكن يشم اليه في النصاب على الصحيح " الروضة ٢٨٤/٢ - ١٨٥ والسجموع ٥/٣٧٣٠

المصدران السابقان . (T)

في الأمُّل "تكن " والشيت من (ر) ، (ز) . (Y)

وله الناقية اذا فصل عن اسه . الغيروزابادى ،القاموس السعيط ، (A) والفيوس ، البصباح السير " فصل " ..

أربعين فصيل بالنسبة الى المخرج منسه (١) ومنها : رسح مال التجارة ان لم ينف (٢) . ومنها : المعدن ،كنا قدمنا (٣) سواء كان في أرض مباحة أو مطوكية له ،ولو طك منه دون نصا ب وعنده من جنسيه نصاب أو دونيه ولم يتم حول فيها عنده ،فالا صح الضيم حتى يخرج واجب المعدن في الحال لتشابه (٥) الزكاتين في (١) اتحاد المتعلق (٢) . ومنها الركاز الذي طك منه نصابا وجب خمسيه في الحال كما قد منا (٨)

القاعدة الثالثة : من ملك خيسا وعشرين من الابل لزمه بنست منافي الا في مسألة وهي : ما اذا خلط كل (١٠) خيسة له بخيسة

⁽۱) في الغنم يو عن من الصغار صغيرة وفي الابل والبقر ثلاثة أوجمه احدها هذا والثاني لا تجمئز الصغيرة والثالث لا يو عن فسيسل من احدى وستين فما دونها ويو عن ما فوقها وكذا من البقر، النووى ، روضة التالبين ١٦٧/٢ ، ١٦٧/ والرافعي ، الشرح الكبير ٥ / ٣٨٢ ،

⁽٢) التووى ، روضة الطالبين ٢٦٤/٣ والشاشي ، حلية العلما ٣ ٣ ٨٨٠٠

⁽٣)

⁽٤) الرافعي «الشرح الكبير ٦/٦» والنووى «المجموع ٢٩/٦ والثاني لا يجب الضم فكنا انه لا يجب زكاة فيما عند، حتى يحول الحول فلا زكاة فيما ناله حتى يحول الحول.

⁽ ٥). في (ر) ، (ز) "لتسوية "،

⁽٦) في (ز) "الاتحاد".

⁽٧) الرافعي ، الشرح الكبير ٦٦/٦ - ٩٦ والنووي : المجموع ٢٩٩٠-٠٨٠

⁽人)

⁽٩) تقدم.

⁽۱۰) "كل" ساقيَّة من (ر) ، (ز) .

لآخـر، وقلنا: بخلطة الملك وهو الا عمر ، فعليه نصف حقه . .

القاعدة الرابعة انصاب مال المسلم (٣) الموجب فيه الزكاة اذا عليه حول وجب اخراج زكاته الا في مسائل:

منها المال الجنين المنسوب اليه بارث أو وصية الله المريقان المصهما الله وكاة فيه الله الله الله الحياته (٥) ولا وجوده والمحهما الله وقف أربعين شاة على معينيسن فان قلنا المال الموقوف لا ينتقل اليهم الله وكاة وان قلنا الملكونه الموجهان المحهما الا وكاة المنهم الكهم الكهم الكهم الكهم المال الروضية (٢) والنووى في المروضية (١)

⁽١) خلطة الملك أى كل ما في ملكه يثبت فيه حكم الخلطة ، لا أن الشلطة ووال تجمل مال الاثنين كال الواحد ومال الواحد يضم بعضه الى بعض وان تغرق هذا هو القول الا أول في زكاة الخلطة ، والقول الثاني خلطة عين أى يقتصر حكيها على المخلوط ، النووى ، روض الطالبين ٢ / ١٨١ -

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٨٣/٢ والمجموع ٥/٥٤٠٠

⁽٣) في الأصَّل ، (س) "السلم "والبثبت من (ر) ، (ز) .

⁽ع) في الاصل ، (س) ، (ز) " يتيقن " وفي (ر) " الا اذا تيقن ")·

⁽ه) في (ر) ، (ز) "حياته"،

⁽٦) النووى ،روضة الطالبين ٢/١٥١ وعبر النووى بانهما وجهان والمو الفعالي عادية المعلى ، شرح الشهاج ٢/٣٩٠

^{· [+] - [+ 0 / 0 (}Y)

^{· 1} Y T / Y (A)

وسنها : الا بل المعينة للتنحية . قل النووى في الروخة : لا زكاة فيها (۱) . وسنها : اذا أحرز (۱) الفاندون الفنية وتأخرت قستهالعذر أو فيره حتى منى حول ولم يختاروا التسلك ، فلا زكاة ، لعدم الملك أو معنى منى حول ولم يختاروا التسلك ، فلا زكاة ، لعدم الملك وكانـــــت معنى المنافا لجهل كل نصيبه والمالك فير معين ، فلا زكاة فيها (٥) . وسنها : اذا كان صنفا واحدا زكويا ولم يبلغ نصابا الا بالخصيس اذ (٦) الفلطة لا تثبت مع أهله لعدم تعيينهم (٢) . وسنها : اذا كان على مالك المسال الزكوى دين لم يملك فيره وحجر الحاكم عليه وأفسرز (٨) لكل من الفرما شيئا بعسب التقسيط و مكتهم منه ، فحال الحول ولم يأخذوه ، لم تجب الزكاة فيه لضعف ملكم (١٩) . وسنها : اذا تطلك المالك قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز (١١) اللقطة و بقي عليه قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز المالك قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز المالك قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز المالك قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز المالك قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز المالك قيتها ، ولم يملك ما يغى بها و حجر الحاكم عليه وأفرز المالك قيتها ، و كيا من التمكن و غيسره ،

⁽١) ١٩٩/٣ وهذا على المذهب،

⁽٢) في جميع النسخ "حرز".

⁽٣) في (ر) (ز) ه لضمفه ..

⁽٤) النووى ،روضة الطالبين ٢٠٠/٢ والمجموع ٥/٣٥٣ وأبن هجر تمفة المعتاج ٣٩٣/٣ ٠

⁽٥) النووي ، المصدران السابقان ويضاف " ٢٠١ " من الروضة .

⁽٦) في الاصل ، (س) ، إذا والصواب خذ الالف كما في (ز) .

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢٠١/٣ والمجموع ٥/٣٥٣٠

⁽人) في (ر) ، (ز) "وافرك"،

⁽٩) النووى ، روضة الطالبين ١٩٧/٢ والمجموع ه/٣٣٤ وابن محبر ، تحفة المحتاج ٣٣٤/٣ وهذا هو المذهب -

⁽١٠) في (ز) "وافرد".

⁽١١) في (ر) ، (ز) "فكان"،

وحكى بعنى الا صماب طرد خلاف المغموب (١) ، ويعضهم طرد خلاف العلم اللقطية (٢) ، ويعضهم طرد خلاف اللقطية (٢) لم يفرز ، فثلاثــــة أوجــه ا

أصحها: الوجوب (٥) وان لم يحجر عليه فأقوال المحهسسا: الوجوب (٥) لعموم النصوص ومنها: اذا أوصى لانسان بنصاب ومات اليوصى ومضى حول من وقت وتسه ،قبل قبول اليوصى له ، وقلنا الله يصير ملكا للموصى له الا بالقبول ،قلم يقبل ،قلا زكاة في هذا النصاب على أحسد ،سوا قلنا: على ملك الموصى له / أو باق على ملك الموصى اله / أو باق على ملك الموصى اله / أو باق على ملك الموصى اله / أو باق على الأصح ،ومنها: مال المكاتب قلا زكاة (٢) ، وكذا ان كان ملكا للوارث أو موقوفا على الاصح ،ومنها: مال المكاتب

⁽۱) خلاف المغصوب تجب الزكاة فيه على الاغلهر ولا يجب دفعها عتى يعود فيخرجها عن الاحوال الماغية ولوتلف قبل التمكن سقطت والثاني : وحكى قديما لاتجب لتعطل نمائه وفائدته لخروجه من يد مالكه المحلى « شرح المنهاج ۲/۴ وانظر النووي ، روضحات

⁽٢) اى الخلاف في وجوب الزكاة في اللقطة منى على الخلاف في تملكها اذا اختاره وعرفها سنة هل يملكها المضى سنة التعريف أم باغشيار التملك او بالتحرف ؟

فعلى الاول لا زكاة عن السنة الماضية وعلى الثاني والثالث عليه الزكاة بعضى سنة على اختيار التملك او التصرف ، النووى ، روضة الالالبين ١٩١/٢ والرافعى ، الشرح النبير ه/ ١٠٥٠

⁽٣) أنَّ ساقطة من الاصل ، (س) ، (ر) وشبتة في (ز) ٠

⁽٤) الشرح الكبير ٥/١٠٥٠

⁽٥) المصدر السابق ٥/٧، والنووى ، روضة الطَّاليين ١٩٧/٢

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٢٠٤/٢٠

 ⁽٧) المصدر نفسه ٠ (٨) في جميع النسخ "الكتابة "٠

لا زكاة فيه ، لما روى أن عمر حرض الله عنه حقال: اليس في مال المكاتب زكاة المناف له في الصحابة الحان أدى ما عليه سسن النجوم و عتق ، استأنف حولا من حين الاعتاق ، فان فسخ السيد الكتابة لمجز المكاتب عن الاثداء ، هاد الملك الى السيد ، فيكون كأنه استفاده فسي الحال ، فيسبتدى الحول من حينه الحال الحال ، فيسبتدى الحول من حينه الحال ، فيسبتدى الحول من حينه الحال ، فيسبتدى الحول من حينه الحال الحال الحول من حينه الحال الحال الحول من حينه الحال الحال المناف المناف المناف المناف الحول من حينه الحال الحال المناف ا

فان قال قائل: ما الفرق بين هذه المسألة وبين المال المفصوب، و فان ربه يزكيه اذا رجمع اليه في أصح القولين الم

قيل الفرق بينهما إن المفصوب منسه تام (٦) المك ، فلهسذا أوجبنا الزكاة فيه ، وليس كذلك المكاتب ، لا نه ناقس الملك فيما ملكسه الأوجبنا الزكاة في ماله ، فسدل على الفرق بينهما (٨) .

⁽۱) لم أجد من نسب هذا الا تر لعمر رضي الله عنه بل نسبه ابن ابي شميمية وابن حجر الى ابن عمر كما في مصادره فيما سيأتى ، فلعل "ابن" ساقط من النسخ ،

⁽٢) روى هذا الاثر مرفوعا كما ذكر الدارقطني في سننه ١٠٨/٢ وقيل انه موقوف ، ابن ابي شيبة ،الحصنف ١١٠/٣ وابن حجر ،تلخيص الحبير ١٦٨/٢ والالباني ،اروا الغليل ١٦٥/٣—٢٥٢٠

⁽٣) في (ر) (ز) "من "٠

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٥٥٠ والمجموع ٥/٦٦٠ ٢٣٠٠٠

⁽ه) النووى ، روضة الطالبين ١٩٢/٢ والمجموع ه/ ٣٤١ وعبر النووى بالاطهر .

⁽٦) في (ر) ، (ز) "تمام".

⁽٧) في الاصَّل ، (س) ، (ز) "تجز "والمثبت من (ر) .

 ⁽٨) في (ر) ، (ز) زيادة "فان قيل : ما الفرق بين المكاتب والبحث ؟
 قلنا ■ الفرق بينهما ان المكاتب "فن بخلاف المبعض فانه / (ملك ساقطة
 من "ز") مالا ببعضه . الحرالذي لا مرد فيه فدل على الفرق بينهما .

القاعدة المعامسة : لا يجموز نقل الزكاة من بلد المال الى بلد آخر مع وجود المستحقين ببلد المال ، فان نقل لم يسقط الفرض عمنه الا في مسألتين :

احداهما ؛ الأنوال الظاهرة اذا طلبها الساهي بأمر الامام أو نائبه • وجب دفعها اليه ووجب على الساهي نقلها ،ليفرقها الامام أو نائبه • • • •

السالة الثانية الذاكان عند المالك أربعون من الغنم بكل بلد مشرون وقلنا ان العبرة بموضع المال ،كما ذكره النووى في شرح المهذب والروضية (٢) : انه الراجيح المقطوع به بخيلاف زكاة الفطير ، فان المبرة فيها ببلد المو دى عينه أنه على الا ول تخرج شاة بأحيد البلديسن عذرا من التشييقين على المؤ هب وهو في معنى النقل ولو نقلهيا

عدد ومنها المعلوفة الذااسامها الغاصب، ومنها الذا مات المالك في اثناء الحول واقامت عند الورثة بقية الحول لا زكاة حتى يكسسل الحول (الحول ساقطة من "ز") عند الوارث حولا كاملا "،

⁽¹⁾ النووى ،المجموع ٦/ ٢٢١٠

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/٣٣٦ والمجموع ٦/٢٢٢٠

^{(7) 1777}

[·] ٣ ٣ ٣ / ٢ (E)

⁽٥) النووي ، روضة الطالبين ٢/ ٣٣٤ ، والسجموع ٢/٣٢٦ ، ٢٢٥٠٠٠٠

⁽٦) في جميع النسخ "التنقيص " والمثيث / تعبير النووى في المجموع ٢٣٣/٦ وروضة الطالبين ٢٣٣/٢٠

 ⁽γ) والتشقيص هو تفصيل اعداء الذبيحة سهاما معتدلة بين الشركاء
 الفيروزابادى ،القاموس المحيط وابن منظور ،لسان العرب "شقى".

عن موضع الوجوب ،أى الزكاة فأقوال:

أصمها : حرام غير مسقط للفسرض ، لخبر معاذ ـ رضي الله

⁽١) النووى ،السجموع ٦/ ٢٣١ وروضة الطَّالبين ٢/ ٣٣٢٠٠

الله مدقة تو مذ (٢) " فان هم الماموك لذلك فاعلمهم ان/افترض عليهم صدقة تو مذ مذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم " البخارى ،الصحيح ٢٦١/٣ ومسلم ،الصحيح ١٩٧/١ =

⁽٣) النووى ،المجموع ٦/١٦ وروضة الطالبين ٦/٣٣٠٠

⁽٤) - المعدران السابقان ويضاف ايضا من المجموع ٢٢٢ •

⁽ه) النووي «المجموع ٢٢١/٦٠

⁽٦) في (ز) "فيما "،

^{***** (}Y)

⁽٨) فيهم ساقطة من (ر) ، (ز) وفي (س) منهم .

⁽٩) في (ز) فقيرا .

⁽١٠) في (ر) ، (ز) " لو".

⁽۱۱) التووى ، روضة الطالبين ٢٠٨/٦٠

القاعد في السادسة : حرام على الرجال استعمال شيء من الذهب الأفي مسائل الله

منها؛ الأنف لمن جدع أنفه ، وان أمكن من فضمة ، لأن الذهب لا يصدأ (٢) لما روى عرفجمة "قال: (أصيب أنفى يوم الكلاب فسي الجاهلية ، فاتخذت أنفا من ورق ، فأنتن على ، فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتخذ أنفا من ذهب [(٤) .

والكلاب السيضم الكاف وهو ما بين الكوفة واليصرة (٥) . قسال النووى _ رحمه الله _ كانت به وقعدة في الجاهلية (٢) . ومنها: المصوه على الا صح سوا كان من فضدة أو نهب ، وقد تقدم بيان المعود في باب الوضو (٢) ، ولو غشى بالحنه وظاهره بالنحاس ، فطريقان : فكرهما / ١٥٥ (٩) النووى في أصل الروضة (٨) . أصحبها الدي قال امام الحرمين انه لا يحرم (٩)

⁽١) النووي ،المجموع ٣٨/٦ وروضية الطالبين ٣٦٢/٢٠

⁽٢) البصدران السابقان -

⁽٣) عرفجسة بن أسمد بن صفوان التيس ، اصيب أنفه يوم الكلاب في الجاهلية فاتخذ انفا من ورق فانتن عليه فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتخذ أنفا من ذهب ، ابن عبد البر ءالاستيماب ٨٩/٨ وابن الاثير ، اسد الفاية ٤/١٦، الذهبي ، الكاشف ٢٦//٢ وابن حجر ، تهذيب التهذيب ١٧٦/٧٠

⁽٤) ابن حنيل ، المسند ٤/٢٤ وابو داود ، السنن ١٣/٤ ، والبيبقي السنن الكبرى ٢/٥٤٠

⁽٥) البكرى ،معجم ما استعجم ١١٣٣/٢ والحموى ،معجم البلدان ١٢٧٤ والنووى ، تهذيب الائسماء واللغات ٢/٢/٥/١٠

⁽T) llarenes 1/007.

⁽Y)

⁽٨) (٨) (٨) تهاية المألب ١٦/١

وضها: اذا فاجأته الحرب ولم يجد غير منسوج (۱) الذهب (۲) ، جسار (۳) لبسمه ، وضها: الا نطق (٤) ، وضها ، السن ، كما ذكره النووى فسي منهاجمه اهلال ، ونقل في الروضية عن الا كسترين القطع بالتحريم ، وضها ، البيل من الذهب أو الفضية اذا التخذه ليستعطمه على و جمه التداوى ، فيساح له كريط السن بالذهب ، للضرورة (۷) ، ولا يجسو زله ليس خاتين من فضية الا خاتم واحد وأن يكون دون مثقبال (۱) ، لما روى أبو داود والترمذى والنسائي من حديث بريدة (۱۹) سرضي الله عنه س

⁽۱) في (ر) ه (ز) ولم يجد غيره بتسوجا.

⁽٢) الذهب ساقط من (ر) ١ (ز) ٠

⁽٣) الشيرازي ،المهذب ٤/٠٤٤ والنووي المجموع ٤/٢/٤٠٠

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢٦٢/٢ والمنهاج " ٣١"،

⁽ه) السن الذي قال بجوازه في المنهاج هو السن في الغم والذي نقل عن الاكثرين في الموضة القطع بتحريم سن الخاتم من فرهب كسا يأتى ءانظر المنهاج "٣١".

⁽٦) السن الذي نقل النووى في الروضة من الأكثرين القطع بتحريبه ليس السن في الفم ـ بدل أحد استانه ـ بل هو سن أو استان تتخذ لخاتم الرجل يهسك بها فعم يكون الغاتم ففية واستانه ذهب انظر الروضة ٢٦٢/٣ والمجموع ٤/ ١٤٤ والرافعي ،الشرح الكبير ٢٧٧٠، وابن حجر ، تحفة البحتاج ٢/٥٧٠،

 ⁽٧) النووى ،البجموع ٦/١٤ وابن حجر ، تحفة الممتاج ٣٧٢/٣٠.

⁽٨) ابن حجر ، تحقة المحتاج ٣٧٧/٣ وابن القاسم يعاشية ٣/٦/٢٠٠

⁽٩) ابوعبدالله بريدة بن الحصيب بن عبدالله بن الحارث/اسلم قبل بدر ولم يشهدها وشهد خيبر والفتح ت٣٦ ابن حجر، تهذيب التهذيب ٢/٢٦١ وابن الاثير اسد الغابة ٢/٩/١ وخليفة بن خياط عالطيقات " ١٠٩".

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل (اتخذ خاتما من ورق ، ولا تتمسه مثقالا) () و وكلام النووى في الروضة في زكاة الحلى المقتضيه ()) لكن لو اتخذ الرجل خواتيم كثيرة ليلبس الواحد بعد الواحد ، جسساز على المذهب () وقال الدارس في استذكاره : يكره للرجسل لبس فوق خاتين فنيسة () الكن قال الخوارزس في الكافي : يجو ز له أن يلبسس خاتين فنيسة وفردا في الا خرى () . فإن ليس في كل واحدة زوجسا ، قال الصيدلاني في الفتاوى الا يجوز () ، والصواب الا ول الا "كستر () في المديان الجسواز الميارا و الميارا الميارا

⁽۱) ابو داود ،السنن ۶/۰ والترمذ ي ،السنن ۲۶۸/۶ وقال هذا هديث غريب والنسائي ، السنن ۱۷۲/۸

 ⁽٢) لعله في قوله " ولو اتخذ حليا ولم يقصد به استعمالا مساحـــا
 ولا محرما بل قصد كثرة فالمذهب وجوب الزكاة فيه وبسه قطــــع
 الجمهور وقيل فيم خلاف " ٢٦٠/٢٠

⁽٣) النووي ، روضة الطالبين ٢٦٤/٢ والمجموع ٦٠٤٠٠

⁽٤) نقل ابن حجر من الداري جواز اتخاذ خاتيين واكترليلبسها كلها مما ،تحقة المحتاج ٣/٦/٣، والشرواني ،حاشية ٣/٦/٣ وابن القاسم ،حاشية ٣/٦/٣ - تال "الحاصل انه يجسوز لبسا واتخاذا يتحدا و يتمددا لكن تمدده مكروه كليسه غي غير الخنصر فتجب الزكاة فيهما ".

⁽٥) ابن هجر ،تحقة البحتاج ٣/٦/٣٠

⁽٦) المصدرتفسة،

⁽Y) في (ر) ، (ز) "والأكثر".

⁽ A) اى عدم جواز التعدد اتخاذ الالبسا في وقت واحد وهو الذي رجمه النووى كا تقدم من نصه في المامش وانظر قليوبي عماشية ٢ / ٢ ٢ ٢ وابن حجر عتمفة المحتاج ٢٧٦/٣ م

وما لا يبياح للنساء من الذهب والغضة ، فغي صور اللها اللها اللها الله المحرب لتشبيهها بالرجال (١١ ومنها : خلخال ذهب مائتا دينار فأكثر حرام للاسراف (٦) اللهادة بليسه في أرضه (٥)(٦) ومنها اللا واني ، فحرام على الرجال والنساء (٢) ومنها المعلن أو مقلمة بذهب أو فضة حرام على الرجال والنساء (٢) ومنها المحلية سكين أو مقلمة بذهب أو فضة حرام علله الرجال والنساء (٨) ومنها المحلية سائر الكتب فحرام ، كما ذكر المحلونية الرجال والنساء (٩) .

و منها الدراهم والدنانير التي تثقب و تعمل في القلادة الفيادة المنافعي القلادة الفيها وجهمان : قال الرافعي الألها وجهمان : النسع المنافعي المنافعي

⁽۱) الرافعي ،الشرح الكبير ٢٩/٦ وقال النووى " واعترض عليهم صاحب اليعتمد بأن آلات الحرب ان قلتم يجوز للنسا اليسها بلا تحلية جاز معالتحلية ، لا "نها حلال لهن وان قلتم لا يجموز بسلا تحلية للتشبيه بالرجال فهو بالحل " المجموع ٢/٤٤٤ =

⁽٢) في (ر) ، (ز) زيادة وزنسه،

⁽٣) السرافعي ، الشسرح الكسيير ٣١/٦ والقول بالمسمع فسو أحسد الوجهين .

⁽٤) التاج ساقط من (ر) ، (ز) .

⁽ه) في (ر) ، (ز) الروضية .

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٢٦٣/٢ -

 ⁽٧) النووى ،المجموع ١/٠٥٦ وروضمة الطالبين ٢/٦٤/٠

⁽٨) النووى م روضة الطالبين ٢/٤/٢ و هذا على الا تصبح .

⁽٩) المصدرنفسه.

⁽١٠) الشرح الكبير ٣٠/٦ وعلل النسع بانها لم تخسرج عن النقديسة وقال النووى "وليس كما قال اصحهما الجواز له خولهما في اسم الحلي" المجموع ٣٠/٤٠٠

ومنها المكعلة والمقراض والمرآة والدواة كذلك وأما الاناء المضبب ومنها الله المخلة والمقراض والمرآة والدواة كذلك والمراة المضبب بالذهب بفحرام مطلقا (٣) وان كان من فضة بفان كانت الضبة كبيرة للماجة اللهاجة الوسفيرة للزينسة جازعلى الاصح (٥) بوان كان بعضها للماجة وبعضها للزينة حرم بوان كان مقدار الزينة صغيرا ولا يكره للرجل لبسائلو وه بهل الارب تركه بكانص عليه في الام (١) (١) القاعديدة السابعية : ليس في الحمل البياح زكاة (٩)

⁽۱) النووي ،روضة الطالبين ۱/۶۶ ،۲۲۰/۲۰ والسجموع ... ۱۰۶۰ والسجموع ... ۱۰۶۰ والسجموع ...

⁽٢) المنبب هو الذي أصابه صدع مشق مسويت له كثيفة عريضة واحكم الصدع بها الازهري ، الزاهر ٣٩.

⁽٣) اى سوا كثرت الضبة او قلت الحاجة او الزينة وهدا احد الوجهين، والثاني انه كالقضة على الخلاف والتفصيل، النووى المجموع ١/٥٥٦ – ٢٥٦ وروضة الطالبين ١/٦٤٠

⁽٤) غرض اصلاح موضع الكسر ولا يعتبر العجز عن التضبيب بغير الفضة فان الاضطرار يسبسيح استمسال اصل اناء الذهب والفضسة ، النووى، روضة الطالبين ١/٥٤ والمجموع ١/٨٥٢،

⁽ه) عبارة الروضة الاصح يكره والثاني يحرم وقيل بالتفصيل: ان كانت الضبة تلقى فم الشارب حرم والا فلا والثالث يكره ولا يحرم يحال والرابح يحرم في جميع الا تحوال 1/ه٤٠

⁽٦) في جميع النسخ "صفير".

⁽٧) الرافعي ءالشرح الكبير ٢٠٤/١ ــ ٣٠٥ والنووى المجموع ٢٥٨/١ وروضة الطالبين ٢٥٥٠

⁽A) الشاقعي (/١٦٩)

⁽٩) الأمهر القولين لا تجب ، النووى ، روضة الطالبين ٢٦١/٣ والمجموع ٢٦٢/، وابن حجر ، تحفة المعتاج ٣/١/٣٠.

اهداهما: ما اذا مات مورشه وله حلي مباح ولم يعلم بـــه الوارث حتى مضى عليه هول ،وجب فيه الزكاة .

اليسألة الثانية: أن يتخذ حليا جاحا ، فينكسر بحيث "يتنج (؟)
استعماله ولم يقصد به شيئا ، فوجهان: أرجعهما: الوجوب ، كما فـــي
الروضـة (٥) ، فان لم يقصد به استعمالا مباحا ولا محرما ولا اجارتـــه
لمن له استعماله ، بل قصد كنزه ، فالمذهب وجوب الزگاة فيسه (٦) ،
ولو وجد فــي مال مورشـه انا الم من ذهب وفنهـة وزنه ألف ولا (٢) يعلـم
مقدار كل منهما ، بل من جنس ستمائة ، ومن الآخر ما بقي ، فالصحيح (٨)

⁽١) في جميعالنسخ وارشده

⁽٣) ابن حجر ،تحقة السعتاج ٣/١/٣٠

⁽٣) بحيث سا قطسة من (ر) ، (ز) ٠

⁽١) في (ر) ، (ز) ويمتنع،

⁽٥) وقيل قولان : النووي ٢/١١٣ والمجموع ٢/٢٦ ـ٨٠٠

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٢/٠٠٠٠

⁽٧) في (ر) ، (ز) (ولم) ٠

⁽٨) قوله فالصحيح اشارة الى خلاف ذكره النووي «قال امام الحرمين ويحتمل
ان يجوز له الاخذ بما شاء من التقديرين ، لأن اشتغال نصه
بغير ذلك غير معلوم وجعل الغزالي في الوسيط هذا الاحتمال
وجها " روضة الطالبين ٢/٤٥٢ والمجموع ٢/٠/٠

⁽٩) في (ز) الاخراج.

⁽١٠) "عن " ساقطة من الاصل ، (س) ومثبتة في (ر) ، (ز) .

⁽١١) النووى ، روضة الطالبين ٢/٩٥٦ وابن هجر ، تحفة المحتاج ٣٦٩/٣٠.

(1)

فان قیل : فا الفرق بین هذا وبین ما اذا خرج شی من ذکره وشك هل هو منی أو مذی مفالمه هب أنه مخیر بین أن یفتسل و بینن (۲) أن یتوضأ او د

قيل 1 الفرق بينهما ان في الزكاة يمكنه العلم بالسبك أو المساء وهنا لا يمكن العلم عفدل على الفرق بينهما •

القاعدة الثامنة : ما نتج من نصاب النعم يزكسي بحسول أصلسه بشروطه التقدمة (٣) الا في مسألتين:

احداهما : ما اذا أوصى بنصاب من النعم لشخص وبحمله لآخر ، (٥) شم ملك الموصى له با لا مات السخال في الحول ، فلا زكاة عليه في السخال بحول أصلحها .

السألة الثانية : اذا أوصى الموصى له بالجمل لمالك الامات الموصى له بالجمل لمالك الامات الموصى له بالجمل لمالك الامسات له به ومات قبل وجود السخال ، ثم حصل النتاج عند مالك الامسات دون حول ، فلا يزكى بحول الامات ، لا تنه ملك بالريق مقصود ، كما قاله

^({) في (ز) "ما "،

⁽٣) تقدم.

⁽٣) النووى ءالمجموع ٥/٣٧٣ وما تقدم.

⁽ع) قوله الا مات نص النووي في المجموع على ان الصحيح في/الآدميات الا مات سبحدف الها • _ وفي الادميات الامهات ويجموز في كل منهما ما جازفي الآخر ٢٧٢/٥.

⁽ ه) في (ز) الزكاة ،

⁽٦) المحلق ،شرح المنهاج ٢/١٤ وقليوبي ، حاشية ٢/١٠٠

⁽٧) في جميع النسخ "بهم يه

البتولى = ولا يجوز تعديل زكاتها (١) ولو عجل شاتين وعنده مائة وعشرون الممتم النصاب بنتاج ما عنده ، فالا صح عند الغزالي والبتولى الله الإجرزاء ، ثم تم النتاج في أثناء المجول كمالموجود أوله (٣) وعند المعراقيي سن وهو الذي رجيحه الرافعي في الشرح الكبير (٣) و نقله البغوى عسن الا تحرين المنع ، لا أنه تقديم زكاة العين على النصاب ، وما في الحاوى اها على خلافه ، وطور هذا المخلاف في زكاة التجارة فيها اذا ملك نصابا العمل غني خلافه ، وطور هذا المخلاف في زكاة التجارة فيها اذا ملك نصابا المعجل لنصابين ، ثم كملا في آخر الحول ، فالمذ هب الاجزاء (٦) ، ولسو توقع حصول النصاب الثاني من جهة أخرى لا من نفس النصاب وحصل ما توقعه لم يجسز ما أخرجه عن الحادث قطعا (٢) ، ولو هلك أصل نتج بعد المسجيل بأن عجل شاة عن أربعين عنده ، فأنتجت ، ثم هلك الامات (٨) . ففي أجزاء المعجل عن السخال وجهان : أصحهما : المنسع ، اذ الثانية لم ينمقد حولها (١) .

⁽١) ابن حجر ءتحفة المحتاج ٣٥٣/٣ والشربيني ،مغنى المحتاج ١/٥/١٠

⁽٢) الفزالي ، الوجيز ١/٨٨ والرافعي ، الشن الكبير ه/ ٣٢ه٠

⁽٣) ٥/٣٥ وانظر النووى المجموع ١٤٨/٦٠

⁽٤) التهذيب ٢٠١/١-

⁽ه) الماوردي ٣/٢٥٢٠

⁽٦) الماوردى ، المصدر السابق وانظر الرافعي ، الشرح الكبير ٥٣٣٥ والنووى ، المجموع ١٤٨/٦ والمحلى ، شرح المنهاج ٢/٥٥٠

⁽٧) النووى يروضة الطالبين ٢١٣/٢ والمحلى عشرح المنهاج ٢/٤٤٠

⁽٨) في (س) الاسهات.

⁽٩) النووي ،المجموع ١٤٨/٦٠

القاعدة التاسعة المالك تماب الزكاة مغير على الأصّح (١) في التصعود والهبوظ عند فقد السن الواجب بصعود درجتين وأغذ جبرانين، والجبران الواحد الشاتان أو عشرون درهما لا شأة وعشرة دراهم ءوله والجبران الواحد الشاتان أو عشرون عادا كانت الماشية موانما أو معينة وأراد المالك الصعود وطلب الجبران مثل ان وجب عليه ينت مفاض معينة (٤) فارتقى الى بنت لبون معينة (٥) وعلب الجبران ، فينى ذلك على وجبين فارتقى الى بنت لبون معينة (٥) وعلب الجبران ، فينى ذلك على وجبين للأصحاب ، فسان قيل : بالخيار للساعي ، فرأى الغينانة فيه ، جساز له الا أخذ وان فرعنا على الصحيح وهو تغويض الخيار الى المالك ، فلا تفويض اله الا أخذ وان فرعنا على الصحيح وهو تغويض الخيار الى المالك ، فلا تفويض اله الله ، قاله الرافعي في الشرح الكبير (١) ، وهذا في سوائم الا بـــــل. ولا مدخل للجبران في زكاة البقر والخنم (٢) ، وصورة الصعود والهبوط :

⁽۱) والساعي مخير على الصحيح ، النبووى ، ووضة الطالبيسين ١٦٢/٢

 ⁽٢) في الأشمل ، (س) عشرين والمثبت من (ر) ، (ز) .

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٦١/٢ ،٦٣١ وابن حجر ،تحفـــة المحتاج ٢٢١-٢٢١ ٠

⁽١) معيمية ، ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٥) في (ر) ، (س) معينة ،

⁽T) 0\TTT-TF7+

⁽٧) الرافعيي «الحسدرالسايق «٣٦٩/ «والنووى «روضية الطالبين ١٦٤/٢»

⁽٨) هذه صورة صعود درجتين فيأخذ چيراجنين -

درجات المنان يعطي بدل الجذعة والحسقة بنت مخاض وشسلات الرجات بأن يعطي بدل الجذعة والحسقة وبنت اللبسون عنسسد ورحات بنت مخاض معثلات جبرانات الا بوله أن يعطي بدل بنت المخاض الجذعة عند عدم ما بينهما ويأخذ ثلاث جبرانات ولا يجسسوز المحاض الجذعة عند عدم ما بينهما ويأخذ ثلاث جبرانات ولا يجسسوز الصعود والنزول بدرجتين مع التمكن من درجة أو الثلاث مع التمكن مسسن درجتين أصح الوجهين (٦) ويو خذ من الصغار صغيرة (٢) وين المراض مريضة أصح الوجهين وهي التي معها ولدها الهدار الها ولا عرف المراق مريضة الله ولا تو خذ الربي وهي التي معها ولدها

⁽١) أى نزول -

⁽٢) الواجب في هذه الصورة جذعبة فاذا عدمها وعدم الحقة وينت اللبون اخرج بنت مخاض مع ثلاث جبرانات،

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ١٦٣/٢ ــ ١٦٣ والمجموع ٥٠٧/٠ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٣/١/٣ والشرواني ، حاشية ٣/١٦٣٠

⁽٤) في (ر) ، (ز) الدرجتين -

⁽٥) حرف "في "في (ز) على ه

⁽٦) الرافعي «الشرح الكبير ه/٣٦٧ والنووي المجموع «٤٠٧) «وعبر التووي بالصحيح .

⁽٧) يو خذ من الصغار صغيرة على الجديد وهذا يمكن تصويره فيما اذا ولدت الماشية في اثنا الحول ثم ماتت الامات وتم حولها والنتاج صغار بعد و هذا تفريح على ان النتاج يبنسى علسى حول الاصل واما على القول بان الحول ينقطع بموت الامات او نقصها عن النصاب فلا تجسى هذه الصورة ...

النووي ، روضة الطالبين ١٦٧/٢ والمجموع ٥ ٢٣/٥٠

⁽٨) النووى، روضة الطالبين ٢/ ١٦٤ والمجموع ٥/ ١٤٠

⁽٩) قال الأزهر في "الرّبي هي القريبة العهد بالولادة يقال هي في ربابها : ما بينها وبين خسس عشرة ليلة "أبي من ولادتها ،الزاشر "٢٤٣" فقول المو لف التي معها ولدها تعريف ناقص الا يستسر معها ولدها ولدها عدة أشهر.

ولا الأكولة _ يعنى الصحنة اللائل . وحامل للنبى فيها وخيار الا برفس المالك (٣) لخبر علف _ رضي الخلة عنه _ أن النبي عملى الله عليه وسلم نهاه عن كراعم أوالهم (٤) الا أن تكون كلها خيارا وأكولسة فله الا خذ لا من الحوامل ، لان في الا ربعين شاة ، والحامل شاتان ، كنا ذكره صاحب التقريب واستحسنه الامام (٦) . ولو وجب عليه بنسب عماض فلم يجدها وعند ه ابن لبون أجزأه عنها ، وليس له أن يرتف ح الليون ويأخذ الجهران مع وجود ابن اللبون ويأخذ الجهران مع وجود أبن اللبون ويأخر الم يجده في ابله ولا ابن اللبون اشترى أيهما (١٥) . ولو وجدت عنده كريمة و عنده ابن لبون لم يجسره الصعود جساز (١٠) . ولو وجدت عنده كريمة و عنده ابن لبون لم يجسره

⁽١) في (ر) ، (ز) السينة .

⁽٢) الازهرى ،الزاهـر ١٤٣ والقيوس ، النصياح النبير "أكل "،

⁽٣) النووي دروضة الطالبيين ١٦٢/٢ والشربيني د مغنيسي البحتاج ٣٧٦/١.

⁽٤) البخاري ،الصحيح ٣٥٢/٣ و مسلم ،الصحيح ١٩٧/١٠ قال صلى الله عليه وسلم " قان هم أُطاعوا لك بذلك ، قاياك وكرائم أموالهم ".

⁽ه) في (ر) ، (ز) "كبارا"،

⁽٦) نهاية المطلب ١١٤/٣ (٦)

 ⁽٧) على الأصح النووي ، روضة الطالبين ١٦٣/٢ –١٦٤ وابن حجر ،
 تحفة المحتاج ٣/٥١٦ – ٢١٦ -

⁽٨) أي بنت المخاض او ابن اللبون .

 ⁽٩) على أصح الوجهين والثاني انه يتعين عليه شراء بنت المغاض .
 الرافعي ،الشرح الكبير ٥/٩٤٣ والنووي ، المحموع ٥/١٠٤-٢٠٠٠٠

⁽١٠) النووى ، روضة الطالبين ١٦٣/٢ -١٦٤ وأبن حجر ، تحفة المحتاج

^{017-517 .}

عنها «بل يرجع الى بنت لبون ويأخذ الجيران ،وذكر سليم الرازى « أنه يجهوز اخراج ابن اللبون نقله عن شيخه أبي حامد آخرا ورجوهه عن عدم الاجزاء وجواز ابن اللبون ، كما في التهذيب (٢) والمهاذب وهكي عن النص (٤)

القاعدة الماشرة ، اخراج الزكاة واجب على الغور اذا تبكن ، فان أخسر بمد تبكنه أثم الا في مسائل ،

منها : ما اذا كان له قريب فانه ينتظره ولا اشم (٦) ، ولو كسسان (٢) . ولو كسسان لسم جار فقير وقريب فقير في مسافة قصر ، فسراعاة الجار أولى .

وعند أبي حنيفة ـ رحم الله ـ أن الزكاة لا يجب عليه اخراجهـ الا بمطالبة الا مام وان بقيت سنين ، فان مات في هذه المدة قبل اخراجها سقطت عنه ولا اشم ، نقله عنه البندنيجي في تعليقه ، و منها : الجار الفائب كذلك الا أن يتضرر الفقرا الحاضرون .

رُ 1) أَى اذا كَانت ابله عبازيل وفيها كرية بنت مخاض فلا بلزمه اخراجها لكن وجودها يعنع اجزاء ابن اللبون «

النووي ،المجموع ه/٢٠٤ ،٧٠٤ وابن حجر ،تحقة المحتاج ٢١٧/٣ والرملي ،نهاية المحتاج ٢/٨٤ والمحلى ،شرح المنهاج ٢/٥٠

⁽٢) البغوى ١٩٩/١،

⁽۳) الشيرازي ه/ ۲۰۱،

⁽٤) الرافعي ،الشرح الكبير ٥/ ٣٤٩--٥٥ والنووى ،المجموع ٥/ ٢٠٥٠

⁽٥) النووى ،المجموع ٥/٣٣٣واين حجر ،تحقة المحتاج ٣٤٣/٣٠

⁽٦) المصدران السابقان ..

⁽Y) النووى ، روضة الطالبين ٢/٢ ٢٠٠٠

⁽٨) النووي ءالمجموع ٥/٣٣٦٠

⁽٩) النووى ،البجموع ٥/٣٣٣ وابن حجر ، تدخفة المحتاج ٣٤٣٠٠

(1)

فان قيل عما الفرق بين هذه المسألة وبين ما اذا أوصى الى وارثه على ما رده المسألة وبين ما اذا أوصى الى وارثه على ما رت حين الوجسوب لغير وارث صحبت الوصيحة . فهلا قلتهم ها هنا مثله والا فما الفرق ؟

⁽١) النووى ءالمجموع ٥/٣٣٣ واين حجر ء تحفة المحتاج ٣٤٣/٣٠

⁽٢) المصدران السابقان ، ويكون ذلك في الا موال الناهرة مناطقا وفي الباطنة اذا كان الامام عادلا ،

⁽٣) في جميع النسخ " يرجى "،

⁽۶) النووي ، روضة الطالبين ۲۰۲/۶ والانصار في ،أسنى البطالسب ۳۰۲/۱

⁽٥) في جميع النسخ صدقستد والصواب ما أثبتسه ،

⁽٦) النووى ،المنهاج " ٣٤ " والزوكشي ،المنثور ٢ / ١٥٥٠

⁽٧) في جميع النسخ " فلم ".

⁽٨) النووى ءالمجموع ٦/٦ه١٠

⁽٩) النووي ، روضة الطالبين ٢١٣/٢ وابن الطقب ، الأشباء والنظائر " ٤٦".

⁽١٠) النووى ءالنصدر السابق ١١١/٦

قيل: الغرق بينهما ان الموصى له انما يرتفق بالوصية حين الوجوب وهو حينها من تصح له الوصية ،وليس كذلك الصدقة ، لأن الذى تعجلها ما ارتفق بها حين الدفعله ، فلهذا لم تقع موقعها ، فدل على الفرق بينهما افاذا كان كذلك فهل له أن يرجع عليه بها ، نثرت ان كان قد دفعها بشرط التعجيل (١) ، رجععليه بها يخلاف الالم ، فلانه يرجع مطلقا ، (١) فلو مات الفقير فهل للمالك أن يستحلف ورثت على نفى العلم أنها معجلة ؟ وجهان ذكرهما النووى - رحمه الله - ولم يصح في الروضة (١) ولا في شرح المهذب (١) بتصحيح = ونقل عن الذخيرة : أن المذهب لا يحلفون القال البندنيجي في تعليقه ، لا ته مكذب نفسه يقوله ، هذه صدفتي بولو أتلف المالك من المال الزكوى شيئا بعد الوجوب وقبال الاخراج الله حق المؤمدة ، في التالف بمثله ،

نان قيل : قد قلتم ان مالك الزكاة اذا أتلف ثبرة نخلة رطبيسا (٦) قبل خرصها أوجبتم عليه عشرها تبرا بالخرص ولم توجيسوا عليسسه

⁽۱) أى بين عند الدفعانها زكاة معجلة وقال ان عرض مانح من وجوبها است رجعتها فله الرجوع بلا خلاف ، وان اقتصر على قوله هذه زكاة معجلة أو علم القايض ذلك ولم يذكر الرجوع فطريقان : أصحبها القطع بجواز الرجوع و به قطع المصنف والجمهور والثاني فيه وجهان اصحبها هذا والثاني لا رجوع حكاه امام الحرمين وآخرون انظر النووى عالمجموع ١٨/٢ وروضة الطالبين ٢١٨/٢٠

⁽٣) المدران السابقان،

^{·10·/7 (8) -719/7 (7)}

⁽٥) النووى والمجموع ٥/ ٢٧١ - ٤٧١ وروضة الطالبين ٢٢٣/٢٠

⁽٦) النووي ،المجموع ه/ ٣٧١ - ٤٧٢ ، والجرجاني ،الفروق "١٧" والجويني ،الفروق "١٠٦"،

مثل التالف _ أى رطبا (١) _ وان أتلفها أجنبي رطبا ألأجبتم عليه عشر مثل التالف _ أي رطبا ألاجبتم عليه عشر مثل التالف والا فما الفرق ؟

قيل: الفرق بينهما ان المالك أوجبنا عليه ما كان يلزم حسسال المجفاف والكال ،وليس كذلك الا جنبي ، لا ته ما كان يجبعليه أن يجفف ثيرة الغير حتى تبلغ غاية الكمال والادخار ، فلهذا لم يوجب عليسك الا عشر قيمتها ، فدل على الفرق بينهما (٣).

فان قيل : أليس قد قلتم ان الرجسل اذا نذر أنحسية قبسل يوم الا نضمي ثم أتلفها ،أوجبتم أكثر الا مرين من قيمتها يوم التلف أو مثلها اليوم ، فان قيل ا قيمتها يوم التلف عشرة ويشترى اليوم بالعشرة شاتين الوم ، فان قيل ا قيمتها يوم التلف عشرة ويشترى اليوم بالعشرة شاتين الزمناه مثليها أو اليوم ، فان أتلفها أجنبي قبل يوم الا تصدى [و]كان الحال بالشرح الا ول ،أوجبتم عليه قيمتها يوم التلف ولم توجهوا عليسه مثل (1) الا ول ، فيا القرق ؟

قيل الفرق بينهما ان صاحب الا تضمية كان يلزه أن يسبقيها ويرماها الى حين اهراق ديها يوم الا تضمي عفان أتلفها قبل ذلين الزيناه أكثر الا ترين علا ته كان يلزه أن يفعله عوليس كذلك الا تجنبي الا لا ته لم يكن يلزمه هذا علم نوجب عليه الاقيمة ها يوم أتلفها عفدل على الفرق بينهما .

⁽١) في (ر) ، (ز) "رطيها".

⁽٢) الجرجاني ،الغروق "١٧" والزركشي ،المنثور ٢ / ٦٧٣٠

⁽٣) المدران السابقان ،

⁽٤) في جميع النسخ مثلها والصواب ما أثبته ،

⁽٥) تكبلة يلتئم بها الكلام.

⁽٦) "مثل" ساقتاً من (س) ، (ز) ·

منها الذا عجل شاة عن أربعين ، فولدت هذه الشياه أربعيين في عام (٢) المعجلة عن السخال لم يكف في عام (فهلكت الا سهات ، فجعل (٣) المعجلة عن السخال لم يكف في الاصح (٤) وضها: اذا طك أربعين / شاة معلوفة ، فمجل شاة (٤) على عرصه أن يسيمها حولا لم تقع عن الزكاة وان أسامها ، لان المعلوفسة ليست مال زكاة ، فهبي كما دون النصاب ، يخلاف ما لو عجل نصاب يملك وزكاة نماب آخر ، والنصاب التجارة قيته مائتان (٢) المصارة أجزأه على المذهب ، كما في الرهضة الا الموساد وسنها : انا ملك نمايا نقدا وأخرج زكاته معجلا مع زكاة نصاب آخر يتوقع حصو له في العام لم يجدره عما توقعه (٨) ، ولو قال المذه زكاة مالى الفائب ان كان شالها ، وان كان شالها صح عده والا وقسع عن الحاضر ، فالمذهب الذي قطع بسه المحمور انه ان كان الفائب سالما صح عده والا وقسع عن الحاضر الماضر الماضر العاضر العاضر العاضر العاضر الهاضر العاضر العاضر

فان قال قائل ؛ ما الفرق بين هذه المسألة وبين الصلاة ، لا تنكم قلتم ؛ انه اذا توى الصلاة عن فرض الوقت ان كان دخل والا عن الفائتـــــة

⁽١) النووي ، روضة الطالبين ٢ / ٢ ١٢ والمجموع ٦ / ٦) ١ .

⁽٢) تكلة يتم بها الكلام.

⁽٣) في (ر) ، (ز) فعجل، انظر النووى المجموع ٦/ ٨٤ (وروضة الطالبين ٢ / ٣٥٤ وابن حجر عتحقة المحتاج ٣/ ٤ ٥٥٠.

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢١٣/٢ .

⁽٥) المصدر السمايق ٢١٢/٢ والمجموع ٦/٢١٠

⁽٦) في (ز) مائتين.

⁽٧) النووى ٢١٣/٣ والسجموع ١٤٨/٦.

⁽٨) المعدران السابقان . (٩) في (ز) " فان ".

⁽١٠) الجرجاني ،الفروق "١٨" والسيوطي ،الا تُشباه والنظائر " ٧٤".

^{((}۱) في (ز<u>)</u> "فعن ".

ليم تجيزاً ٢.

قيل : الغرق بينهما ان النيسة في الصلاة ليست جازسة ، لا تبسا لا تجزئسه الا عن معين ، لا أن التعبين شرط فيها بخلاف الزكاة ، فان تعبينها ليمن بشرط فيها حتى لوقال : هذه عن الحاضر أو الغائسسب أجزأه ، فدل على الفرق بينهما (٢)

ولو دفع زكاة وقال 1 هذه زكاتي عثم جا وقت الوجوب وقد افتقسر الدافع أو مات أو تلف أو باعده لم يكن المعجل زكاة (٣) عوأن يكون القايض في آخر الحول بصغة الاستحقاق (٥١) عفان مات المدفوع اليه عفادهى الدافع أنى عجلتها وأريد أخذها 1 لم يقبل منه علا نده مكذب لنفسه (١).

قيل: فما الفرق بين أن يسلم اليه ما لا فيقول له: تصرف في ما المنطق المنطقة المن

قيل: الفرق بينهما ان الاصل بقاء ملكم ، وقد وقع الشك في انتقاله ، (٨) (٨) فلهذا كان القول قوله ، وليس كذلك في مسألتنا ، لا نه قال : زكاة الوا

⁽١) - الجرجاني ،الغروق "١٩" والسيوطي ،الأثناء والتظاهر "٢٦"،

⁽٢) الجرجاني ،الغروق " ١٩ ".

⁽٣) النووي ، روضة الطالبين ٢١٤/٣ والمجموع ٦/٥٥١٠

⁽٤) قوله "وان يكون "الواو عطف على محذوف علم سا قبله والتقدير شرط وقوع المعجمل زكاة ان يسبقى المالك بصفسة الوجوب الى آخممسر الحول ، وان يكون القايض الخ ...

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٢/٤/٣ والسجموع ٦/١٥١٠

⁽٦) تقدم.

⁽٧) السيوطي ،الا تشياه والنظائر "٨٦٥".

⁽٨) تكملة بلتئم بها الكـلام،

صدقتى « فقوله بعد ذلك ؛ أردت تعجيل الصدقة ، فهو مكلب لنفسه ، فلهذا لم نصدقه ، فدل على الفرق بينهما «

ولوشك فيما وجبعليه من الزكاة : هل هو بقرة أو شـــاة أو دراهم ؟ قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في قواعده : لزسه اخراج الجميع كما لو كان عليه صلاة ولم يعرف عينها لزسه الخيس (١).

- القاعدة الثانية عشرة : اخراج الذكر في سوائم الماشسية لم يجز الا في مسائل :

منها المن ملك خيسا وعشرين من الايل كان فيها بنت مخاض ، فان لم يجهدها في ابله حالة الاخراج ،أجسراً ابن لبون ذكر وكذا خنثى على الائسي عن أولاد المخاض لعدم تحقق خنثى على الائسي المخاص لعدم تحقق الائوشية فيها تبيع (٦) ، ومنها : اذا ملك ثلاثين من البقر ففيها تبيع (٦) ،

⁽۱) قوله لزمه اخراج الجميع ونسبته ذلك لابن عبد السلام فالسلام فالله عند النابن عبد السلام ذكر ذلك واعترض عليه حيث قال "من لزمته زكاة من زكاتين لا يعرف عينها مثل أن لزمته زكاة لا يدرى ابقرة هي أم بحير ، ام دينار ،ام درهم ،ام حنطة ،ام شعير ، فانه يأتي بالزكاة ليخن عنا وجبعليه ،وفي هذا نظر ،فان الاصل عدم كل واحدة منهما بخلاف نسيان صلاة من خمس فان الاصل في كسل واحدة منهن الوجوب".

٢٠/٢ وانظر السيوطي ، الائسهاه والنظائر "٢٦".

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١٦٦/٢ والابيارى ، المواكب العلية "٢٢".

⁽٣) المصدران المسابقيان -

⁽٤) الشربيني عمفني المحتاج ٢٠/١ والنووى عالمجموع ٥٠٢/٥ ، وابن حجر عتمفة المحتاج ٢١٦/٣.

⁽ه) الصادرالسابقية و

⁽٦) النووى ، روضة الطَّالبين ٢/٦/ والابيارى ، المواكب العلية "٢٢"،

ومنها ، اذا تمخين جميع الواجب ذكورا ، فانه يخرج الذكر .

/ القاعدة الثالثة عشرة الفقير الدااستغنى آخر الحسول بما ملكسم (٦)ب ضره (٢) الا في مسألة وهي: ما الدااستغنى بزكاة معجلة لم يضرءال (٣)الزكاة الما تصرف اليه ليستغنى بها(٤).

القاعدة الرابعة عشرة ؛ لا يجلوز اعطاء الزكاة لدون ثلاثة من كللله صنف ، فان دفع لا قل لم يكلف (٥) الا في مسألتين ا

احداهما: ما اذا لم يجد المزكى الا واحدا كفي اعطاوه م كما ذكره في الروضية من زوائده .

المسألة الثانية : العامل عليها يكفى واحد (Y) . و هـل تجـب و يجـب اسـتيعاب الا مناف ان وجـدوا . و هـل تجـب

⁽۱) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٦٦ والابيارى ، المواكب العلية "٢٢" والسيوطى ، الا شباه والنظائر "٢٧٣".

⁽٢) الشيرازي ،المهذب ٦/١٥١ والنووي ،روضة الطالبين ٢/١٤/٠

⁽٣) في "ر" ، "ز" اذا .

⁽٤) الشيرازى ،المهذب ٦/١٥١ وروضة الطَّالبين ٢/١٢٠٠

⁽ه) الأسلاوي مطالع الدقائق ٢٠/٢ والنووي ،المجموع ١٨٦/٦ وروضة الطالبين ٣٣٠/٢.

⁽٦) النووى ٢/٣٠٠٠

⁽٧) الاستنوى ،مطالع الدقائيق ٢٠/٢ ، والنووى ،روضيية الغالبين ٢٠٩٢.

⁽A) الرافعيي ،المحير " ١٢٨ " والنسووى ، روضية الطالبين ٢/٩٣٣ والمجنوع ١٨٦/٦

التسوية بينهم (1) أو تستحب ؟ فاعلاق الجمهور على الاستحباب خلافا للتتمسة الوجوب عند تسماوى الحاجات . والا صناف المستحقمية للصدقات ثمانية :

٢ / ٣٠٠-٣٣١ وانظر المجبوع ٢١٦/٦ (٢) المصدران السابقان . (٣) سقط من (ز) من قوله والاصناف الى قوله في كتاب الحج ص ٨٨٤ "عنه انه

الضمير في قوله بينهم اعاده البوا لف على الاصناف الواجب استيمابهم فالتسوية بينهم واجبه ولا خلاف فيها، والخلاف الذي اورده متعلق بالتسوية بين آهاد الصنف الواحد كنا ذكره النووي في الروضة بقوله "التسوية بين الائمناف واجبة وان كانت حاجة بعضهم أشد، واما التسوية بين آهاد الصنف سوا استوعبوا او اقتصر على بعضهم فلا يجب لكن يستحب عند تساوى الحاجات هذا اذا قسم المالك قال في التتمة فاما أن قسم الامام فلا يجموز تفضيل بعضهم عنصد تساوى الحاجات ، قلت هذا الذي في التتمة وأن كان قويا في تساوى الحاجات ، قلت هذا الذي في التتمة وأن كان قويا في الدليل فهو خلاف مقضى اطلاق الجمهور استحباب التسوية "

⁽ع) الشافعي ءالا م ٢/ ٦٦ النووى ءالمجموع ٦/ ، ١٩١٠ وروضة الطالبين ٢/ ٣٢٩ -

⁽ه) في جسيع النسخ سريج والصواب ما أثبته كما في المصدر الذي نقل منه الموالف، النووي ، روضة الطالبين ٣٠٨/٢،

⁽٦) هكذا في جبيع النسخ والذى وجدته في زيادات الرونمة نظلا عن ابن كبيج في كتابه التجريد ليس تشبيها للفقير بالمسكين وانما هسسو تشبيها للعبد الذى يحتاج الى خديته بالدار التي يسكنها والثوب الذى يلبسه عتجملا به حيث كل منها لا يسليه اسم الفقير ،

الثاني: المسكين ــوهو الذي يطث ما يقع موقعا من كفايتـــه ولا يكفيه بأن يكون محتاجا الى عشرة مثلا وعنده سبعة أو يقدر على كسب ما يقع موقعا فلا يكفي عفلا يعتبر هذا في الفقير عكما قطع به الا كثرون افلهذا الفقير أشد حالا من المسكين على الصحيح من الروضية (۱) والمبرة في ذلك بقولهم عفيمطي كل يحسيه (۲) . فيعطى المكتــب والغارم قدر دينهما عويعطى الفقير والمسكين قدر حاجتهما (۱) . ويعطى المتحرف قدر ما يشترى به لحرفته (۵) . ويعطى التاجـــر قدر ما يشترى به لحرفته (۵) .

تال "الفقير وهو الذى لا مال له ولا كسب يقعموقعا من حاا جنسه فالذى لا يقع موقعا كمن يعتاج عشرة ولا يملك الا درهمين أو ثلاثة فلا يلسبه ذلك اسم الفقير وكذا الدار التي يسكنها والثوب الذى يلبسه متجملا به ذكره صاحب التهذيب وغيره ولم يتعرضوا لعبده الذى يعتاج الى خدمته وهو في سائر الا مورهلحق بالمسكسن وهو قلت : قد صرح ابن كج في كتابه "التجريد" بأنه كالمسكسن وهو متعين " ٢ / ٨ / ٧ وقد ذكر الموالف بعد عدة أسطر ان الفقير أشد مالا من المسكين ، فالنص فيه نقص وتحريف والله أعلم ،

⁽١) النووى ٢/١/٣ والشاشي عجلية العلماء ٢٧/٣ (٠)

⁽٢) الرافعي ،المحرر "١٢٨" والنووى روضة الطالبين ٢/٣٢٦ وابن هجر، تحفة المعتاج ١٦٢/٧ .

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٢/٥١٥ ، ٣١٤ أو والمحسور (٣) . " ١٢٨" •

⁽٤) النسووى ،البجمسوع ١٩٣/٦ ،وروضسة الطَّالبيسن ٢/٢٢٠٠

⁽ه) النووى ، روضة الطالبين ٢/٤٣٠٠

قال النووى في الروضة ي يعلى اليقلى (١) خسة دراهم ، والباقلاني عشرة دراهم ، والفاكهاني عشرين ، والجبان خسين ، والعطلل و الفا ، والبزاز ألفيان ، والصيرفي خسة آلاف ، والجوهرى عشرة آلاف ، ألفا ، والبزاز ألفيان ، والصيرفي خسة آلاف ، والجوهرى عشرة آلاف ، قال القاضي أبو على وحبه الله و يعلى التاجر رأس مال ما يحسل يه التجارة فيها ، وان كان ألف بنار (١) وهو مقتضى كلام أمسل الروضة لا نب قال : ومن لا يحسن شيئا من ذلك و قال الرافعي في الروضة يعد سنة ، وقال جماعة : المسر المالب ، قال الروضة : وهذا هو الصحيح المنصوص ، ثم قال : واذا قلنا : يعطى العسر الغالب ، فعل يعطى ما يشترى بد عقارا واذا قلنا : يعطى العسر الغالب ، فعل يقد بنه أن يعطى ما يشترى بد عقارا واذا قلنا بنه كفايته على الصحيح (١) .

الثالث: المامل في الزكاة (٩).

⁽۱) البقلى بائع البقل والبقل عنه العرب الكل زرع ناهم أخضر وكذلك كل عشب رعلب ، وعوام الناس انما يعرفون من البقول ما يزرع مثل الكراث والخس والنعنع ، الازهرى، الزاهر " ٢٣٦".

⁽٢) هذه نسبة الى الباقلاء _ الفول _ وبيعم ، انظر ابن خلكان ، وفيات الاعيان ٢٧٠/٤.

⁽٣) في (ر) والروضة مصدر الموالف "الخباز"،

⁽٤) ٣٢٤/٢ وانظر ابن حجر عتمقة المحتاج ١٦٤/٧ - ١٦٥ والشروائي حاشية ٧/ ١٦٥٠

⁽٥) في (ر) ، (س) "قيه"،

⁽٦) الشيرازي ،المهذب ١٨٩/٦ .

⁽Y) الرافعي " ١٢٨" -

⁽٨) ٢/٤/٣-٣٢٤ والمنهاج " ٩٤ " وعبر فيهما بالاصح وانظر ابن هجر، تحفة المحتاج ٢/١٦٤ ، ١٦٥ -

⁽٩) الرافعي ،المحرر "١٣٨" والنووى ، روضة الطالبين ٣١٣/٢ .

الرابع: الموافقة قلوبهم عفان كانوا كارا لم يعطوا من الزكات ولا من غيرها (٢) في الاعهر وان كانوا مسلمين فهم أصناف وصنف دخلوا في الاسلام ونيتهم ضعيفة عفيتآلفون ليثبتوا وصنف لمسم شرف في قوسهم عفيتآلفون ليزغب نظراوه هم في الاسلام فغيهما (٣) أقوال / ثلاثمة وأحدها ولا يعطون والثاني ويعطون من سهسم ١٦٠١ المصالح (٤) وصنف والصحيح (٥) وصنف وسيتغى بتألفهم أن يجاهدوا من يليهم من الكيفار عفيهما الامام ما يراه من الزكاة (١)

الخامس: الرقاب وهم المكاتبون الكتابة الصحيحة ، لا مكاتب نفسه على الصحيح (٢) لسبب عوده اليه خلافا لابن خيران وليس لسنه أخذه خلافا للامام (٩) ونقل النووى من زيادات الروضة عسن

 ⁽١) اما ما اعتاباهم النبي صلى الله عليه وسلم قبن الغنائم ، النووي المجموع ١٩٨/٦ .

⁽٢) خيسالخيس =

⁽٣) في جميع النسخ " فقيه ".

⁽٤) النووي ، روضة الطَّاليين ٣/٣ (٣ -١١٣٠)

⁽٥) الراقعي ، المعرر ١٢٧ – ١٢٨ والنووي ، روضة الطالبين ١١٤/٣ والماوردي ، الاحكام السلطانية "١٢٣".

⁽٦) النووى ،المجموع ١٩٩/٦ وروضة الطّاليين ٣٢٧/٢ وابن حجر، و تحفة المعتاج ٧/٥٥١-١٥٦٠

⁽Y) النووى ،المجموع ٦/٥٠٦ وروضة الطالبين ٦/٥١٣٠

⁽٨) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٣١٥٠

^(9) قال النووى "نقل بعض أأضحاب امام الحرمين ان له انفاقسه ويو ٥٠٠ من كسبه " المجموع ٦٠٤/٦ .

صاهب الشامل إ القطع به ، قال : وهو أقيس من قول الا مام .

السادس الفاربون بقيعطون بن الزكاة بشروط :أحدها:
احتياجهم الى قضاء دينهم (٢) بالثاني ان كان أنفقه في طاعة أو مباح أعطى ،وان كان في معصية لم يعط قبل التوية على الصحيح ،فان تابففي اعطائه وجهان الأصحهما وهو ما صححه النووى فئى الروضة من زوائده أنه يعطى (٣) خلافا لما في المحرر (٤) الثالث الن تكفوا دينسا عالا فيعطوا (٥)

السابع : سيل الله والبراد الذكر الغازى المتطوع بالفزو . (٢) الثامن : ابن السبيل وهو المسافر وشرطه سفر جائز ،

فيعطى ما يسبلغه المقصد خلافا للامام ذهابا وايابا ان قصد الرجسوع من نفقة وكسوة وركوب الااذا كان السفر قصيرا والرجل قويا على المشس فلا ركوب لسد ، وكذا ان كان له قدرة على حمل أبتعته عادة ، فلا يعالسى والا فيعطى ، واذا اشترى له المركبوب و قضسى أربسه وحضر ، فانسسه

⁽۱) ۲۱۲/۲ والمجنوع ۲/۶۰۲۰

⁽٢) النووى ، روضة الطَّاليين ٢١٧/٦ وابن حجر يتحقة البحثاج ١٥٧/٧٠٠

⁽٣) ٢١٧/٦ والمجموع ٢/٨٠٢٠

⁽٤) الراقمي "١٢٨" -

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٣١٨/٣ والمجموع ٢٠٨/٦،

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٢/١/٢ وابن مجسر ، تحقة المعتسساج ١١١/٣ وابن مجسر ، تحقة المعتسساج ١٥٩/٧ والشسرواتي = حاشية ٢/٩/١ =

⁽٧) النووى ، المجموع ٦/٥/٦ ، وروضة الطَّالبين ٦/١/٦٠

يو خذ منه بعد تبام السفر . وكذا الغازى اذا عاد و معه شهى من الله السفر استرد لا ان كان يسيرا وهو غاز أوشى وقده يتقيره عليه نفسه فلا (٢) . ويشترط في جميع هذه الا صناف أن لا يكون المدفوع اليه كافرا ولا غازيا مرتزقا ولا هاشميا ولا مطلبيا ، كما ذكره في أصل الروضية ، ولا لمعلوك على الا صح ولا لمسلم بلغ تاركا للصلاة كسلا معاصتقاده وجوبها ، لا نه محجور عليه بالسفه ،لكن يجسوز دفعها لوليه (٣) .

فان قال قائل ا ما الفرق بين من بلغ رشيد ا غير تارك للصلاة ، ثم ترك . قلتم : تعطيى له الزكاة (٤) بخلاف من بلغ تاركا لها ،فـــــلا يعطى نفسه ؟

قلنا: الفرق بينهما ان من بلغ تاركا للصلاة استمر عليه حجر الصبي ، فلهذا قلنا: لا يملى نفسه ، بل لوليه الا خذ بخلاف من بلغ رشيدا مصليا ، ثم طرأ عليه ترك الصلاة ولم يحجر الحاكم علي بعد الفقد حملناه على أحمله ، فلهذا حازله الا خذ ، فدل علي الفرق بينهما (٥)

ولو علب مدعى الفقر أو المسكنة فهل للحاكم أن يكلفه بينة على الماد الدعاء اذا لم يعرف الامام أو تسافيه حاله ؟ قلنا : لا لمسرها (٢) ، لكن لو ادعى عيالا لا يكفى كسيه ينفقتهم ، طولب بالبينة يسبب / الميال ٢٢/ب على الا تصح لا مكان البينة .

⁽١) النووف أو وضة الطالبين ٢/ ٣٥٥ والمجموع ٦/ ٢١٥٠٠

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ٢/٦/٣ وابن حجر ، تحفة المحتاج ١٦٢/٧٠

⁽٣) ابن حجر ،تحقة البحتاج ١٦١/٧٠

⁽٤) البعدرالسابق .

⁽٥) الجويني ، الفروق " ١٦١ "، (٦) تقدم،

⁽٧) النووي ، روضة الطالبين ٢/٢٦ وابن حجر ، تحفة السعتاج ١٦٢/٧٠٠

القاعدة الخاصة عشرة 1 التسوية بين الأصداف واجبة وأن كان يمضهم أشد احتياجا من يعنى المكاتقدم (٢) الا في مسألة : و هسي المامل الميعطى قسم صنفين فأكثر .

القاعدة السادسة عشرة : شرط الساعي اسلام و تكليف وحرية وعدالة ، وأن يكون فقيها فيما هو فيسه الا في مسألة : وهي أن يكون الامام عين له ما يأخذه ، فلا يشترط الفقيه (٥) . قال الماوردى : وكذلك لا يستبر الاسلام والحرية (٦) .

⁽١) النووي ، روضة الطالبين ٢/٠٧٦ والمجموع ٢١٦١/٦٠

⁽٢) الذي تقدم هو الخلاف في التسوية بين آحاد الصنف الواحد وقد حررت المسألة عناك .

⁽۳) النووي ، روضة الطالبين ۳۲۸/۲ والمجموع ۱۸۷/۱ وان وابن حجر بتحفة المحتاج ۱۲۸/۷ ، وقالوا يعطى قدر عمله وان زاد على تصيبه ،

⁽٤) الماوردى ءالا "حكام السلطانية "١١٣" وزاد في الحاوى اشتراط الا مانة ٢٢٠--٢٦٩ .

⁽٥) الماوردي والاحكام السلطانية "١١٣"،

⁽٢) هذا ما ذكره الموالف عن الماوردى والذى وجدته في الاحكام السلطانية والحاوى هو اشتراط الاسلام والحرية الا في اعوان المحامل من كتاب وحسابه ومستوفيه فسلا تشترط الحريسة ويشترط الاسلام قال في الاحكام "والشروط المعتبرة في هذه الولاية أن يكون حرا مسلما عادلا عالما باحكام الزكاة أن كان من عمال التغويض وان كان من غمال " " ١٩٣١". وقال في الحاوى " . . . وجب أن يوصف من العلم بها " " ١٩٣١". وقال في الحاوى " . . . وجب أن يوصف من يجسوز أن يكون عاملا فيها وقيما بها في القبض والتغرقة وهو مسسن تكاملت فيه ست خصال احدها البلوغ . . والثاني العقل . . والثالث الحريسة . . والرابع الاسلام . . والخامس الأمانة . . والسادس الفته

قال النووى من زيادات الروضية : وفي عدم الاسلام نظر (الله و الله

⁼ ياحكام الزكوات . . . واما اعوان العامل من كتابه وهسابه وجباية ومستوفية . . . ولا يلزم اعتبار الحرية والفقه فيهم ، لانهم خدم مأمورون ويلزم اعتبار الاربع من البلوغ والعقل والاسلام والامانية مأمورون عدم اشتراط الاسلام والحرية في غير هذين الكتابين . والله أعلم .

⁽١) ٣٣٥/٢ والطرابن حجر ، تحفة المحتاج ١٧٥/٧ -

⁽۲) الشيرازي ءالمبندب ٢٣٤/٦٠

⁽٣) النووي المجموع ٢/٢٧٠٠

⁽٤) المصدرنفسه ٢٤٠/٦.

⁽ه) • ياأيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذَّى * البقرة " ٢٦٤".

(بابزكاة الفطـــر)

انما تجب بثلاثة شروط 1

أعدها : الاسلام ، فلا تجب فطرة على كافر في نفسه (١) . الشرط الثاني : الحرية ، فلا تجبعلى العبد نفسه (٢) .

الشرط الثالث: اليسار عما فضل عن عبده و مسكه الذي هـــو محتاج البهما علا يكلف بيعبهما بخلاف ما ثبت في نستم

وفي الباب قواعد ،

الا ولى 1 من لزمه نفقته ، لزمه فطرته وما لا فلا ، الا في مسائل (٥) .

سنها ، الحامل البائن اذا قلنا: تجب لها النفقة على الصحيــح بسبب الحمل ، فلا فعَلَرة على الأصح ، كما ذكره الرافعــــي .

⁽١) النووى المجموع ١٠٦/٦ عوروضة الطالبين ٢٩٨/٢٠

⁽٢) المصدران السابقان المجنوع ١٠٨ والروضة ٢٩٩٠

⁽٣) المصدران السابقان المجموع ١١٢،١١٠ والروضة ٢٩٩-٣٠٠ وابن مجر ،تحفة المحتاج ٣١٣/٣.

وقوله بخلاف ما ثبت في ذيته أى شرط كون المخرج فاضلا عن العبد والمسكن يشترط في الابتداء فلو ثبت الفطرة في ذيته بيع عبده و مسكنه فيهما الانها بعد الثبوت التحقت بالديون الروضة ٢٠٠٠/٠٠٠

⁽٤) السبكى «الاشباه والنظائر ٢/١٤٢-٢٤٦ وابن الطقن «الاشباه والنظائر "٢٦" «والسيوطى «الاشباه والنظائر ٢٢٦ والعلائي « المجموع المذهب ٢/٣٥١ والابياري «المواكبرالعلية "٢٢".

⁽٥) أى تجب فيها النفقة ولا تجب الفطرة ..

⁽٦) الشرح الكبير ٦/٠٤١-١٤٢ وانظر السبكى ،الأشباه والنظائر٢/٣٥١ والنووى ،الجبوع ١١٢/٦ .

قال النووى في الروضة: الذى قطع به الا كترون أن وجوب الفطرة مبنى على الخلاف في أن النفقة للحامل أو للحمل ان قلنا للحامل وجبت والا فلا وهذا مبنى على ما اذا كانت الزوجة حرة ءفان كانت أسة وقلنا النفقة للحمل فلا فطرة ءلا أنه ملك للسيد ءوان قلنا للحامل وجبت سوا وحدسا الطريق الا ول أو الثاني عن فالمذ هب الوجوب ءلا أن النفقة للحامل على الا طهر (٢) . وهنها: الولد الكبير اذا ملك نفقة ليلة المعيد ويو مسسه فقط ء لا فطرة على أبيه ءفان كان صفيرا والمسألة بحالها فوجهسان: أحد هما ا وهو الصحيح السقوط ، والثاني التجبعلى أبيه ، فعلسى هذا ما الفرق بينهما ؟

قيل: الفرق أن نفقة الكبير لا تثبت في الدُمة بحال ، وأنما هي لكنفاية الوقت يو نفقة الصغير قد تثبت . ألا ترى أن ثلاً م أن تستقرض على الا ب الغائب لنفقة الصفير ، فكانت نفقته أكند (٣)

ومنها : المكاتب لا تجب فطرته ، كما نقله النووي في الروضيسة من زياداته عن الجرجاني في المعاياة عن المعاياة في تعليقه : انه المذهب ، وأما المكاتب كتابة فاسدة ، ففطرته

^{+740/}T (1)

⁽۲) النووى ،المجبوع ۱۱۷/۱ - ۱۱۸ ،والراقعي ،الشرح الكبيبر ... ۱۱۲ - ۱۱۸ ،

⁽٣) النووى ،المجموع ٦/٤/١ ،والرافعي ،الشرح الكبير ٦/٥٦ ١٣٦٠٠

⁽٤) ٣٠٧/٢ وانظر المجموع ٣٠٧/٢.

^{·&}quot;) A " (0)

⁽٦) الشاشي ،حلية العلما ١٠١/٣

واجبة على سيده (١) ولا تجب نفقته عليه مكما ذكره الرافعي في الكتابة في الباب الثاني منه (٢)

ومنها: اللائمة المزوجة لمعسر ، فقطرتها على سيدها ولا تتبع (٣)

قيل ا فيا الفرق بين هذه المسألة وبين الحرة / اذا زوجهما ١٦٣/أ الاب وكان الزوج معسرا عقلا فطرة على الأبيا ؟

قيل: الغرق بينهما ان الحرة يعقد النكاح تصير مسلمة الى الزوج حتى لا يجموز لها السفر والاختاع من الزوج بعد أخذ المهر والنفقة بمال و والا مسة بالتزويج غير مسلمة بالكلية ،بل هي في قبضة السيد، ألا توى أن له أن يستخدمها ويسافريها وقدل على الفرق بينهما () ، قاله الرافعي في الشرح الكبير وقلو كان الزوج حوسرا فبادرت الزوجمة وأخرجمت فطرتها من غير اذنه ، وقلنا : ان الزوج حدمل عنها () أجزأ والا فلا () ومنها : أن نفقة زوجة المهد

⁽۱) السيوطي ،الا شباه والنظائر " ٢٧٦ وابن حجر ،تحفةالمحتاج ١١٠ - ٢١١/٣

⁽٢) ٢٠٢/ وانظر الزركشي بخيايا الزوايا "١٤٥".

⁽٣) الرافعي ،الشيخ الكبير ١٣١/٦ والسيوطي ،الا شباه والنظائر ١٣٦٠

⁽٤) الرافعي ،الشرح الكبير ٦/٣٣/١ــ١٣٤ وابن حجر ،تحفة المحتاج ٣١٧-٣١٦/٣ •

⁽ه) أى على القول يان الزكاة تجب على الموادي عنه ثم يتحملها الموادي تجزيء م تجزيء واما على القول بان الزكاة تجب على الموادي ابتداء فلا تجزيء الأن الواجب متوجمه عليه ءانظر النووي المجموع ١٢٣/٦٠

⁽r) r/xm.

⁽٧) السيوطي ، الا شياه والنظائر " ٢٧٦ والابياري ، البواكب العلية "٢٦".

في كسبه وليس عليه فطرتها ءلا أنه ليس أهلا لزكاة نفسه ، فلا يتحمل عسن غيره (١) ، ومنها : العبد اذا ظنا : يملك ، فملكة السبيد أوغيره عبدا ، سقطت فطرته عن سيده لزوال ملكه ،ولا تجب على المتملك لضعف ملكه (٢) والفطرة واجبة على المو دى ابتداء دون المو قي عنه لعجزه (٣) ومنها ، اذا أوصى برقية عبد لرجل ويستفعته لآخر ، نقل الرافعسي عن ابن عبدان : أن فطرته على الموصى له بالرقية من غير خلاف ، وأسا نفقت ففيها ثلاثة أوجب :

أحدها: أنها على النوصي له بالرقية على الصحيح ، وقيل: على النوصي له بالنفعة ، وقيل: في بيت العال .

ومنها : عبد بيت المال لا فطوة عليه (٥) ، ومنها ، العبسد الموقوف على مسجد ففيه وجهان م قال الرافعي : ألجهرهما وبه قال صاهب التهذيب : انها لا تجبعليه (٦) و هذان الوجهان جاريان في المسألة قيلها ،

ومنها ؛ العبد اذا كان آبقا أو مفقود ا (۲) ومنها ؛ اذا كان مفصوبا كما ذكره المعاملي ، وفيهم طريقان والمذهب الوجوب .

⁽١) الراقمي ،الشرح الكبير ٢/٦ه والابياري ،الواكب العلية "٢٢"٠

⁽٢) ابن حجر عتمقة المحتاج ٣١٠/٣ والابياري عالمواكب العلية "٢١ -- ٢٣".

⁽٣) على الأصَّح النووى ، المجموع ١٣٣/٦ وسياتُتي تفصيل الخلاف فيعابدك ..

⁽٤) الشرح الكبير ١٥٩/٦ وانظر العلائي ، المجموع المذهب ١٥٤/١ والمراع والسيوطي الائتباه والنظائر ٢٧٦٠

⁽٥) الصادرالسابقة "الشرح الكبير "١٦٠"،

⁽٦) الصادرالسابقة .

⁽٧) الابيارى ، المواكب العلية "٣٠" . (٨) الصدر نفسه .

ومنها: زوجـة الا بالمعسر ومستولدته (١) على الاصح (٢) ومنها: العبد الموقوف للسه ومنها: زوجـة المكاتب لضعف ملكه (٣) ومنها: العبد الموقوف للسه ومنها: في المرة عليه (١) أوعلى معين وظنا بالا صح : فتجب نفقته لا محالة ، وفي فنكر ته وجهان وأصحهما في الشرح الصغير والروضة ولا فطسرة (٥) ومن صاحب المعدة : أن فنكر ته مينية على أقوال الملك، فإن ظلا وان الملك للموقوف عليه مفعليه فنكر ته ، وإن ظنا: لله تحالى ففيه الموجهان المتقدمان (٢) ونقل الرافعي عنصاحب التهذيب في باب الوقـوف والمتقدمان وموب فنكر ته على الا قوال كلها ، وإن كان ليس فيه ملك محقق والا ول ول وجوب فنكر ته وهل هي واجيه ابتدا على السيد أو على العبــــد وهــدا شم يتحملها عنه السيد ال فيه العبـــد وهــدا المناف على السيد والسيد والسيد والسيد والمنه المنافي و هــدا المناف على السيد الوالميد والسيد والسيد والمنية والمناف المناف والسيد والسيد والسيد والسيد والسيد والمنية والمنية والمنية والسيد والسيد والسيد والسيد والسيد والسيد والمنية وال

⁽١) في الأصَّل ، (س) ومستولدة ، والمشبت من (ر) ،

⁽٢) أى زوجة الا بالمعسر ومستولدته لا تجب فطرتهما على الولد وان وجبت نفقتهما عليه ، لأن النفقة لازمة على الاب معافساره فيحملها الولد يخلاف الغطرة، السبكي ، الاشباه والنظائر ٢/٣٢، والسيوطى ، الأشباه والنظائر ٢٧٦ والابياري ، المواكب العلية "٢٢"،

⁽٣) السيوطي ، الا شباه والنظائر ٢٧٦ والابياري المواكب العلية "٢٢-٣٣٠".

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢٩٨/٢ والسيوطي ، الا شباه والنظائر٢٧٥٠

⁽٥) النووي ،المجموع ١١٩/٦ - ١٢٠ وروضة الطالبين ١٩٨/٢٠

⁽٦) الرافعي ،الشن الكبير ١٦٠/٦.

⁽٧) الشرح الكبير ٦٦٠/٦ وعبارة الرافعي والا ول أشهر.

⁽٨) في جبيع النسطِّ ففيه ".

وحكى في الروضة عن الا عام : أن طوائف من المحققين قالوا : همذا
الخلاف في قطرة الزوجة فقيل عاماً فطرة القريب والمعلوك فتجسب علمسي الموادي ابتداء قطعا علان البوادي عنه لا يصلح / للايجاب لمجزه (١) ٣٦/ب ومنها : الحرة اذا كان زوجها معسوا فيها دون النققة الزم الزوجسة ولا رجوع على الصحيح اكما في شرح المهذب (٢) خلافا لما في زيادات المنهاج عدم اللزوم (٣) وهل تجب على الصوفية المقيمين في الاربالي (١) فطرة ؟ قال السبكي في شرحه لمنهاج النووى : سئل القاضي أبوطي الفارقي الموقية المقيمين في الاربالي عن الصوفية المقيمين في الاربالي عن الأربالي عن الموفية المقيمين في الاربالي على الموفية المقيمين في الاربالية على الموفية المقيمين في الاربالية على الموفية المقيمين في الاربالية على الموفية المقيمين وجبت علا تهم عليهم فطرة ؟ فقال الن كان الوقف على معينين وجبت علا تهم علكوا المفلة قولا واحدا المفرة عليهم، عليهم مطلقا ، قان شرط لكل واحد قوضه كل يوم ، فلا فطرة عليهم، ومن لزمته قدم نفسه علم زوجته علم ولده الصفير عثم الاب ا

⁽١) النووى ٢/٤/٢ وانظر الراقمي «الشرح الكبير ٢٨/٦ (--١٣٠٠) والزركشي «المنثور ١٨٥ والعلائي «المجموع المذهب ١٥٤/١

 ⁽٢) القول بوجوب فطرة الممسر زوجها على نفسها نقله النووى فــــي
 المجنوع عن امام المرمين و نقل عن الشافمي والاصحاب استحباب
 اخراجها عن نفسها خروجا من الخلاف ، النووى ٢/١٠١٢٥/١

⁽٣) النووى ٣٣ وانظراين حجر ، تحفة المحتاج ٣١٦/٣٠

⁽٤) ابوعلى الحسن بن ابراهيم الفارقي ولد بسارفين له كتاب الفتاوى المجموعية في خيسة أجزاء (٣٣٤ ــ ٢٨٥) ابن خلكان، وفيات المعان ٢٨١/٥ والسبكي = طبقات الشافعية ٧/٧٥٠

⁽٥) ابن حجر ، تحفة الحتاج ١٨/٣-١١٨٠

القاعدة الثانية : الفطرة لا تجبعلى كافر (١) الا في سائل : منها: اذا أسلم سلوكه أو من ملكه بوصية أو غير ذلك ، فعليه نفقت ، وكذا فطرته على الاصّح (٢) . ومنها : اذا كان له قريب مسلم تجسب عليه نفلرته على الاصّح (١٣) . ومنها ا منكوحسة أبيه المعسر المسلم على وجه (٤)

القاعدة الثالثة ، من لزمته الفطرة كان واجبه صاعا ولم يجهزه أقل من ذلك (٥) الا في مسائل ؛

منها: العبد اذا كان بين شريكين أحدهما معسر ، فواجب كـــل واحد منهما نصف صاع في الاصّح وان كان في نوية أحد الشريكين والنفقـــة لا زــة له (٢) . ومنها ، اذا كان نصفــه حرا ونصفه رقيقــا ، فغيهما تجب الفطرة ان لم تكن مهايأة (٨) ، فان كان مهايأة فعلى من وقــــــع

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢٩٨/٢ والشهاج "٣٣"٠

⁽٢) المصدران السابقان ٠

⁽٣) المصدران السابقان،

⁽٤) ابن حجر ،تحقة البحتاج ٣١٤/٣ والبحلي ،شرح البنهاج ٢/٢٣٠٠

⁽٥) النووى مروضة الطالبين ٢/١/٣ والسيوطي مالا شباه والنظائر ٤٧٣ "٠ والا بيارى والمواكب الملية "٣٣"-

⁽٦) النووى ، رونية الطالبين ٢٩٦/٢ والابيارى ، المواكب العلية "٢٣".

 ⁽γ) أى العبد البشترى ومن كان نصفه حراونصف رقيقا =
 الرافعيي *، الشير الكيير ١٤٣/٦ ، والابيسارى ، المواكب العلية ٣٣/٣.

⁽٨) نوبة معلومة ، الفيوس ، المصباح المنير "هيأ"،

زمن الوجوب في نويتسه في الأصّح ۽ لأنّ البوانية مبنية على أنها سن البوان البادرة أو من المتكررة ءوالمذهب أنها من النادرة ،فتدخــــل في المهايأة (١) ، ومنها ؛ اذا لم يغضل عن قوتسه وقوت من تلزهـــه نفقتسه ،و فطرتهم غير مطوكه الا نصف سماع ،لزمه أن يخرجه عـــن مطوكسه في الاصّح (٢)

القاعدة الرابعة : يجب اخبراج زكاة الغطر من فالب قوت بله من لا قاه الوجوب ابتداء (٣) من حنطة أو شعير أو تسر أو زبيب أو أقط وكذا لبن وجبن الا في مسائل :

منها اللبن اذا كان مخيضا ، ومنها الجبن اذا كانا منزوعي الربي اذا كانا منزوع النبد ، والواجب صاع من كل النبد ، والواجب صاع من كل

⁽¹⁾ الراقمي ، الشرح الكبير ٣/٦ ١ - ١٤٨ والنووع المجنوع ٢ / ١٢٠ وروضة الطالبين ٢ / ٢ ٩ والابياري ، المواكب الملية "٢٣"٠

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ٢/ . . ٣ وابن حجر ، تحفة البحثاج ٣١٨/٣ .

 ⁽٣) قوله من لا قاه الوجوب ابتداء احترازا من فطرة المتحمل عنه على
 القولبالتحمل على اذا كان له عبد في بلد آخر فالاعتبار ببلد
 المبد ، و على القول بأن الوجوب يلاقي السيد ابتداء فالاعتبار بقوت
 بلده ، النووى ، المجموع ٢٤/٦ (-١٣٥٠)

⁽٤) النووي ، المجموع ٦ / ١٣٢ ، ١٣٢ وروضة الطالبين ٣٠٢/٢ وروضة الطالبين ٣٠٢/٢ وفي اللين والجين خلاف والاصح الاجزاء .

⁽ه) المصدران السابقان وابن مجرء تحقة المعتاج ٣٢١/٣ والمعلى و شرح المنهاج ٣٧/١،

⁽٦) المصادر السابق ، والصاع من اللين يعتبر بما يجيء منه من الاقط ساع،

⁽γ) أول اللبن عند الولادة قال ابو زيد واكثر ما يكون ثلاث حلبات وأقله حلبة ، الفيوس ء المصباح المنير "لبا "،

جنس يغرجه هـ وهو خمة أرطال وثلث بالبغدادى ورطل بغداد مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم ،كما صححه النووى وقد قد مناه (۲) مدوهو أربعة أمداد عمن كل مد رطل وثلث ، والأصل هوالكيل لا الونن (۳) ، وقدره جماعة من العلما وأربع حفنات بكى معتدل الكون .

القاعدة الخامسة: ليس لنا فتأرة مطوك تجب مرتين في عام واحد الا في مسألة وهي 1 ما اذا باعده قبل الغروب بعد أن زكس عدد ، وجب على المسترى أيضا فطر تد ، كما في الكفاية (٥) والبحر .

⁽١) المجموع ١/٨/١-١٢٩ وروضة الطالبين ٢٠١/٢.

⁽⁷⁾

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٣٠٢/٦ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٣٢٠/٣ وقدر العلما ، بالوزن استظهارا .

⁽٤) البصدران السابقان،

⁽٥) ابن الرفعة ٣/٣٠٠

(كنتاب المهيسسام)

/ الأصل فيه كتاب الله عزوجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، أما الكتاب فقوله تعالى في كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلك الملكم تتقون ، أياما ممدودات في أما السنة في قلما روى طلحة بسن الملكم تتقون ، أياما ممدودات في الى النبي صلى الله عليه وسلم ثائرالرأس وبد الله قال : (أتى رجل (٢) الى النبي صلى الله عليه وسلم ثائرالرأس لا نفهم ما يقول لصوته دوي (٤) ، فجاء محتى دنا منه وقاد أهو يسأله عن الاسلام فقال وحسن علوات في اليوم والليلة وقال وهل علي غيرها ؟ قال : لا الا أن تطوع ثم فكر الصدقية ثم الصوم فقال صيام رمضان فقال على غيره ؛ فقال : لا بالا أن تطوع) (٥) ، وروى عبد الله بسن على طلي غيره ؛ فقال : لا بالا أن تطوع) (٥) ، وروى عبد الله بسن عبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (بني الاسلام على خيس : شهادة أن لا الله وأن محمد ارسول الله واقام الصلاة وايتا الزكـــساة

وهو في اللغة عبارة عن الاحساك المجرد .

والشرمي الامساك والنية ، يقال : صامت الخيل اذا أمسكت عسن

⁽١) البقرة ١٨٣ -- ١٨٤ --

⁽٢) قال ابن حجر جزم ابن يطال وآخرون بانه ضمام بن ثعلية واقسد بني سعد بن يكر . فتح الباري ١٠٦/١ .

 ⁽٣) أى منتشر شمر الرأس قائم ،ابن منظور ،لسان المرب "شور"،
 وابن الاثير ،النهاية في غريب الحديث "ثور".

⁽٤) صوت ليبر،بالعالى كصوت النحل ، المصدران السابقان "دوا "،

⁽٥) البخارى ،الصحيح ١٠٦/١ ومسلم الصحيح ١٦٦١-١٦٧٠٠

⁽٦) البخارى ، الصحيح ٤٩/١ ، مسلم ، الصحيح ١/١٧١-١٧٧٠

⁽٧) الفيوس ،المصباح السير "صوم "،

السير = وقول التابغة :

خيل صيام وخيل غير صائصة تحت العجاج وأخرى تعلك اللحما وسس رمضان ، لا نه واقق فرض صوم في حرشديد ، فقالوا : شهر رمضان ، مشتق من الرمضا على وهو شدة الحر (٣) . وروى أنسين مالك _ رضي الله عنه _ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (انما سبى رمضان ، لا نه برمض الله نوب ويذ هبها) قال القاضي أبو على _ رحمه الله _ في تعلية : يكوه أن يقال ا جا وضان ولكن يقال : جا شهر ومضان (٥) . وخالف يكوه أن يقال ا جا وضان ولكن يقال : جا شهر ومضان (٥) . وخالف النووى ذلك في أذكاره (١) ، واستدل بأحاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم : (بنى الاسلام على خمس . . ،) الحديث الى آخره . ويدل عليه ما روى البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة _ رضي الله عنده _ (٢)

⁽۱) هو زياد بن معاوية الذبياني من اشهر فعول شعرا الجاهلية وفيه يقال "اشعر العرب النابغة اذا رهب "كان سيدا في قومه ابن سلام عطيقات فعول الشعرا ١١/١ه وابن فتية الشعر والشعرا المراء وابن فتية الشعر والشعراء المراء وابن فتيانة الشعر والشعراء المراء والبغدادى غزانة الادب ٢٨٧/١ والبغدادى غزانة الادب

⁽٢) نسب هذا البيت للنابغة ابن فارس في المقاييس وابن منظور في اللسان والنبيدي في التاج "صوم" ،" علك" وليس في قصيدته التي في ديوانه "٦١".

⁽٣) القيوسي «النصياح المنير" رمش"،

⁽٤) السيوطي ، الجامع المعفير ١٠٣/١ وقال انه ضعيف والمناوى ، فيض القدير ٣/٣ وقال الالباني في ضعيف الجامع الصفير: انه موضوع وأحال على سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢١١/٣ برقم ٣٣ ٢٣٠٠

⁽٥) التووي البجموع ٢٤٧/٦ - ٢٤٨٠٠

⁽٦) ٣٣١ وانظر المجموع ٢٤٧/٦ - ٢٤٨

⁽Y) وتسامه (الا رجل كان يصوم صوما فليصمه) البخارى ،الصحيح ؟ / ١٢٨ ومسلم ، الصحيح ٢ / ١٩٤ .

الحديثالي آخوه ، وذكر في أذكاره غير ذلك ما يو كده فاستفده منه (١) فقد دل الحديث على عدم الكراهـة ، وأنه لا يصح الا بالنيـة (٢) فقد صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه أن لا يجيت الصيام من الليل) فعرّف الليل الفي جنس الصيام الله الله عليه أن لا يجرفـه الا بالنيسة ، ويستثني والمواد بسه جنس الليالي ، فوجب عليه أن لا يجرفـه الا بالنيسة ، ويستثني منه الصيى اذا يلغ صائما ، قال الرافعي : العحيـح انه يلزمـه اتمامـه ولا قضا الله عليه أن الرافعي : العحيـح انه يلزمـه اتمامـه لا أنه لم ينو الفرض = فان قيل : ان الرافعي ــ رحمه الله ــ سوّى بيسن البالغ والصبي في الاشتراط بالنسبة الى الصلاة الا) المالة على مالا البندنيجي ــ رحمه الله ــ : وقد اختلف / الا صحاب ؟ ٦/ب أو عدمـه (٨) . قال البندنيجي ــ رحمه الله ــ : وقد اختلف / الا صحاب ؟ ٦/ب في كيفية النيسة على وجهين = أحدهما : يكفيـه أن يقول = أصوم غدا من من رصان : فرضي ، وكذا في الطهر مثلا لا يقول : فرضي ، لا نه لا يكون

⁽١) ٣٣١-٣٣١ وانظر المجموع ٦/٨١٢٠

⁽۲) اقستووی ،المجموع ۲۸۹/۳

⁽٣) النسائي ،السنن ١٩٧/٤ وابو داود ،السنن ٢/ ٣٢٩ ،وابن ماجة السنن ١/ ٢٤ ه وابن حنيل ،السند ٢/ ٢٨٧ ، والترمذ ى ،الجامع الصحيح ١٠٨/٣

⁽٤) ابن حجر اتحفة المحتاج ٣٨٧/٣٠

⁽٥) الرافعي ،الشرح الكبير ٦/ ٣٨٤ والنووي ، روضة الطالبين ٢/ ٣٧٢٠

⁽٦) في جميع النسخ ولا قضا والصواب ما أثبته ليتفق مع تعليل الموالف وما نظه الرافعي وغيره عن ابن سريج ، الشرح الكبير ٣٨/٦ المانووي روضة الطالبين ٣٧٣/٢ والزركشي ،المنثور ٣/٤/٠٠

⁽٧) الراقعى ، الشرح الكبير ٣/٢/٣ ، والزركشي ، المنثور ٣/٠٥٠١٠

⁽٨) الائسنوى ١/٢٣٦٠

الا وأجبا ، وصلاة الطبع لا تكون الا فريضية .

والثاني ؛ لا يد من ذكرالقرضية في الصلاة دون الصوم للبالغ ولو يسى النية لم يصح صوصه ، ولو أكل ناسيا صحح .

فان قبل ، ما الفرق بيشهما ؟

قيل : الغرق أن النيط من باب المأمورات والا كل من باب المنهيات دون المأمورات الكما ذكره السبكي في شرحه ، وقال النووي في أصلسل الروضية ، أنها شرعا. في صحية العلاة على الأصّيح عند الا كيثرين سواء كان الناوى صبيا أو بالغا . وهذا الخلاف جار في السوم،

والغرق بينهما أن صوم رمضان من البالغ لا يكون الا فرضا ، وصللة الظهر منه قد تكون نفلا في حق من صلاها ثانيا ، فلا بد من التمييز بينها وبين المعادة على أحد الوجهين ، فدل على الفرق بينهما .

وكال النية فيه أن يتوى صوم غد عن أداء فرض رمضان هذه السسنة لله تعالى (۲) واجبة في كل ليلة خلافا لمالك (۹) ... رضي الله عنه قلنا : لا نُهاعن صوم يوم واجب، فوجب أن يكون من شرطه النية من الليل اصله اليوم الأول .

النووي ، المجموع ٦ / ٢ ٩ ٢ ــ ٥ ٩ والسيوقلي ، الاشباء والنظَّائر" . ٢ ." CID

المصدران السابقان. (1)

النووى ، المنهاج "٣٦" والمجموع ٦ / ٢٩٩٠ (4)

ابن حجر بتحقة المعتاج ٢/٣٤٠٠ (8)

١/ ٢٢٦ وانظر ابن هجر بتحقة المعتاج ٢/ ٩٩٠٠ (0)

٣٥٠/٢ النووى ، المجموع ١/ ٢٥٠٠ (٧) النووي ، الشهاج ٣٥، وروضة الظالبين - (τ)

⁽A)

النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٠ م٣ – ١ ٥٥ ، فكل صيام متتابع لا يتخلله وقت / يصح صومه تجزى فيه نية واحدة في (1)أوله ويكون حكم النية باقيا مستصعبا لا يحتاج الى تجديد النية عند كل يوم ، ابن رشد ، المقدمات ١٨٣/١ والدردير ، الشرح الصفير

من قوله " في كل ليلة " الى واجب " ساقط من (س) . $()\cdot)$

⁽١) النووى ،المجموع ٢٩٩/٦.

⁽٢) المصدريفسة ٣٠٢/٦.

⁽٣) الشرخ الكيير ٢٩٧/٦ ٢٥ ٢٥ والتووى ١٠ السجموع ٢٩٨/٦٠

⁽٤) السرخسى ، المبسوط ٩/٣ وابن الهمام ، فتح القدير ٢/٢ ١٨٨٤ وابن الهمام ، فتح القدير ٢/٢ ١٨٨٤ وابن عابدين ، حاشية ٣/٩/٣ =

⁽٥) البقرة ١٨٥٠

⁽٦) الزركشي ،المنثور ١٠٢١/٣.

⁽٧) في جميع النسخ " ما ".

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من لم يجمع الصيام قبل الفجر ا فلا صوم له) (1) . فعم ولم يخص ، ولا تبا عبادة تو و دى و تقضي ، فاذا افتقر قضاوه ها الى النيسة يجبأن يفتقر أداو ها بأمله الصلاة والحج ا فدل على ما قلناه (٢) . وهو أفضل من الصلاة (٣) . ولو اشتبه عليسه فدل على ما قلناه (٢) . وهو أفضل من الصلاة (٣) . ولو اشتبه عليسه ومضان فاجتبد وصام شهرا ، فان وافق رضان أجزأه / وكذا ان تأخسر ورضان كاملا لزسه صوم يوم آخر ، وعكسه أفطر آخره ، فان اتفسيق ورضان كاملا لزسه صوم يوم آخر ، وعكسه أفطر آخره ، فان اتفسيق مع كماليا صام أربعية أيام ، أو كان ناقصا صام خسمة أيام بنا على أن صوم أيام التشريق لم يصح ، فان صححنا فيوم واحد (١) . ولو نوى ليلية صوم أيام التشريق لم يصح ، فان صححنا فيوم واحد (١) . ولو نوى ليلية ولا عكس لم يصح ، لا ند لم يصح ، فان صححنا فيوم واحد (١) . ولو نوى ليلية ولو عكس لم يصح ، لا ند لم يعمين الوقت ، كذا طله الرافعي ، كما في أصل الروضة (٢) . ويكوه صوم يوم الشك الا لمنجسم (١) علم دخول رضيان

⁽۱) الحديث لم أجده في كتاب الصيام من صحيح مسلم ولم أجد من عزاه اليه وقد سبق أن خرجته من الكتب التي وجدته فيها.

⁽٢) النووى ،المجموع ٢/ ٣٠١.

⁽٣) لَكِر الشاشي في حلية الملماء خلافا في الاقْضل منهما ١٤٨/٣٠٠

⁽٤) أصح الوجهين أنه قضاء ،النووى ،المجموع ٦/ ٢٨٥٠٠

⁽ه) في جسيع النسخ " ذي ".

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٥ ٥٥ ءوالمجموع ٦/ ٥٨٥-٢٨٦

⁽Y) ١/١٥٦٠ وانظر المجموع ٦/٥١/١

⁽٨) هو الذي يعشد النجم ،ابن حجر ، تحفة المحتاج ٣٧٣/٣.

بالحساب ، والصحيح أنه يجوز العسل به دون غيره به وحاسب (١) أولى (٢) ويجب على من رأى هلال رمضان وجده وهو مين لسم يقبل قول وسو سه ولو رو ، ببلد لزم حكمه البلد الآخسر القريب الموافسة لبلد الرو ، ية في المطلع (٥) ، قان اختلف لم يلزم من رو ، يتسمه في البلاد القريسية التى بينهما سبع درج مثلا الى أن تمض عشر درج أمكن (١) رو ، يته (٢) ، وتثبت رو ، يته بعدل (٨) ، وكذا صحوم شهر معين في أصع الوجهين ، وشهت ره وهي شهادة حسب

⁽۱) هوالذى يعتبد منازل القبروتقدير سيره ،ابن حجر ،تحفية المحتاج ۳۷۳/۳.

⁽٢) النووى ، المجموع ٢٧٩/٦ مد ٢٨٠ والشرواني ، حاشية ٣٣٧٣، و وابن القاسم ، حاشية ٣٧٣/٣ والشربيني ، مغنى المحتاج ١٠٢١،

 ⁽٣) "لم " ساقطة من الإصل ومثبتة في (ر) ، (س) -

⁽٤) النووى ءالمجموع ٢٨٠/٦ وابن هجر ، تحقة المحتاج ٣/٩/٣٠

⁽ه) المعدران السابقان ، المجموع ٣٧٣/٦ والتحقة ٣٨١/٣ وهذا أصح الأوجمه .

⁽٦) هكذا ولعله امكان.

⁽٧) الكلام من قوله "فان اختلف الى امكن رو" يته " غير تام ولمله ولما يستقيم لو قال "فان اختلف لم يلزم من رو" يته في البلاد القريسية التي بينهما سبع درج مثلا الى ان تنضى عشر درج امكان رو" يته" أى في البلاد البعيدة .

⁽A) الشاشى محلية العلما ٣ / ١٥٠ - ١٥١ والنووى مروضة الطالبين ٢ / ٣٤٥ والمنهاج ٣٤ موفى قول لا يثبت الا بمدلين .

⁽٩) كما لوندر صوم شهر معين ، قليوبي ومبيرة ، حاشيتان ٢/٩) وابن القاسم ، حاشية ٣٧٤/٣ .

⁽۱۰) أى لا يحتاج الى دعوى ولا يثبت بها ما ذكر على القول بكفاية واحد وان اختصت بان تكون عند قاض • قليوبي ، حاشية ٢/٠ موالمجموع ١٨١/٦

(۱) لا يثبت بها طلاق وعتق وهلول ديسن

وله شروط ستة

أحدها : الاسلام ، فلا يصح من كافر ٢٠)

(٣) الثاني بالنقاء من الحيض والنفاس ، فلو ولدت بلا نفاس ،

فمقتضى كلام الرافعي عدم باللان صومها (٤) ، والصحيح البالملان ، كما صحيح يسم النووي في شرح المهذب ...

⁽۱) النووى ، روضة الطالبين ٢/٥٥ م ٣٤٨ والمحلى ■ شرح المنهاج ٢/٥٥٠ وابن حجر ، تحقة المحتاج ٣٧٧/٣—٣٧٨.

 ⁽٢) النووى ■ روضة الطالبين ٢/ ٥٦٥ > وابن حجر ■ تحفة المحتـــاج
 ٢١٣/٣

⁽٣) المصدران السابقان .

⁽٤) ذكر المو الف أن مقتنى كلام الرافعي عدم يطلان صوم من ولدت بلا نفاس ، والذي وجدته في الشرح الكبير في باب الغسل انه بنن يطلان الصوم على وجوب الغسل أو عدمه فقال في باب الغسل "فلو ولدت ولم تر بللا ولا دما ففي وجوب الفسل عليبها وجهان احدهما لا يجب . . . واناهرهما الوجوب ، لا نه لا يخلو عن بلل وان قل غالبا فيقام المولد مقامه " ٢/٢١١هـ١١ وقال في باب النفاس "وان لم تربعد الولادة دما وقلنا لا غسل على ذات الجفاف ويسيطل صومها وعلى الوجه الثاني لا يجب الغسل ولا يسبطل صومها أذا لم تربعد الولادة دما " ٢/٠٨ ه فلمل المو لف وجد ما نسبه في غير هذا المصدر والله أعلم.

⁽٥) نسب الموالف للنمووى في شرح المهذب ان الصحيح بطلان صوم من ولدت ولم تردما والذى وحدته في كتاب الفسل تقويمه البطلان قال "اذا ولدت في نهار رمضان ولم تردما ففي بطلان صومها طريقان أحدهما لا يسبطل سواء أوجبنا الفسل أم لا وبسه

الثالث المقل الفلا يصح من المجنون .

الرابع : قابلية اليوم للصوم الفلا يصح يوس العيد (٢) والنصف الثاني من شعبان يشرطه (٣) للنهيءنه (٤) ولا أيام التشريق اوالقديم الجواز للمتنتع الفاقد للهدى (٥) لحديث عائشة _ رضي الله عنهــــا _

=== قطع الفوراني في كتاب الحيض والثاني فيه وجهان بنا على الفسل
ان أوجهناه يظل الصوم والا فلا ويهذا الطويق قطع الماوردي والبضوي
وغيرهما وانكره صاحب البحر وقال عندى أنه لا يسبطل الا أنها مغلوبة
كالاحتلام وهذا الذي قاله قوى في المعنى ضعيف التعليل أما
ضعف تعليله فلا نه ينتقض بالحيض فانه يسبطل الصوم وان
كانت مغلوبة وأما قوته في المعنى فلان الذي اعتمده الا صحاب
في تعليل وجوب الفسل ان الوله منى منعقد و هذا يصلح لوجوب
الفسل لا ليطلان الصوم فان خروج المنى من غير مباشه ونقل الا يسبطل الصوم " ١٥٠/٢ وعبير افي حاشياته

و نقل الا تصارى في أسنى المطالب ٦٤/١ و عبير ، في حاشيت ه على المنهاج عنه في التحقيق تصحيح البطلان.

- (١) النووى ، روضة الطالبين ٣٦٦/٢ وابن حجر ، تحفة السعتاج ١٤١٠ ١٤١٤ -
 - (٢) النووى «المصدرنفسه ،
- (٣) شرط تحريمه ان لا يصله بما قبله وان لا يكون له سبب كقدا و نذر أو موافقة عادة تطوعمه ، ابن حجر ، تحقة المعتاج ٣/١٤٤٨ على والشرواني ، حاشية ٣/٧٤٤٠
- (٤) يريد قوله صلى الله عليه وسلم (اذا كان النصف من شعبان فأمسكوا عن الصوم حتى يكون رمضان) احمد بن حنيل ،المسئد ٢/٢٤ وابو داود ،السنن ٢/٢،٣ وابن ماجة السنن ٢٨/١ه ،والترمذ في ،البامح الصحيح ٣/٥١٠.
 - (ه) النووي ، المجموع ٢/٣٤٤ ، ه٤٤٠

الخامس النية من الليل ،كما قدمنا

فان قيل " لم جعلتم النية في الصلاة ركنا وهنا شرطا ؟

قيل: الجواب عنه 1 ان النية في الصلاة مقارنة للتكبير وهدو منها ،وها هنا النية مقدمة على دخوله في الامساك و منتبع مقارنتهدا له ، فدل على ما قلناه .

السادس: الأطاقية .

وفي الباب قوامسد:

الا ولى و الكفارة واجبة على من جامع في يوم رمضان وعليه القضاء على الصحيح (٦) الا في مسائل :

منهسا: المسافر اذا أفطر بالجساع في سعفر مباح بنيسة الترخس ، وكنذا بغيرهسا في الا مسح من الروضسة لا كفارة عليه ،

⁽١) قالت (لم يرخص في " أيام التشريق ان يصبن الا لبن لم يجد الهدى) البخارى ،الصحيح ٢٤٢/٤.

⁽٢) روضة الطالبين ٣٦٦/٣ وانظر ابن حجر ، تحفة البحتاج ٣٦٦/٣.

⁽٣)

⁽٤) شرط الأطاقة من شروط الوجوب خاصة وجعله الموالف من شروط الصحة الشربيني مفنى المحتاج ٣٦/١ وابن حجر اتحقة المحتاج ٣٦/١ .

⁽ه) قوله في رضان احتراز سن أفسد صوم التطوع والنذر والقضاء والكفارة بالحماع علانً الكفارة انما هي لحرمة رمضان ، النووى ،المجموع ١٤٠٦ ، ٣٤٤/٦

⁽٦) المصدران السابقان ،المجموع ٣٢١/٦ ، ٣٤٤هـ وروشة الطالبين ٣٧٤/٢ والمنهاج "٣٧" والسيوطي ،الا شياه والنظائر ٢٧٤، والأسنوى ،مطالع الدقائق ٢/١٢١ وعبر في المجموع والروضة بالاصح وما هنا موافق للمنهاج ..

ولا إثم م وعليها إن غرتسه

(7)

ومنها ؛ اذا جامع ناسيا لم يفتر على المذهب ولا كفارة عليه ولا أثم، (٤) ومنها اذا كان مريضا يسياح له الفطر وفأصبح صائبا ، ثم أفطر بالجماع،

ومنها : اذا استدخلت المرأة ذكر الزوج وهو نائم أو حالة عنونه الم يأشم، ولا كفارة عليه في / أصح الوجهين ، وجزم بعدم الوجوب مراب عليه البندنيجي في الذخيرة والجرجاني في الشافي والتحرير وصاحب الشامل (٢)

ومنها : اذا أكل ناسيا ، فغن يطلان صومه ، فجامع ففيه وجهان : أحدهما : كما لوتكلم في الصلاة ناسيا ، ثم تكلم عامدا ، لــــم شيطل ، قال النووى في الروضة المعمهما وبه قطع الجمهور الفطر ، كما لو جامع وهو يظن أن الفجر لم يطلع ، فبان خلافسه ، وعلى هذا لا كفارة (٨) ، كما سنذكره (٩) .

ومنها: ما لو أفطر بجماع ،ثم جامع ثانيا في ذلك اليوم ،فلا كفارة

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/ ٢٥٥٠

⁽٢) كأيل أخبرته بفظرها وهي صائبة فعليها الكفارة في مالها وهذا على القول بان الكفارة في الجماع عليه وعليها . النووى ، روض المسابقة الطالبين ٢/ ٣٣٥ والمجموع ٦/ ٣٣٦ ٣٣٥.

⁽٣) الشافعي ، الام ٢ / ٨٥ والرافعي ، الشرح الكبير ١٤٢٦ع

⁽٤) النووي ، المجموع ٦/ ٣٣٥/ والرافعي ، الشرح الكبير ٦/ ٥٤٥٠

⁽٥) النووى،المصدرالسابق .

⁽٦) التووى «المصدرالسابق»

⁽٧) الشرح الكيير ٦/٤٤٤٠

⁽٨) ٣٧٨/٢ وانظر الشافعي الأثم ٢/٥٨ والمحلى ، شرح المنهاج ٢/٠٧- ١٧ وابن حجر تحفة المحتاج ٣/٩٤].

للجماع الثاني () . ومنها: إذا شهد اثنان على هلال شوال ، ثم لم يو البحاع الثاني () . ومنها: إذا شهد اثنان على هلال شوال ، ثم لم يو البحلال والسما مصحية بعد ثلاثين قنينا أول يوم أفطرناه ولا تده بان كونه من رضان ولا كسفارة على من جامع فيه الأنها سقطت بالشبهسسة ، كما ذكره ابن الحداد () والمذهب: لا قضا الكي الروضة () . ومنها و منها الذا جامع عثم جسن () . ومنها : إذا وطئت عثم حانيست أو مائت فقولان الطنهر مجامعا علمانا أن صوحه قد فسد عوجب القضا ولا لو مكث بعد علموم الفجر مجامعا علمانا أن صوحه قد فسد عوجب القضا ولا كسفارة المدم قصده لهتك الحرمة . قاله الماورد ي () . ومنها االمرأة اذا جومعت في ديرها علا كفارة عليها عوكذا حكم اتيان الرجل في الدبر . قاله ابن الرفعة () . أنزل أم لا و بهية مع الانسزال كذلك () .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢٧٨/٢.

⁽٢) الصدرالسابق ٣٤١/٢ .

⁽٣) المصدرتفسه،

⁽٤) المصدرنفسه ٣/٩/٢ وابن القاسم ، حاشية ٣/٢٥) وابن حجر تحفة البحتاج ٣/٤٥٦ والشربيني ، مغنى البحتاج ٢/٤٤٤٠

⁽٥) النووى ٢/٩/٢-

⁽٦) الحاوى ١٨٩/٤ وانظر النووى المجموع ٣٤٠/٦٠٠

 ⁽٧) الكفاية ٢/ ١٣٥ ومعناه لا كفارة على المغمول فيه انظر الشربيني
 مغنى المحتاج ٢/ ٤٤٤ وابن القاسم والشرواني عطاشيتان ٣ / ٤٤٤

⁽٨) قال النووى " وأما اتيان البهيمة في ديرها او قبلها ففيه طريقان حكاهما المعنف والاصحاب اصحهما القطع يوجوب الكفارة فيه وهذا هو المنصوص في المختصر وفيره ويه قطع البغوى وآخرون ، والثاني فيه خلاف مبنى على ايجاب الحد بمه ان اوجهناه وجيت الكفارة والا فلا حكاه الدارى . . قال الماوردي وهذا الطريق غلط الأن ايجاب

ومنها المجماع العرأة اذا قلينا: لا شي عليها (١) . ولو أكبل شاكا في غروب الشمس عنبان أنها لم تغرب عوجب عليه القضاء (٢) الأن الأصل بقاء النهار وتحريم الا كل ولا كمفارة (٣) . ولو ظن أن الفجر لم يطلسه فجامع عثم بان خلاف لا كفارة عليه ووجب عليه القضاء (٤) . ولو أفسد صومه يغير الجماع علم تلزمه كفارة لورود النصفي الجماع . قلل النووى في الروضة : هذا هو المذهب الصحيح المعروف (٥) . والكفارة هنا مرتبة ككمفارة الظهار وهي عنق رقبة عفن لم يجد فصيام شهرين متنابعين عفين لم يستطع فاطعام ستين مسكينا لا لا هله وأولاده المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالما المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالم المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالم المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالم المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالم المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالم المساكين على الصحيح عوهي عن كل يوم صد طعالم المساكين على المساكية على المساكية ال

⁻⁻⁻ الكفارة ليسمرتبطا بالحد مولهذا يجب في وط الزوجية الكفارة دون الحد وسوا في هذا كله انزل أم لا الا أنه اذا قلنا في اتيان البهية لا كفارة لا يقسد الصوم أيضا كما قاله المصنف " المجموع ٢/١٦ وروضة الطالبين ٣٢٧/٢.

واما الصوم فيسيطل سوا أنزل ام لا عقال النووى في المجموع " ولو لاط برجل اوصبى أو أولج في قبل البهيمة أو دبرها بطل صومه بلا خلاف عندنا سوا أنزل أم لا " ٣٢١/٦ .

⁽١) النووى ، الشهاج "٣٧" وابن حجر، تحقة البحتاج ٣٠٠/٥

⁽٢) الجرجائي ،الفروق "٢٢"،

⁽٣) التووى ،المجموع ٣٠٩/٦ ،٣١٠٠

⁽٤) النووى ، المجموع ٣٠٦/٦ وروضة الطَّاليين ٣٧٧/٣ والشيرازى ، المهذب ٣٢٨/٦،

[·] TYY/T (0)

⁽٦) النووى ، المجموع ٦/٥/٦ والشهاج " ٣٧ " وروضة الطالبيسن ٣٤ .

وهل عليه فدية فيما اذا أفطر شعمدا في نهار رضان بغير جماع ؟ وجهان : أصحبها : لا فدية ،بل عليه القضاء (١) ، بخلاف ما اذا أفطرتا المرضع والهامل خوفا على ولديهما ،لزمهما القضاء ،وكذا الفدييية على الا محمد من الروضة (٢) . ويكره للصائم دخول العمام ،كما قاليييه الجرجاني في الشافي ،

القاعدة الثانية 1 من أولج فكره في فرج أو استمنى بيده وهو (٤) (٣) ليس بناس ولا جاهل عافظر الا في مسائل :

منها: الخنثى المشكل اذا أُولِج ذكره في قرج (٥)

ومنها ، اذا استنبى بن أحد فرجبيه ، وظنا ، ان الحكم لا يثبت بمرة لم يفطر فيها / ومنها ، اذا أولج قبل الفجر وخرج النسسى ١٦٦/أ بعده لم يقطبر لتولده بن وقت بهاح

⁽١) النووي مروضة الطالبين ٢/٤/٢

⁽٢) النووى ٣٨٣/٢ وانظر السنهاج "٣٧".

⁽٣) قوله ولا جاهل هكذا الحلق هو وفيره وفصل آخرون قال النووى في المجموع "اذا أكل الصائم أو شرب أو جامع جاهلا بتحريمه فان كان قريب عهد باسلام أو نشأ ببادية بعيدة بحيث يخفى عليه كون هذا مفطرا لم يفطر ، لا "نه لا يأثم فأشبه الناسى الذى ثبت فيه النص وان كان منعال بما للمسلمين بحيث لا يخفى عليه تحريمه افطر ، لا "نه مقصر وعلى هذا التفصيل ينزل كلام المصنف وغيره من الحلق المسألة ولو فصل المصنف كما فصل غيره على ما ذكرناه كان أولى " ٢/٤٢٩،

⁽٤) الصدرنفسه ٦/٢٣، ٢٢٤، ٢٢٨٠

⁽٥) النصدر نفسه ٥٠/٢هـ (٥) وابن حجر ،تحقة البحتاج ٣٩٨/٣

⁽٦) المصدران السابقان المجموع ٣٣٢/٦ والتحقة ٣٠٠/٦ .

القافدة الثالثة : الصائم اذا وصل الى جوفه شي مفطر أفطر به الا في مسائل 🔢

منها ، ما اذا توضيعاً ولم يسيالغ في المضمضية ، فسيقه الما الي جوفه لم يقطر ، وكذا الاستنشاق على المذهب ...

ومنها القافيل دقيقا فوصل غباره الى جوفه لم يقطر الله (٤) وشها و غيار طريق ومنها: غيار جص و شها: الذباب والبصوى انا لم يتعمد ذلك ودخل جوفه من غير اختياره لم يقطر ، قال البغوى ، وأن تعسد فتح قمه لم يقال أن علم الله و السيب منه المال ومنها الله يتعمد الجماع كالناسي على المذهب . ومنها: اذا طلق بشرشه بدهن ، فوصل الى جوفه بتشرب المسام لم يفطر . ومنها: اذا اكتحل ، فوجد علم الكمل في حلقه لم يغطر . ومنها ١١١ اذا أخرج لسانه وعليه ريقه ، ثمرده وبلم ما عليه ، فالا صح لا يغطر ، كما رجمه النووى في الروضة وهو مقتنى ما في منهاجـــه كما

الشيرازي ، المهذب ٦/ ٥١٥ والتووي المجموع ٣١٧/٦ ، وروضية (1)الطالبين ٢٥٦/٢

النووى المجموع ٢ / ٣٢٧ وروضة الطالبين ٢ / ٥ ٥٠٠ . (7)

التصدران السابقان. (4)

المصدران السايقان 🔹 (1)

النووي ، المجبوع ٦/ ٣٢٨-- ٣٢٨ والمنهاج " ٣٥ ". (0)

الشروانب وابن القاسم ، حاشيقان ٣ / ٤ . ٤ . (τ)

تقك م . (Y)

الشافعي ، الا م ٢ / ٨٦ والنووي المنهاج " ٣٥ " وروضة الطالبين (λ)

الشسافعي الصدر نفسه ، والنووي ، المجموع ٣٤٨/٦ . في جميع النسخ لا يضر والمثبت من الروضية . ٣٤٨/١ . ٣٥٣ . • ٣٥٣ . (9)

^(*)

⁽۱) خراج كهيئة الفدة تتحرك بالتحريك قال الا طباء: هي ورم غليظ غير طنزق باللحم يتحرك عسند تحريكه وله غلاف و تقسسل التزايد ، لا نها خارجة عن اللحم، الفيوس ، المصباح المنير "سلع" الازهرى الزاهر " ٣٨٥".

⁽٢) ﴾ ابن حجر عنحقة المحتاج ٣/٤٠٤ والشربيني عمقنى المحتاج ٢٠٤٠٠

⁽٣) التووى ، روضة الطالبين ٩/٢ و٣ وابن حجر ، تحفة الحتاج ٩٠٨/٣

⁽٤) التووى بالمصدر السابق =

⁽٥) النووي = المصدر السابق ، والمجموع ٦/ ٣٢٥ .

⁽٦) في جميع النسخ تركه والصواب ما أثبته كما في مصدر الموالف والمجموع كما يأتى .

^{• &}quot;0 1/Y (Y)

⁽٨) ٢١٤/٦٠ ١٢ ٢ ٣١٤/٦٠ والنووى ذكر في المسألة وجهين احدهما هذا والثاني أُنْ مراعاة الصلاة أولى ولم أجد أنه رجح كما ذكر الموالف بل علل لكل من الوجهين من غير ترجيح والله أعلم.

القاهدة الرابعة : صوم يوم عرفة سينة الا في مسألة وهي : الحاج ، فمستحب في حسقسه الفطر ...

القاعدة الخامسة: افراد صوم يوم الجمعة والسبت والا تحسد مكروه (٣)
الا في مسألة وهي 1 ما اذا وافق عادة له صوصه ، فلا كراهية (٤)
القاعدة السادسية 2 من التزم صوما بالنذر لزمه (٥)

مسائل ا

منها الما التزم عوم الدهر الم يلزمه صوم العيدين وأيسام التشريق (٦) ومنها : صوم رضان وقضاوه الم يلزمه بالتزامه (٢) ومنها : صوم كفارة لزمته ومنها : اذا نذرت المرأة صوم الدهسر افلاؤج منعها من الصوم ولا قضاه ولا قديسة المؤلفان لها قلم تصم لزمهسا القدية اهكذا ذكره الراقعي في الشرح الكبير (٨) ولو المهسرت مسسن العديدة المكذا ذكره الراقعي في الشرح الكبير (٨) ولو الهسرت مسسن العديد في أثناه النهار أو مسن النقاس الم يلزمها الامساك على الصحيح (١٩)

⁽١) النووى = المجموع ٦٠/ ٦ والمنهاج " ٣٧ (" وروضة الطالبين ٢ / ٣٨٧٠٠

⁽٢) النووى ،المجموع ٣٨٠/٦ وابن حجسر ،تحقة المحتاج ٣/٤٥٤ .

⁽٣) المصدران السابقان ،المجموع ٣٩٧/٦ ،والتحفسة ٩٥٠ ، ١٩٥٩ ، ١٩٥٩ ، ١٩٥٩ ،

⁽٤) المصدران السابقان ، المجموع ٢/٣٤) ، ، ٤٤ ، والتجفية ٥٤٠٠

⁽٥) التووى ،المجموع ٦/١٩٩٠

⁽٦) النووى بالمصدر السابق وروضة الطالبين ٣٨٨/٢٠

⁽٧) الرافعي « الشرح الكبير ٢/٣/٦ والتووى « المصدر السايق »

^{*} EYE/7 (A)

⁽٩) النووى ، المجموع ٢٥٧/٦ وروضة الطّالِبين ٣٧٣/٢ ،وعبـــر النووى بالمذهب .

ولو تذرصوم يوم بفأصبح ذلك اليوم مغين عليه اغماء (1) مرض وكان نواه ليلا ، صح صو سه (٢) يخلاف أغباء المجنون (٣) ،كما ذكره البندنيجي ليلا ، صح صو سه (٤) يخلاف أغباء المجنون (٤) لم والفرق بينهمسسا ٢٦/ب في تعليقه عن نص الشافعي في رحمه الله والفرق بينهمسسا ١٦/ب أن اغباء المرض ليس بنقص ، لا ته لم يزل التكليف ،ويجوز على الائبيا (٥) لا شد شبيه (٤٠) بالنوم ،وليس كذلك أغباء الجنون ، لا "نه نقص ، ألا ترى أنه يزيل التكليف رأسا ولا يجهوز على الائبيا (٢) م قلذلك لم يبطل الصوم الله ينيل التكليف رأسا ولا يجهوز على الائبيا (٢) م قلذلك لم يبطل الصوم الله المناه المنا

⁽١) الاغما و زوال الاستشمار مع فتور الا عضا . النووى المجموع ٢ / ٢ ٢ .

⁽٢) هذا اذا أفاق لحظة من النهار على الا تظهر عندهم قان استعفرق جميع النهار يطل الصوم ووجب القضاء .

الشاشي محلية العلما " ١٧١/ والنووى ، روضة الطالبين ٣٦٦/٢ والمجموع ٣٤٦/٦ ، وابن حجر متحفة المحتاج ٣١٤/٣ عدا؟ ، والمجويني مالفروق " ١١٣"

⁽٣) الجنون: زوال الاستشمار من القلب مع بقا الحركة والقوة في الا عضا النووى ، المجموع ٢٢/٢ ، فيبطل صومه الشاشي ، حلية الملما ٩ ٣٤٧/٣ والمجموع ٣٤٧/٦ والمجموع ٣٤٧/٦ والسجواني وابن القاسم ، حاشيتان ٣١٦/٣ والمجموع ٤١٦/٣ .

والشرواني وابن القاسم محاشيتان ٢١٦/٥ . وعلى وابن القاسم محاشيتان ٢١٦/٥ . (٤) هذا على الجديد والقديم لا بيطل كالاغباء مالشاشي محلية العلماء (٤) هذا على الجديد والواقعي مالشرح الكبير ٢/٥٠٥ .

⁽٥) عن عبد الله بن عتبة قال (دخلت على عائشة فقلت : الا تحدثيني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت بلى ثقل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلى الناس ؟ قلنا : لا هم ينتظرونك قال ضموا لى ما في المخضب قالت ففعلنا ، فافتسل فذ هب لينو فاغى عليه ثم أفاق فقال صلى الله عليه وسلم : أصلى الناس ؟ قلنا = لا هم ينتظرونك يا رسول الله ، قال : ضعوا لي ما في المخضب ، قالت: فقعد فاغتسل ثم ذ هب لينو فاغى عليه "الخ البخارى = الصحيح فقعد فاغتسل ثم ذ هب لينو فاغى عليه "الخ البخارى = الصحيح

⁽٢) في جميع النسخ "شيه ".

⁽٧) الشيرازى ، المهذب ٢٥٤/٦.

قال : وهذا هو مذهب الشافعي الذي لم يصح غيره مفدل على الغرق بينهما .

القاعدة السابعة : خروج المنى باليد مقطر للصائم (1) الا في مسألة وهي : اذا حك الصائم ذكره فأمنى ،لم يقطر على الاصّح مسن شرح المهذب ، لا ته تولد من مباشرة مباحسة (٢)

القاعدة الثابنة 1 كل عبادة جازت النيابية في فرنها كالصد قية في جائزة في نقلها مطلقا (٣) الا في مسألتين : احداهما : الحج والعمر بشرطهما (٤)

السألة الثانية الصوم ، فانه تجوز النيابة فيه في الفسرض على القديم وهو المختار ، كما قد منا ذكره ، ولا يجبوز في النفل من غير خلاف اذكره النووى في شرح المهذب (٢) . فاذا قلنا : [. (٨) صحية صوم الولى عنه بشرطيب

⁽١) النووى ،المجموع ٢/٢٦ ، ٣٤٦٠ وروضة الطالبين ٢/١/٣٠٠

[·] ٣٢٢/٦ (7)

⁽٣) الشيرازى ،المهذب ٢/٦ (والنووى ،المجموع ٦/ ١٦٥ ، ٢٤١ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤/٧ . وابن حجر ،تحفة المحتاج ٣٤٤/٣ ، ٣٤٥٠ .

⁽٤) شرط النيابة في فرض الحج عن الميت اذا مات وعليه حجمة الفرض ، وفي حق الحيمي اذا كان لا يقدر على الثبوت على الراحلة الا بمشقمة غير معتادة كالزمن والشيخ الكبير «الشيرازى ،المهذب ١٣/٣ «١٣/٢ وروضة الطالبين ١٣/٣»

⁽٥) النووى ،المجموع ٦/٨٢٣ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠٠

⁽T)

^{·117/}Y (Y)

⁽٨) تكملة يتم بها الكلام، (٩) في جميع النسخ "بصحسة".

بعد موتم قبل التمكن أوبعده فلا ببل يخرج من تركته لكل يوم مد من طعام، نصطيه الشافعي _ رحمه الله _ في القديم والجديد ، كما رواه الترمذي (٢) _ رضي الله عمنه .

⁽۱) هذا اذا فات يغير عذر وفعليه الكفارة على الجديد والتدارك علي القديم و فان فات يعذر فلا تدارك ولا اثم و العلى و المسرح المنهاج ٦٦/٢ و

⁽٢) قال السعلى "وفي القديم يصوم عنه وليه اى يجسوز له الصسوم عنه ويجوز له الاعلمام "المصدر تقسه ..

٣) الشافعي "الائم" ٢/٨٨٠

⁽٤) قال الترمذى "وقال مالك وسعفيان والشافعي : لا يصوم أحد عن أحد عن أحد "ولم يتعرض لقديم أو جديد ، السنن ٩٧/٣.

(بابالاعتكسساف)

هو في اللغة : لزوم حيس البرا نفسه (١) .

⁽¹⁾ الازهرى ،الزاهر "١٦٨" الفيوس ،البصباح البنير "عكف ".

⁽٢) كيفايية البنيسه ٢/٤٤١ ، والمطلب العالى ٢/٠٧- ٢١،٧١٠

⁽٣) النووى ، روضة الطالبيسن ٢/١٨٣ والمجموع ٦/٥٧٥.

⁽٤) البقرة يـ ١٢٥٠

⁽٥) في جميع النسخ عن ابي داود .

⁽٦) في مصادر الحديث فعد ثته .

⁽٧) داراسامة بن زيد أى التي صارت بعد ذلك له الأن اساسة اذ ذاك لم يكن له دار مستقلة بحيث تسكن فيها صفية ، ابن حجر فتح البارى ٢٧٩/٤ ، قال ابن حجر لم أقف على تسبيتها في شيء من كتب الحديث الا ان ابن العظار في شيح العبدة زم انهما أسيد بن حضير وعباد بن بشرولم يذكر لذلها مستندا "المصدر السابق .

فقالا : سبحان الله يا رسول الله ! قال : ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الله عليه الله الله يقد أن يقدف في قلوبكما شرا أو قال شيئا) ([] وقال صلى الله عليه وسلم 1 (من اعتكف فواق (٢) ناقمة فكأنما أعمال نسمة) (٣) .

وله أركان أربعسة :

الركن الأول: الليث في المسجد ، وهو ما زاد على طمأنينسية (٦) الصلاة قائما وقاعدا ومترددا (علام على طبأنينسية (٦) وأبي حنيفية (٦) أنه لا يجبوز أقل من يوم -

الركن الثاني : النية ،كالصلاة ،فينوى في الندر الفرضية ليمتاز (٢) . عن النفل .

⁽۱) البخارى ،الصحيح ٢/٦٣٦-٣٣٦ ومسلم ،الصحيح ١٥٦/١٤ ، وأبو داود ، و السنن ٣٣٣/٢.

 ⁽٢) الفواق يضم الفا وفتحها الزمان الذي بين الحليتين . وقال ابن فارس الفواق الناقسة رجوع اللين في ضرعها يعد الحلب الفيوس ، النصباح المنير "فوق " وابن الا تير ، النهاية في غريسب الحديث "فوق ".

⁽٣) قال ابن حجر في تلخيص الحبير "العقيلي في النعفا من عديث انس انس بن عبد الحبيد ... وأنس هذا منكر الحديث ، وفي الباب عن ابن عباس واخرجه الطبراني في الأوسط ... ولم أر في استاده ضعفا .. وفي المتن نكارة شديدة " ٢٣١/٢.

⁽٤) علنووى ، روضة الطالبين ٢/ ٣٩١ والانصارى ، أسنى المطالب (٣٣/) .

⁽ه) المدونة ١/٥٦ والدردير ، الشيخ الصفير ٢٢٦/١ والشيخ الكبير ١/١٥) والدسوقي ، حاشية ١/٥١٥.

⁽٦) المرفيناني ،الهداية ١٠٦/٢ وابن الهمام ،فتح القدير ١٠٦/٢٠٠ وابن عابدين ،هاشية ٢/٢٤عــ ٤٤٣.٠٠٠

⁽٧) النووى ءروضة الطالبين ٢/ ٣٩٥٠

الركن الثالث ، المعتكف ، وله شروط أربعة :

أعدها و الاسلام والعقل والنقاء / عن الحيق والجناية الهوكذا ١/٦٠ من به جراحية نضاخية (٢) ..الا ما استثنى من أنه صلى الله عليه وسلم يحل له الجلوس في المسجد جنيا ،لما روى الترمذ ي عن عطيية عن أبي سعيد برضي الله عنه ب قال قال رسول الله على الله عليه وسلم : إ يا على : لا يحل لا حد يجلس في هذا المسجد جنيا غيرى وغيرك) (٥) . قال الترمذي : حديث حسن غريب (٦) . قال الرافعي : ولا ينسبح الكافر الجنب بن اللبث فيده (٢) ، وينع من مس المصحف ،كما ذكره النسوو ي ألكافر الجنب بن اللبث فيده (٩) ، وينع من مس المصحف ،كما ذكره النسوو ي شرح المهذب (٩)

⁽١) النووي ، روضة الطالبين ٣٩٦/٢ المنهاج "٣٨".

⁽٢٠) ناين مجر أيتحقة المعتلج ٣ (٢٠)

⁽٣) أبو الحسن عطية بن سعد بن جنادة العوقى الجدلى القيسى الكوفي روى عن ابي سعيد وابي هريرة ت ١١١ وقيل ١٢٧ ، ابن حجر ، تهذيب التهذيب ٢٢٤/٧ والذهبي ، الكاشف ٢ / ٢٦٩٠٠

⁽٤) في (ر) يجنب ، وكذا في سنن الترمذي ،

⁽٥) قال على بن المنذر: قلت لضرار بن صرف : ما معنى هذا الحديث؟ قال : لا يحل لاحد يستطر قده جنها غيرى وغيرك ،الترسدى الجامعالصحيح ٥/٠٠ وانظر ابن حجر ، تحفة المحتاج ٢٧١/١

⁽٦) المصدر السابق ، وانظر النووي عالمجبوع ٢/ ١٦١٠

⁽٧) هـندا الذي ذكسره عن الرافعسي اصح الوجهين عهده في الشرح الكبير ١٣٦/٤-١٣٧٠

۲۷۲/۱ وانظر ابن حجر ، تحفة البحتاج ۲۷۲/۱

⁽٩) أي عدم شمالكافر من الليث في السجد ،

عدم منعسه (۱) من قراءة القرآن ، ويجسوز للمستحاضة ان أمنت التلويث؛ كما قاله الماورد في الله عنها سـ قالت ا اعتكت امرأة مع النبي صلى الله عليه وسلم من أزواجسه (۱) وكانت تسرى الصفرة والحسرة ، وربما ونمعنا الطست تحتها وهي تصلى) (٥) .

قال ابن الرفعية : وفي هذا دليل على جواز اخراج الدم بالغصيب

الركن الرابع ۽ اليمتكيف فينه ...

وفي الباب قواعد:

الا تُولَى ١ البيع والشراء مكروه في المسجد للمعتكف وغيره وان قل الا في مسلماً له وهلي ١ ما اذا اشترى لفرورة الحاجة ١ كما ذكلمروه النوى في البويطى - النووى في الروضة (٩)

⁽۱) ذكر القليوبي انهم عبروا في الكافر بعدم المنع من القراءة ولم يعبروا بالجواز لبقاء الحرمة عليه ، لا تنه مكلف بفروع الشريعة حاشية ١/٥٦ والشرواني ، حاشية ٢٧٢/١ .

⁽٢) ابن عجر ،تحقة المعتاج ٢/٢/١ والانصارى ،أبنى المطالب ٢٧/١ والشرواني ،حاشية ٢/٢/١ قال ابن حجر "وخرج بالقرآن نحو التوراة ... وبالمسلم الكافر فلا يمنع من القراءة ان رجى اسلامه ولم يكن مصاندا".

⁽٣) انظر النووي ، المجموع ٢٠/١ ه واين حجر ، قتح الباري ١٢/١ ، ٠

⁽٤) هي أم سلمة ، ابن حجر ، فتح الباري ٤ / ٢٨١٠

⁽٥) البخاري ،الصحيح ١٨١/٤،

⁽٦) انظر الراقعي «الشرح الكبير ٦/٤٨٤ والنووى « روضة الطالبين ٦/٠) . ٣٩٣/٢

⁽٧) النووى ، روضة الطّاليين ٣٩٨/٢.

⁽٨) الراقعي ،الشرح الكبير ٤٨٣/٦ ،والتووى ،المجموع ٢٩/٦ ٥٠٠١ ٥٠٠

⁽٩) ٣٩٣/٢ و عيارة النووى في الروضة "الا بحاجة " ولم يجمع بينها وبين الضرورة .

القاعدة الثانيسة : الجماع في المسجد حرام على المعتكف وغيره وجميع المياشرات بالشهوة (۱) الا في مسألة وهي : ما اذا جامع ناسيا أو جاهلا بالتحريم علمدم قصده هتك حرسة المسجد (۲) ولا يجسو ز نفرح (۳) المسجد بما مستعمل وان كان طاهرا علان النفس تعافسه ذكره في التهذيب (٤) ويجسوز الفصد والعجاسة في المسجد بشرط أسسس التلويث والا ولي تركسه (۵) ولا يجسوز البول في المسجد في انا وغيسره وان أسن التلويث ، كما قطع به صاحب التتسة (۲).

فان قال قائل : ما الفرق بين هذه البسألة وبين المجاسة ، لأن كل واحد منهما نجاسمة تفعل في السجد ، وقد جوزتم الحجامة فيسمه ولم يجمئز البول وان كان يأمن فيه التلويث ال

قلنا : الغرق بينهما أن البول فعل قبيح وفيه كثيف المورة ولا نه لا يجوز استقبال القبلة فيه كما هو مذ كور في بابه بشرطه (٢) فدل على الفرق بينهما (٨)

⁽١) النووى ،الحجوع ٦/٦ه وروضة الطالبين ٣٩٢/٢٠

⁽٢) الشيرازي، المهذب ٢/٦٥ والنووى ، روضة الطَّالبين ٢/٦٦٠

⁽٣) رشه بالما " الغيوس ، المصباح المنير " نضح ".

⁽٤) النووى غروضة الطالبين ٣٩٣/٢ وابن حجر متحقة المختاج ٣٩٦/٣.

⁽٥) النووي ، المصدر السابق وصرح في المجموع بكراهمته في انا ٢ / ٢ ٩ ٩ ١٧٥

⁽٦) المتولى ٣/٧٧٠

⁽٧) شرط عدم الجواز في الصحرا الا يكون حاجة ـ كربح في جهة القبلة ...
والا يكون ساتر ،وفي البنيان ألا يكون معدا لذلك اذا لم يقرب منده
على ثلاثة اذرع أو كان أقل من ثلثى ذراع بالبحلى ، شرح المنهاج
١٦٤٠ وابن حجر ، تحفة المحتاج ١٦٣/١

⁽٨) الرافعي ،الشرح الكبير ٦/ ٤٨٤ والتووى ، روضة الطالبين ٣٩٣/٢ والتووى ، روضة الطالبين ٣٩٣/٢ والانصارى ،أستى المطالب ١/ ٥٣٥٠

القاعدة الثالثة : لا يكره للمعتكف وغيره أن يكتب أو يخيط وماأشبه ذلك في السجد الافي مسألة وهي ، ما اذا جعلها حرفته فيسه كره ولم يسبطل اعتكافسه (٢) خلافا لبا في القديم .

القاعدة الرابعة : من نذر اعتكافا متتابعا لزمه ولم يجرز ل____ الخروج من معتكفسه ، فان خرج انقطع تتابعه ويطل اعتكافسه ، وعليسسه الاستئناف الاني مسائل ا

منها ، اذا خرج لقضا الحاجة على العادة ،لم ينقطع تتابده، ه (۷) فان تأنی غیرعادتسه ، / پطل اعتکافسه ، ذکره النووی من زیاداتسسه ۲۲/ب في الروضية عن صاحب البحر (١٠) . وله أن يتوضأ في علريقيه اذا خسرج لحاجبته ،وليس له الخروج ليتوضأ خداج السلجد ، فان خرج ليتوضأ ياكم اعتكافه في الأصبح ، همذا اذا أمكمن في المسمود ،

النووي ، روضة الطَّاليين ٢٩٣/٢ والمجموع ١٧٦/٢٠ (1)

النووى ، روضة الطالبين ٣٩٣/٢ والانصارى ،أسنى المطالب ١ ٢٤٠٠ (7)

نقل النووى في الروضة عن القديم إنه اذا اشتغل بحرفة بطل اعتكافه (4) وقيل بطل المنذور ٣٩٢/٢ ـ ٣٩٣ والمجموع ٣٢/٦ ٥٠

المصدران السابقان ،الروغة ٢٩٩٩/٢ ووالمجموع ١٠٠٠، ووالانصاري، (°E) فتح الوهاب ١ / ١٣١٠

قوله على المادة اشارة الى أحد الوجهين فينن كثر خروجه للحاجسة ر (0) لعارض يقتضيه ، فاصح ألوجهين انه لا يضر نظرا لجنسه والثاني : أن الله يضر لندوره = النووي ، روضة الطالبين ٢/٣. ٤٠٠

الشافعي ، الأم ٢ / ٩ ، والنووي ، روضة الطالبين ٢ / ١٠٥ ، وسيأتي (1) ذكر أُحكام قضاء الحاجية.

في الأصُّل "يأبا " وفي (س) "تأتا "، والصواب ما أثبته كما في مصدر الموالف. الموالف. وذكر انه المذهب، (Y)

⁽人)

النووى ، روضة الطالبين ٢/٥٠٤ والمجموع ٣/٦٠٥٠ (9)

وشبها: اذا خرج ناسيا . وشبها الذاكان مكرها لم ينقطع على المذهب (٢) بوينبغى أن تلحق هذه المسائل ما "اذا دعاه أبيواه أو أحدهما لمضرورة شرعا، وقلنا: تجبب الطاهبة وجبولم ينقطلي التتابيع، وشبها: اذا تعين عليه أدا شبادة عند تأديبها الكال وشبها: اذا تعين عليه أدا شبادة عند تأديبها الكال وشبات: مو ذن المسجد الراتب بخلاف غير الراتب . وشبها: اذا خرج لا قالي العرأة للعدة الم ينقطع على المذهب . وشبها الذا خرج لا قالي العرفة للعدة الم ينقطع على المذهب . وشبا الذا خرج لا قالي العرفة للعدة الم ينقطع أو ببينة فلا على المددهب "وهذا يضلاف ما اذا وجب عليه الكروج للجمعية الخصر لها انقطع تتابعه.

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٢/٧٠ والشا فعي ، الائم ٢/٣٠ .

⁽٣) المصدران السابقان ءالروضة ٢/٨٠٤ والا م ١٩٢/٠٠

⁽٣) في جميع النسخ "بما " والصواب حذف الها ،

⁽٤) النووى ،رونمة الطالبين ٢ / ١٠٤ والسجموع ٦ / ١٥٥ قال فسي الرونمة " وان تعين الداو ها نظر ان لم يتعين عند التحمل بطل

على المذهب ، وقبل قولان ، وان تعين فان قلنا اذا لم يتعين لا ينقطع فهنا اولى والا فسوجهان قلت أصحهما لا يسبطل ".

⁽٥) أى لا يسبطل الخروج الى المنارة الخارجـة عن رهـــة مسجد الاعتكاف. الشيرازي ، المهذب ٦/٥٠٥ وابن حجر ، تحفة المعتاج ٤٨٣/٣.

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ١٩٧٦ والشافعي ، الاثم ١٩٣/٢.

⁽٧) النووى ، روضة الطِالبين ٢/ ٠٤٠٩

⁽٨) المصدر السابق والمجموع ٢/٣ ٥ ه

⁽٩) الرافعي ،الشرح الكبير ٣٢/٦ ه والنووى ،روضة الطالبين ٢ / ٥٠٥ والمجموع ٦ / ٥٠٥ وذكر النووى انه يجوز الخروج للأكل على الصحيح المنصوص وللشرب اذا لم يجده في المسجد فان وجده لم يجسز الخروج على الأصبح .

ومنها ١ المرض الذي يشق معه القيام في المستجد . ومنها ١ الخروج لما شرطه فيه من ضرورة دينية أو دنيوية مطلوبة شرعا للضرورة ... ومنها ١ الخروج للغائط أو البول ءولا يكف في سقاية المعتكف الا لتفاهش البعد " ، ومنها : الخروج للأغما " ، ومنها : الجنون كذلك . (*) ومنها : الخروج للأغما " (*) (٢) ومنها : اذا خاف ظليم " . ومنها : اذا خاف ظليم " . ومنها: اذا هدم المسجد ولم يتمكن من الاعتكاف فيسم .

فان قال قبائل : ما الغرق بين هذه المسألة وبين ما اذا وجب عليه الخروج لا دا * شهادة وما شابهها من الصور ! .

النووى ، روضة الطالبين ٢/٨٠٤ والشاقعي ،الام ٢/٩٠٠ (1)

هكذا المبارة ولوقال وشها الخروج لما شرطه فيه من حاجسة (1) دينية أو دنيويسة غير منافيسة لمقصود الاستكاف ، فالموالف قال خرورة وليست مقصودة اذ يجهوز الخروج لما لا يخالف مقصود الاعتكاف كالمهاح مثلا ..

انظر الشافعي الائم ٢/٠٥ والتووى مروضة الطالبين ٢/٢٠٤_ ٠٨١/٣ والقليوبي محاشسة ٢/١٨٠

تقدم هسذا وسسيأتسى فيما بهسد وسأطق عليسه هناك حيث فيه (4) غسنية صاهنا،

النووي ، روضة الطالبين ٣٩٧/٢ والمجموع ١٧/٦ ٥٠ 48)

النووي ، المجموع ١٧/٦ هـ ١٨ ه والشا قمى ، الا م ٩٣/٦ . (0)

النووي مروضة الطالبين ٢٠٨/٢ = (1)

النووى والمصدر السابق والشافعي والأم ٩٢/٢٠ في جميع النسخ طالم. في جميع النسخ طالم. الشافعي والأم ٢/٠٠٠ (Y)

^(*) (A)

أى باللان التتابع بسبب الخروج للجمسة. (9)

قبل الفرق بينهما أن في الجمعة كان له أن يعتكف في الجامع ، فلما قصّر باعتكافه في المسجد كان مقصرا ، فلهذا قلنا: يبطل اعتكافه على الا عليه الا عليه الله الشهادة ، لا تنها غير متعينية لوقت ، فلهذا لم ينقطع التتابع الفدل على الفرق بينهما ، هذا اذا كان اعتكافه المنذور أقل من أسبوع ، فله أن يسبتدى به من أول الا سيبوع حيث شا من المساجد ، وان كان أكثر من ذلك وجسب عليه أن يسبتدى باعتكافه في الجامع ليسلم من خروجه من الاعتكاف ، فان عين في نذره غير الجامع أوكان المنذور أكثر من أسبوع لم يخسرج عن نذره الا اذا مرض الجامع أن المنذور أكثر من أسبوع لم يخسرج عن نذره الا اذا مرض فتسقط عسبه الجمعية أو بعثان تركيسا بساصيا (٣) ويدوم طلبيس اعتكافه (٤) . ولو أحسرم المعتكف وأدركه الوقوف لزمه الخسروج العكافية بنية جديدة (٥) . ولو نذور اعتكافه واستأنف يعد فرافه مسببين العجة بنية جديدة (٥) . ولو نذور اعتكاف شهر من سينة كذا ، نظهر العجة بنية جديدة (٥) . ولو نذور اعتكافها و شسرط أنه اذا

⁽١) الشيرازي ،المهذب ١٣/٦ه والنووي المجموع ١٣/٦ه.

⁽٢) هذا على ان غسير الثلاثية يتمين بالتميين ، المحسلي ، شرح المنهاج ٢/٢/٠

⁽٣) أى ان امره دائربيسن حالين ان يمرض فيكون عذرا لــــه في ترك الجمعسة أو لا يمرض ويكون توك الجمعسة معصيــــة ويدوم على نذره وأُوفى كلا سمه بمعنى الا والاستثناء منقطــــع لا تحاد الحكم ــوهو عدم الخروج في المستثنى والمستثنى سنه .

⁽٤) النووى ، روضة الطَّالبين ٢/٩٠٤ والمجموع ٦/١٤٥٠

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٢/٩٠٤ والشافعي، الائم ٣/٣٠٠

⁽٦) المصدران السابقان ، الروضة ٢/٠/١٠

⁽١) النووى = روضة الطالبين ٢/٠١٤ وابن حجر ،تحفة المحتاج ٢/١/٧٤ =

⁽٢) النووي ءالمصدر السابق ٢/٣٠٤ والشاقعي ءالائم ٢/٠٩٠ و . .

⁽٣) قوله و في معناه بعد ان ذكر حكم الخروج لصلاة جنازة أو عيادة مريض و ليس خوف اللص والحريق في معنى الخروج لصسلاة جنازة أو عيادة مريض عند المأورد ى بل الخروج لخوف لصأو حريق فسي معنى المرض الذى يشق معسه الخروج حيث كل منها لا يقطسع النتايع ، انظر الرقم الآتى .

^(؟) قال الماوردى في الحاوى "وفي معنى البريض من خرج لخوف لص أو حريق فاذا زال خسوفه عاد الى الاعتكاف و بنى عليمه على العربية على المرواني وابن القاسم عماشيتان ٢٥٠/٤.

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٢/٦٠٠٠

⁽٦) المدار السابق ٣٩٧/٦ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٣/٤٧٤ ـ ٥٤٧٥

⁽٧) أى بالارتداد

⁽٨) الجويني ،الفروق "١١٤" والنووى ،المجموع ١٨/١٥ - ١٥ وروضة الطالبين ١٨/٢- ٣٩٧ - ٠٣٩٧

⁽٩) الحرجاني ،الفروق "٢٥" والنووى ، روضة الطَّالبين ٢ / ٣٩٧٠

أو لصديقه داريجوار اليسجد ، فهل يمنع سقاية داره البعيدة أو لا ؟ نظر ان كانت يعيدة متفاحسية البعد ، منع منها على الاصح الم فان لم يكن في طريقه موضعاً وكتان ، ولكن لا يليق يحاله لقفاء هاجته كدار لغيره ، جازله الذهاب الى داره وان بعدت الم ولونذر الاعتكاف مدة نهارا لم يلزمه ليالى الا يام ، كما نص طيه في الأم (٣) خلافا لا يسسسي حنيفة (٤) ـ رحمه الله ـ ،

والموالف فكر ما يتعلق بقضا الحاجة في مواضع ثلاشهة في واضع علاشهة في في مواضع علائلة وصورها

في هذه المواضع لكنه لوجمعها في موضع واحد ووفي جميع صورها باحكامها لكان اجمع للذهن وأوفق بالتحصيل غلو قال مثلا "منها اذا خرج لقنا الحاجة لم ينقطع تتابعه ولو كان للمسجد سقايسة أو لصديقه دار بجوار المسجد فهل ينبع سقاية داره البعيدة أو لا ؟ نظران كانت يعيدة متفاهشة البعد منع منها على الائمح فان لميكن في طريقسه نوضع أو كان ولكن لا يليق بحاله لقنا احاجته كدار لغيره جاز له الذهاب الى داره وان بعدت ، وبهذا يعتبع التكرار ويستقيم الكلام مجتمعا ...

⁽⁽⁾ النووى ، المجموع ٦/١٠٥ وابن حجر ، تحقة المحتاج ٤٨٠/٣ ــ ٤٨٠٠٠

⁽٢) الشيرازي ،المهذب ١/٦ ٥٠٠ ٥٠٠ ٠

⁽٣) الشاقعي ءالام ٢/١٦ وانظر الثووى عروضة الطالبين ٢/ ١٠٠٠

⁽٤) المرغيناني ،الهداية ٢/١١٢ وابن الهمام ،فتح القدير ٢/١١٢،

(كتابالمسيج)

الأصل فيه كتاب الله عزوجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فأما الكتاب فقوله تعالى إ وأتبوا الحج والعبرة لله إ (1) ، وقوله تعالى إ ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا إ (1) ، وقوله تعالى إ إ وأن ن في الناس بالحج يأتوك رجالا إ (3) قيل ، ان ابراهيم عليله الصلاة والسلام صعد البقام فقال : أجيبوا داعى الله ، فأجيب حتى النطف في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، فكل من حج ولبى ، فانسا أحسا أحساب دعوة ابراهيم عليه السلام (3) . فقد دل كتاب الله عزوجل على وجوب الحج على أستاع اليه سبيلا .

والاستااعة _ هي الزاد والراحلة _ وسيأتي ذلك (١) (٨) ونص الشافعي _ رحمه الله _ في الأم والا سلاء جميعا ، أنسه اذا كان قادرا على المشي واجدا للزاد غير واجد للراحلة أحببت له أن يحسج ،

⁽١) البقرة: ١٩٦٠

⁽۲) آل عبران ۱۹۲۰

⁽٣) الحج: ٢٧٠

⁽۶) الطبرى ،جامسعالبيان ۱۲ /۱۶۶ ــ ۱۶۵ وابن كثير ،التفسيسر ٥/ ١٥ هـ قال ابن كثير : " هذا مضبون ما روى عن ابن عبساس ومجاهسه وعكر منة و سنعيه بن جنيير وغير واحمد مسسن السلف "،

⁽٥) تكلة من (ر) وهي ساقطة من سائر النسخ ،

⁽٢) الشافعي ،الا م ١٩/٩ .

الموالف ذكران الاصل في الحج الكتاب والسنة وذكر الدليل مسن
 الكتاب ولم يذكر من السنة شيئا ...

فان لم يفعل فلا شي عليه (()) ه قال القاضي أبحوعلى ـ رحمه اللـــه ـ في تعليقسه : والمرأة والرجل في ذلك سوا ، وهو على التراخى الكـــن الا في تعليقسه : والمرأة والرجل في ذلك سوا ، وهو على التراخى الكــن الا في تعليقسه الله ويه قال الا وزاعي (٢) والشـــورى ، قال الا وذهب مالك (٢) ـ رحمه الله ـ وأبو يوسف (٢) الى أنه على الفـور ،

وانظر الحطاب ، مواهب الجليل ٢ / ٢١) وابن رشد ، المقدمات ، وانظر الحطاب ، وقال الدسوقي "القول بالفورية أرجح " حاشية ٣/٢ والقرطيي ، احكام القرآن ٤/٤١٠ .

^{+99/4 (1)}

⁽٢) النووي ،البجموع ١٠٢/٧ وروضة التأاليين ٣٣/٣.

⁽٣) الثووى ،المجموع ٢٠٣/٧.

⁽٤) المصدر نفسه ،

⁽ه) في (ر) زيادة "الا ان يجتمع عليه من حجمة الاسلام حجمة القضاء فوجبت عليه المبادرة الى فرض الاسلام الأن القضاء يجب على الفضل فأوجهنا حجة الاسلام لوجوب القضاء وكذا من عضب يعدما أيسر فيجب عليه على الفور على الصحيح ".

⁽٦) ذكر البوالف ان مذهب مالله ان المعج على الفوروفي الفوريـــة والتراخي خلاف الا اذا خاف الفوت فالجميع على انه على الفور والتراخي خلاف الا اذا خاف الفوت فالجميع على انه على الفور ويعصس قال الخرشي " وفي وجوب الاتيان بالحج في أول عام القدرة ويعصس بتأخيره عنه ولو غن السلامية وهو الذي نظم العراقيون عن مالك وشهره القرافي وابن بزيزة أو لا يجب الاتيان به على الفور بلوجوبه على التراخي لخوف الفوت وشهره الفاكهاني ورأى الباجي وابن رشد والتناسير والتلمساني وفيرهم من المغاربة انه غاهر المذهب خلاف في التشهير اما عند خوف الفوت فيتفق على الفوريـة " ٢٨٢/٢ .

⁽Y) المرفيناني ،الهداية ١٣٣/٢ والبابرتي : شرح العناية ١٢٣/٢ والكاساني ،بدائع الصنائع ١٠٨٠/٣.

واحتج من نصرها بيا روى عبدالله بن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من أواد الحج غليتعجل) () فأمر يتمجيله كالصوم . قالوا : ولا ته اذا مات ولم يكن قد حج ،لم يخل من أحسـ لمرين : اما أن تقولوا بالاثم أو لا اثم ، قان قلتم : لا اشم ، فقد أسقطتم وجوب الحج ، لا أن عا لا يأثم يتركه هو المندوب ، وان (٢) قلتم ؛ بالاثم ، فقد سلمتم أنه واجب على الفور (٣) و بدليل قوله تعالى في ولله على الناس حج البيت في ، فأمر بذلك ، والا مر يقضى / الوجوب على الفسـور ، (٤) قال ؛ والجواب عن ذلك وصحة ما ذهبنا اليه أن الا مر اذا ورد لم يقتضى المفور بدليل الهواب عن ذلك وصحة ما ذهبنا اليه أن الا مر زمنا معينا ، وانـــا المؤر بدليل الهوله أن الا مر زمنا معينا ، وانـــا وسما المؤر بدليل الموله أن الله عليه وسلم قال : (من أواد الحج فليتمجل) . وحديث ابن عباس ـ رضي اللــه عنها : أمره بالتمجيل اذا أواده ، فعلقه (٢) باوادته ؛ وما كان معلقـــا علياد تمه المناهد في الغور ، اذ لو كان لما أخره بعد وجو بــــه (٨)

⁽۱) ابن حنيل ، المسند ۱/۱۱ ، ۳۲۳،۲۳۵ ، ۳۵ وايو داود . السنن ۱/۱۲ وابن ماجة ، السنن ۹۳۲/۲.

⁽٢) في جسيم النسخ "فان ".

⁽٣) التووى ، البجموع ١٠٣/٧٠

⁽٤) ابن عبد الشكور مفواتح الرحموت ٣٨٧/١ والشنقيطي منشر البنود ١٥٠/١

⁽ه) في الأصل ، (س) "لي "،

⁽٦) الآمدي ءالاحكام ٢/٥٦٢ والشوكاني ءارشاد الفعول ٩٩...١٠

 ⁽٧) في الأصل ، (س) "فعله "والمثبت من (ر) .

⁽ A) أجاب التووى عن الحديث بأنه ضعيف وبما أجاب الموالف به ... المجموع ١٠٧/٧٠

قالوا: فريضة الحج نزلت في سنة ست أو سبع . قلنا: لم يختلف في قوله تعالى في وأتبوا الحج والعبرة لله في . نزلت في سنة ست . قالوا: لعم ، نزلت فريضة الحج سنة ست (٢) ، وانبا لم يحج النبي صلى اللسه عليه وسلم ، الأن مكية كانت دار شرك ، فكان سنوعا سنها (٣) . قيل : ليس كان سنوعا الا عضر ومنع الفصالح القوم على أن يعتبر سنة سبسح وهي عبرة القضاء (٥) الفلالك سبيت به ، فجاء واعتبر ولم يحج ، فلو كان على الفور لحسج الفي سنة ثبان فتح مكة (٦) ود خلها وأسر علسسس على الحاج عبتاب بن أسيد (٢) و فحج يها

⁽١) البخارى ، الصحيح ١٦/١ ١٦/ ومعلم الصحيح ١١٨/٨ (١-١٢٠٠

⁽٣) الآية نزلت سنة ست ولكن العلما "مختلفون هل الحج فرض بها أو بغيرها ؟ قال الحالب "الذي نزل في سنة ست توله تعالى "واتبو الحج .." وهو لا يقتضى الوجوب وانما فرض الحج بقوله تعالى * و لله على الناس حج البيت * وهذه نزلت سنة تسسع "واهب الجليل ٣٧/٢ وابن كثير ،التفسير ٢٧/٢ =

⁽٣) النووى «المجموع ٧/ ٥٠٠٠

⁽٤) في (ر) ^{الا}لا^انه "،

⁽٦) ابن شهاب الزهري ، المفازي " ٨٦"،

⁽٧) عتّاب بن اسيد بن اسية بن عبد شمس الا يوى اسلم يوم الفتح واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على مكة نبا سار الى حنين و حج بالناس سنة الفتح ، ابن حجر ، الاصابة ، ٣٧٢/٦ وابن الا تبر ، أسد الفابة ، ٣٧٢/٦ وابن الا تبر ، أسد الفابة ، ٣٧٢/٥ وابن الا تبر ، أسد الفابة

وأسر سنة تسع أبا يكر (١) _ رضي الله عنه ب ثم يمث طيا _ رضي الله عنه _ بمده و معه آيات من سبورة برا ق ليقر الها على الناس في الموسم (٢) . وأما الجواب عن الاثم : اذا مات قلنا : نعم يأثم الا أنا نقول له : لك التأخير على شرط السلامة ، فان أتيت به قبل الموت سقط عنك الوان مت قبل فعله كت عاصيا كالمو دب والزوج اذا نمريا على شرط السلامة ، فان ضرب اثم مات اعلمنا أنه فعل ما لم يكن له فعله اكذلك ها هنا أبييح فان ضرب المم منات السبيل ، قال أبو اسحاق : ولا نقول انه يأشم مسسن له التأخير على هذا السبيل ، قال أبو اسحاق : ولا نقول انه يأشم مسسن مين وجوب المحج ولكن من السنة التي مات فيها الفدل على ما قلناه (٢) ويستثن من كو نه على التراخى ما اذا استطاع بنفسه الله يعج حتى صار معضو با على الفور (٥)

وله شروط أربعية : : الاسلام ، وهو شرط للصحية مطلقا) ، فاذا حج في

⁽۱) البغاري ،الصحيح ۳۱۷/۸ ومسلم ، الصحيح ۱۱۵/۹ وابن فهد ... اتحاف الوري ۱/۵۰۵ ه.

⁽٢) البغاري والصحيح ٢١٧/٨ - ٢١٨٠

⁽٣) النووى ،المجموع ١٠٨/٧-١٠٩١، ١١١١٠

⁽٤) أى لا حراك بسه اما من كان بسه علة يرجي زوالها فليس بمعضوب . الفيوس ، المصباح المنير "عضب" والنووى ، المجموع ٢/٩٠.

⁽ه) أي أن الاستنابة عليه على الفور في أصح الوجهين ، النووى ، روضة الماليين ٣٣/٣ ، والمجموع ٧/ ه ٩ وابن حجر ، تحفة المعتاج ١٩/٤ ،

⁽¹⁾ فكسر الموالف أن شروط الوجوب أربعة وعددها خمسة الأن التمييز والبلوغ يدخلان تحت مقهوم التكليف .

⁽٧) النووى ، روضة الطَّاليين ٣/٣ والشهاج " ٣٨ " والمجموع ٢٠٠٩/٧.

عسالة الاسلام ، ثم ارتد ،لم يلزمه الحج ،خلافا للامام أبي عنيفة (٢)

رحمه الله وقد استدل واستدللنا بقوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر والى قوله وهم فيها خالدون و في الآيسة دليل على أن العمل لا يحبط الا بشرط أن يحوت عليها وهو كافر والمطلسق محمول على المقيد (٥)

واستدل الا مام أبو حنيغة _ رحمه الله _ بقوله تعالى في لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين في (١) وقوله تعالى في ومن يكفر بالا يمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين في . قيل الخاسريسن الذين غسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ، وهو خاص بمن مات عليس الكيفر ، فلزم التقييد بسه (٨) . ولعجة المباشرة هذا الشرط معشر ط التعييز (٩) . ولعجة وقوصه عن الاسلام هذان / معشرطين آخريسن المارا الحرية والبلوغ (١٠) . ولعجة الوجوب مع ما تقدم الاستخاصة (١١) .

⁽١) النووى عروضة الطالبين ٣/٣٠

⁽٢) المصكبي الدرالمختار ٤/٣ م٢ وابن عابدين ، عاشية ٢/٨٥٤ ■ ٤/٢ م٢ والفتاوى الهندية ٢/٢١٠٠

⁽٣) في (ز) زيادة " الا انه واجب عليه كما ذكره النووى في شرح المهاذب"،

⁽٤) البغرة "٢١٧" ﴿ فاولئك حيالت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم أصحاب النار *.

⁽ ٥) الراقعي ،الشرح الكبير ٧/ ٥ والتووي ،المجموع ٣/٥٠

⁽٦) الزمر: ١٥٠

⁽٧) المائدة ، ه٠

⁽٨) النووى مروضة الطالبين ٣/٣٠

⁽٩) النصدر السابق ءوالمجموع ٧٠٠٠٠

⁽١٠) النووى ، روضة الطَّالبين ٣/٣ والسنهاج ٣٩٠٠

⁽١١) النووى ،روضة الطالبين ٣/٣ والمجموع ٢٠٠١ والشاشى ، معلية العلماء ٣/٥١.

وهي الزاد والراحلة أو شقها مع وجود شريك وأمن طريق (٢) وتلزمه أجرة البذرة قد وهي الخفارة (٣) دوله (٤) ركوب البحر ان غلبت السلا مدة (٦) ، ويستحب للقداد (١٠) السلا مدة (٦) ، ويستحب للقداد ولي المرأة (١٠) مع وجود الزاد أو المرأة (١٠) مع وجود الزاد أو يكون كسويا (١١) والا فيحرم .

- (۱) من يستبسك على الراحلة من غير حجبل ولا يلحقه بشقية شديدة لا يحتبر في حقيه الا وجدان الراحلة ومن لا يستبسك فيعتبر معها وجدان المحمل شم العادة جارية بركوب اثنين في الحمل قادا وجد مو نية محمل أو شسق محمل ووجد شريكا يركب في الشيق الآخر لزميه الحسيج وان لم يجد الشريك فلا يلزميه سوا وجد مو ونية المحمل أو الشق أم لا ، النووى ، روضة الطالبين ٣/٤ والرافعي ، الشرح الكبير ١١/٧٠
 - (٢) النووى ، روضة الطالبين ٢/٨٠
 - (٣) الجماعة تتقدم القافلة للحراسة . الفيوي ء المصباح السير "بذر"
 ولزوسها على أصح الوجهين في المذهب ، النوو ي ، المجموع ٢/٧٨
 وروضة الطالبين ٣/٠١٠
 - (٤) في (ر) ويجب،
 - (ه) في الائصل علمت والمثبت من (ر) ، (س) .
 - (٦) النووى ،روضية الطالبين ٦/٨ والمجموع ٨٣/٧.
 - (٧) قوله ويستحب هذا تقريع على نسخة "وله "أما على نسخة و يجب"
 فغير ظاهر جمعه بين الايجاب والاستحباب .
 - (A) هذا على الصحيح والأصح استواء الرجل والمرأة في ذلك ، النووى ، روضية النالبين ٣/٣ والمجموع ٨٤/٧ .
 - (٩) التووي ، روضة الطالبين ٣/٤٠
 - (١٠) في جميع النسخ "ان" والصواب ما أثبته ،
 - (۱۱) أى يكسب في يوم كفاية أيام أو يكسب كل يوم ما يكفيه مع واصلة السفر . النووى ، روضة الطالبين ٣/٥/٧ والمحموع ٧/٥/٧ والشاشي ، حلية العلماء ٣/٥/٠ و ١٩٥٠ و
 - (١٢) أن اذا لم يجد الزاد ولم يكن كسويا أو يكسب في يوم كفاية يوسه.

والاستطاعية المذكورة هي مسافة قصر فيا فوقها ان كان يستطييه السشي (1)
السشي (1)
بشرط وفائهما بمو نه الحج (٢) لا كتب فقيه يحتاج اليها (٣)
بشرط وفائهما بمو نه الحج في تلزيه نفقته في الله وايابا (٤)
مع وجود ذلك حتى مات كان فاصيا (٥)
بولم تقبل شهادته بعد موته ه لا نه مات فاسقا (١)
لا نه مات فاسقا (١)
برحمه الله عن تهذيب الا سما واللغات عن القاني عدمه بن محمد السين (٢)
الماهاني (٢)
الماهاني (١) قال عات المامان عظيمان لم يتفق لهما الحج : الشسسين الاعام أبو اسحاق الشيرازي (١) والقاضي أبو عبد الله عدمه الدامغانيسي

⁽¹⁾ أما اذا كان أقل من مسافة القصر فسيأتي اله لا يجهوز له الاستنابة وان كان مغصوبا بل يكلف الحج بنفسه انظر ص

⁽٢) أي يسبيعهما ويسبدلهما بما يليق به اذا كان التفاوت بين القيمتين يفي بموانسة الحج ، ابن حجر ، تحفة المحتاج ١٩/٤ .

⁽٣) النووى ،المجموع ٧/٠٠٠ والمحلى ،شرح المنهاج ٢/٧٨٠

⁽٤) النووى ، روضة الطالبين ٢/٣ والمجموع ٢٩/٧ .

⁽٥) على الاصح ،النووى ، المجموع ١١٠/٧ وروضة الطالبين ٣٣/٣٠.

⁽٦) المصدران السابقان ويضاف للمجموع ١١١ والروضة "٣٤".

⁽Y)

⁽A) ابو اسحاق ابراهیم بن علی بن یوسف الشیرازی الفیروزابادی صاحب وخالفهم النووی نی وفاته المهذبوالتبصرة والتنبیه (۳۹۳–۲۷۱)/ابن خلکان توفیات الاعیان ۱۸۶۲ وابن العماد ، شذرات الذهب ۳۲۹/۳.

⁽٩) أبو عبد الله محمد بن على بن محمد الحنفي الدامفاني له شن مختصر الحكام وانس النفوس والزوائد والنظائر (٣٩٨ - ٢٩٨) اللكنوى ، القوائد البهية "١٨٢" والن العماد عشذ رات الذهب ٢٦٢/٣، حاجي خليفة كشف الظنون ٢١٥/٦، (والبغدادي ايضاح المكنون ١/٥/١،

^{- 148/1/4 (1·)}

وكان قد بلغ الشيخ أبو اسحاق من السن ثمانين سنة ، لا تُنه ولد سنة ثلاث وتسعين وثلاثهاعة وتوفى سنة ثنتين وسبعين وأربعهاعة ، وذلك لا تُبها لم يستطيعا . فين استطاع في عام ، ثم مات في أثنائه لم يكن عاصيها . ولو حج ، ثم مات في أثنائه . فهل تجهوز النيابسة فيما بقى ؟ قولان في أصل الروضة . الا تلهر لا يجهوز وهو الجديد كالصوم والصلاة ويسيطل ما فعله على الجديد من الا تعال لا ثوابه (١) . وليس للمرأة أن تسافر لحج أو عمرة تلوط أو زيارة أو تجارة معغير زوج أو محرم وهو السدى طيه الجمهور (١) .

والا ستطاعية على ضربين:

أحدهما : استخاصة ينفسه .

الثاني ؛ استطاعة بغيره بأن يجد من يحج عدد بأجرة المثل (٥) فيلزسه (٦) كالمعصّوب العاجدز عن الحج بنفسه فيما هدو في مسافة القصر (٢) ، فان كان أقل فلا يجوز له الاستنابة ،بل يكدف الحج بنفسه ،كما نقله النووى في شدرح المهذب عن التتسلسة (٨)

⁽۱) النووى ۳۰/۳-

⁽٢) النووى ءالمجموع ٨٧/٧ وابن هجراء تحقة المحتاج ١٥/٥٠

⁽٣) المعدران السابقان ،

⁽٤) النووي ، روضة الطالبين ٣/٤ والمنهاج "٣٩"،

⁽ه) النووى روضة الطالبين ٢/٤، ١٥ والسجموع ٧/٤ وابن هجر التحفة المحتاج ٢٩/٤ .

⁽٦) في جميع النسخ "لزمسه".

⁽٧) ابن هجر عثمقة المعتاج ٢٠٠/٤

⁽٨) المتولى ٩٢/٣ وسيأتي -

وأقره عليه (۱) ، ويستثنى من هذا الصعبوس قانه تجسوز له الاستنابة في دون مسافة القصريمن يجسده من أهل يلده ، قان لم يجبد أحبدا ومات لا قضاء عليه ، كما نقله السبكي في شرحسه لعنهاج النووى عن نص الشافعي سرحمه الله سه قان لم يبلك عالا فبذل له ولده عالا أو أجنبي لم يلزمسه قبوله على الا مسح لما فيه من المنسة العظيمة (٢) بخسلاف المطاعمة ، فانه يجب عليه قبولها ما لم يكن الماشي أبا أو ابنا (٣) ، فان كان غيرهما فوجهان ، فان أوجبنا القبول والمطبع ماشي فهو فيما اذا كان عربهما فوجهان ، فان أوجبنا القبول والمطبع ماشي فهو فيما اذا كان عليها ما كن وقول على الكسب في الطريق ، ففي وجسوب كان عالكالماد ، قال الراقعي : وأولى بالمنع / لائن المكاسب قسسك ١٩٠٠ تنقطع في الا سفار (١) وان لم يكن كسوبا أيضا وقول على السوال ال فأولى بالمنع أن المائل قد يود (٥) ، واستطاعمة المرأة كالرجسل ويلزمها بالمسرة المحرم ان اعتبع الا بأجرة ، والخنشي كالأنثى في أجسرة المحرم ، المهذب عن القاضي أبي الفرج (١) وصاحب البيسان (١) ،

⁽۱) ۱۹/۷ وانظر ابن حجر ، تحقة المحتاج ١/٠٣ والشرواني ، حاشية ١/٥٠ والشرواني ، حاشية ١/٣ ورقل ان السبكي قال ١/٣ ولك ان تقول انه قد لا يبكنه الاتيان به فيضطر الى الاستنابة ا هـ وهسلاا ظاهر " وقال الفزالي " لو كان على مسافة دون مسافة القصر وجب المشي على القوى ولا يجب على من يضر به المشي " الوسيط ١١٧٨ .

⁽٢) النووى ،المجموع ٩/٥٩، ٩٥ والشهاج ٣٩ والشاشي ، حلية المحلماء ٢٠٣/٣

 ⁽٣) أصح الوجهين لا يجب القبول اذا كان العطيع ابا أو ابنا ، النووي ،
 الحجوع ٩٧/٧ ـ ٨٩ والجويني ،الغروق "١١٤" وابن الطقن ،الأشباه
 والنظائر ٧٤٠.

⁽٤) الشرح الكبير ٧/٧٤ وانتَّر النووى ، روضة الطَّالبين ٣/٧٠٠

⁽٥) المصدر نفسه ، والنووى المجموع ٩٨/٧٠

 ⁽٦) في المجموع γ/χ⁽⁸الفتح.

⁽٧) النووى ٧٨٨٧ وانظر ابن حجر ، تحفة الحتاج ١٥/٤٠

لكن لا يشترط نفقة العيال ذهابا ولا ايابا ،بل يشترط أن تكون فانبلة من نفقتهم وكسوتهم يوم الاستئجار ولا يعلبر الى فراغ الا جسير من الحج (۱) وهل تعتبر مدة الذهاب ؟ وجهان ا أصحهما لا ،كما في أصل الروضة (٢) وتقدم حجة الاسلام ،ثم القضاء (٣) ،ثم النذر ،ولو عكس ترتب (٤) .

وقلنا ؛ يشترط ركوب الولد في موضع اشتراط ركوب الوالسيد يعني فيها هو في مسافة قصر الما اذا كان يمكنة أو بالحسرم فالمشب من مسافية القبصر أفضل ، كما ذكره الغزالي (٦) يرحمه الله لكرة الثواب لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى اللسه عليه وسلم قال : (من حج من حكمة ماشيا حتى رجع اليها كتب له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم ، الحسنة بمائية ألف حسنة)

⁽١) ابن هجر ، تحفة المحتاج ٢٠/٤.

 ⁽٢) النووي ٣/٥١ وانائر المجموع ٧/٥٩ -

 ⁽٣) وصورة اجتماع حجة الاسلام والقنما ان يفسد الرقيق حجه ثم يمتق فعليه القنما ولا يجزئه عدن حجة الاسلام، الرافعي ،الشرح الكبير ٣٣/٧٠.

⁽٤) المصدر السابق ويضاف ٣٤ ء ٥٥ والغزالي ،اسرار الحج "٧٦"،

⁽٥) النووى المجموع ٩٨/٧ وروضة الطالبين ٩١٧/٣

⁽٦) قال الفزالى في أسرار الحج "الخاس ان يحج ماشيا ان قدر عليه فدلك الا فضل . والاستحباب في المشى في المناسك والتردد من مكة الى الموقف والى منى آكد منه في الطريق " انظر "٣٠، " واحيا وعلم الدين ٢٩٣/١ وانظر النص الذي تقدم عند التعليق على شرا الاستطاعة ، فاليشى عنده أفضل سوا كان من مسافة القصر أو أكثر ولكن اذا كان من مكمة الى الموقف والى منى فهو آكد في الا فضلية ولم يقيد الغزالي بما دون مسافة القصر ولعل المو لف يوافق الغزالي في يقيد الغزالي بما دون مسافة القصر فيما اذا كان بمكة او بالحرم وفان كان بمنافة المقسر فيما اذا كان بمكة او بالحرم وفان كان بغيرهما فالركوب عند المو لف أفضل خلافا للغزالي "

لكن ضعف البيهة و الرام (۱) ورواه الحاكم في مستدركه وقال : هذا حديث صحيح الاستاد (۱) ويلزمه ذلك بالنذر وان كان الركوب أفضل (١) وقال مالك سرحمه الله سليس على المعنوب حج أصلا ولا يجبوز له أن يحبّ عن نفسه وقال لم يقع عنه وبل ان أوصى خرج من الثلث وشرطهما أن يكونا قادرين على الانفاق بمال أو كسب و فلو اعتسدا وشرطهما (٢) أن يكونا قادرين على الانفاق بمال أو كسب و فلو اعتسدا على السوال في طريقهما ولا كسب لم يجسب القبول بلا خلاف (٢)

(٧) المصدران السابقان ،

⁽۱) السنن الكبرى ٤/ ٣٣١ قال "تفرد به عيسى بن سواده وهو مجهول" ووافقه النووى في المجموع على تضعيفه ١٢/٧.

⁽٢) في (ر) زيادة "وأقره النووى في شرح السهذب عليه "،

⁽٣) (٦) والذهبي ،تلخيص المستدرك (٦) عير أن الذهبي لم يتابع الماكم في تصحيحه بل سكت،

⁽٤) التووى ، المجموع ١/١٥ وروضة البالليين ٣/٤٠

⁽ه) القرطبي على الجامع لا "حكام القرآن ٤/ مه ١ – ١ ه ١ وابن رشد عبداية المجتهد ٢٣٣/١ ع٣٤٠ والحطاب مواهب الجليل ٢٣٤٠ والذي ذكره المواف هو المشهور قال المعطاب "اختلف في المهوم والحسج والمشهور انهما لا يقبلان النيابة من الحي" ، وقال الدسوقي : "واما المريض الذي لا يرجى صحته فقد اعتبد فيه البصنف ما لإبن الجلاب من انه يكره اجارة من يحج عنه فان فعل منى وفسر به ما شهره ابن الحاجب من عدم الجواز خلافا لابن عبد السلام فانه حمل عدم الجواز على عدم المحسة ، والمعتبد عنع النيابة عن الحي منلقاأي سوا كان صحيحا أو عريضا "حاشية ٢/٢٠.

⁽٦) أى بعضه والاجنبي النائبين عن المعضوب فيما اذا بذلا له الطاعسة ولم يكونا قادرين على الانفاق بمال أو كسب واعتبدا على الكسب فسي طريقهما ولا كسب ولا يجدى السوال قلا يجب القبول من غير خلاف. وقد سبق الكلام على طرف من أحكام النائب اذا كان قادرا على الكسب والسوال يجدى ولوجمع ما هنا لما هناك لكان أجمع للذهن وأوفق بالتحصيل ، الرافعي ،الشرح الكبير ٢/٢٤ والنووى المجموع ٢٨/٢٠ والنووى المجموع ٢٨/٢٠

متبوعا ولو أحرم عن المعنوب/ يفير اذنه لم يصح عنه ، لأن الحج يغتقر الى النية وهو من أهل الاذن (1) . ويجب على الوصى أن يُحج عن البيت حجية الاسلام من تركته ، غان لم يكن و تبرع من شاء يحج عنه صح لقرضه اذن أم لا (٢) وباذن تطوعا ، كما هو مقتضى كلام الرافعي والنووى في الروضة وكذا في شرح المهذب من غير خلاف ، ونقل اتفاق الا صحاب عليه الشيخ أبو حامله والقاضي أبو الطيب وآخرون ، وفي ميت أوصى أو معضوب اذن (٢) أو حامله والقاضي أبو الطيب وآخرون ، وفي ميت أوصى أو معضوب اذن (٢) أصحبها ، عند الجمهورة الجيوا (٨)

⁽١) النووى ، المجموع ٧٨/٧ ، وروضة الطالبين ٣/١٤٠٠

⁽۲) قوله الذن ام لا اشارة الى:الا صبح من المذهب جسواز نيابسسة الا جنيسي عسن البيست سبواه الذن لمده الوارث أم لا .

التسسووى ، روضمة الطالبيسن ١٩٦/٦ ، ٢٠٠ والمجمسوع

⁽٣) على القبول بصحبة النيابية فيده كما هو الأقلهر فيستنيب الوارث فيده و النبووى ووضة الطالبين ٢٠٠٠/٦

[·] ۲ · · / 7 ({ })

⁽ه) الذي في شمرح العهذب لا خملاف فيمه ونقل الاتفاق عليمه الشميخ أبو حاميه والقاضي أبو الطيب وآخرون هو أن حميج التلوع لا تجهوز الاستنابية فيمه عن الميمت اذا لم يمسوص بمده ١١٤/٧٠

أى في حج الشطوع -

⁽٧) ١١٥/ ١١١٠ ورجمح في المعضموب عمدم الجمواز ولم يرجح في ميمت أوصمى .

⁽X) النووى ءالمجموع ١١٤/٧ ·

وبه قال مالك (1) وأبو حنيقة (٢) وأحسد (٣) ... رضي الله عنهم ... ونقل المام الحرميس والبخوى وغيرهما قولا عن الشافعي ... رضي الله عنه ... أنسه لا يصح الحج عن الحيت وان كان واجبا الا اذا أوصسي به بخسسلاف قضا الدين فانه يصح اذن أم لا . ولو أحرم صبى أو عبد عبن مات يعد / وصيته بأن يحج عنه غير (3) حجة الاسلام بمسح واستحق الاجرة . ٧/أ ان استو جسر لها بخلاف حجة الاسلام بالا نبها ليسا من أهلها (٥) وهذا محمول على ما اذا كان الصبى حيزا [قان لم يكن [(٦)] لم يجسل استخجاره ليحج عن غيره بلعدم معرفته الا ركان والواجبات (٧) وقد الشبيان في أوائل باب الشهادات عن صاحب العدة : أن ادخسال الصبيان في المساجد حرام وارتضاه (٨) . و ذكر النواوي مسسسن مكروها ...

⁽۱) قال ابن رشد "ولا خلاف بين البسلمين انه يقع عن الغير تطوعا ، وانما الخلاف في وقوعه فرضا " بدايسة المجتهد (/٣٣٤ و نقل الدردير ان النياية عن الحمي لا تجوز في نقل على المذهبب المسرب الشرح الصفير ٢/٥٤ وانظر الحطاب ، واهب الجليل ٢/٣٠

⁽٢) ابن عابدين معاشية رد المحتار ٢٠٨٥ه ٢٠٦٠ والسرخسي مالمبسوط

⁽٣) البهوتي ، شرح منتهى الارادات ٢/٤ ، ه وابن قدامة ، المغنى (٣) . ٢٤٤٠ ، ٢٣٠/٣

⁽٤) في (ر) غيره =

⁽٥) التووى ءالمجموع ١١٤/٧ ، روضة الطالبين ١٢/٣.

⁽٦) تكلة يتم بنحوها الكلام.

 ⁽٧) السعلى عشرح البنهاج ٢/٥٨ وابن حجر عتمقة البحتاج ٤/٢٠.

⁽٨) انظر النووى ، روضة الطالبين ١١/٢٢٤٠

^{· * * * * (%)}

ولو استأجير المعضوب من يحج عنه هذه السنة ، فلم يحج الا جير تليات السنة لعذر أو غيره كان للمستأجر الفسخ ، فان مات قبل فسخيه فليس للوارث الفسخ ، كما ذكره الفزالي (٢) وصححه النووى من زيادات الروضية (٣) ، فلو قدم الا جير الحج عن السينة المعينة جاز (١) مات الا جير يعد السير وقبل الاحرام لم يستحق شيئا من الاجرة (٥) أو بعد الاحرام ، وقبل الغراغ استحق بالقسط من حين أحيرم مين أو بعد الاحرام ، وقبل الفراغ استحق بالقسط من حين أحيرم الكارة الميقات (٢) و تلزمه (١٥) الكارة والمضمى في فاسده والقضاء (٩) ، ولا ينقلب الصحيح له (١٥) ، ويلزمه الاحرام من ميقاتمه كالا ول (١١) ، ولا ينقلب الصحيح له (١٠) ، ويلزمه الاحرام من ميقاتمه كالا ول (١١) ، ولا ينقلب الصحيح له (١٠٠) ، ويلزمه

⁽١) النواوى ، الروضة ٣/٣٠ ٠

⁽٢) الوجسية ١١٢/١٠

^{· 77/7 (7)}

⁽٤) المصدرنفسيه.

⁽ه) المصدرنفسه ٣١/٣٠

⁽٦) المصدرنفسية.

⁽٧) الجرجاني ،الفروق "٣٠."

⁽A) في (ر) ؛ (ز) "ويلزمسه".

⁽٩) الشافعي ،الائم ٢/٦/١ والنووي ،المجموع ٧/١٣٤٠

⁽۱۰) أى اذا أحرم الا جسير عن المستأجسر شم صرف الاحرام الى نفسه غنا منه انه ينصرف واتم الحج على هذا الغلسن فلا ينصرف الحج الى الا جير بل يبقى للمستأجسر بلا خلاف، وعللوه بان الاحرام من العقبود اللازمية فاذا انعقب على وجبه لا يجبوز صرفه الى غيره، النووى ، المجموع ٢/٤/٢٠

⁽١١) النووى ،المجموع ٢٩١، ٣٨٤/٧ وروضة الطَّالبين ٣٩١٠،

القرآن أن أتى بالعسرة من عامده والا القرآن أفضل () ، ولو أحدرم السفيه بحج فرضده أو نذره قبل الحجر يغير اذن الولى ،ثم حجر عليه لم يكسن للولى تحليله يخلاف ما أذا أحرم بحج تطوع كان له التحليل أذا (٢) كان الذي يحتاج اليده للحج يزيد على نفقته المعهودة ولم يكن لسد كسب (٣) .

ولكل جهة من الجهات ميقات ، فسيقات أهل المدينة ذو الحليفة ، ومصر والشام والمغرب الجحفة ، وتهامة اليمن يلملم ، وتجسد الحجاز (*) والمراق ذات عرق ، وقد تضمنت أبياتا ذكرهما النووي في تهذيبه فقال :

وبدًى الحليقة يحرم المدنسي (٤) ولا أهل نحد قرن فاستبن

عرق العراق يلطم اليمسن والثلام جحفية أن مررت بها

⁽۱) التصمن قوله "لان الافراد . الى قوله ـ والا القران افضل "
يظهر لي والله أعلم ان فيه تحريفا و نقصا - ولو كان هكذا
لاستقام الكلام وانتفى التكرار فلو كان " وان كان شبتعا فقفهاه
بالافراد جاز الان الافراد افضل من التبتع ويلتزمه في الافراد
ان يأتي بالعمرة من عامه والا القران أفضل " •
ان يأتي بالعمرة من عامه والا القران أفضل " •
انظر النووى المجموع ١٦٤١ ١٥٢١ ١٥٢١ اوروضة

⁽٢) في (ر) ، (ز) "أن "،

 ⁽٣) النسووي ،روغة الطالبين ٤/٥٨ (- ١٨٦ والمنهاج " ٢٠".
 (٣) أي نجد المجازونجد اليمن الحسوى ،مصجم البلدان ٥/٥٦ والنووي المجبوع (٣) الراقمي ،المحرر "٣٥" والنووي ،المجموع ٢/١/١ (- ١٩٢/١ " ١٩٧/٧).
 (٤) الراقمي ،المحرر "٣٥" والنووي ،المجموع ٢/١/١ (١١٠٠).

⁽١) النووى ،البجموع ٢/ ١٩٦٠،

⁽٢) التووىءاليضدرالسايق ٧/٥٠٥ وروشة الطالبين ٣/٤٤ .

⁽٣) النووى ، تهذيب الا مساء واللغات ٢/١/٦ عسر ؟ ٤٠

⁽٤) القيوسى «البصباح النبير "حدب " والنبووي «البجسبوع ٢٠٤/٧ -- ٢٠٠٥،

⁽٥) في (ر) ، (ز) "يحصل".

⁽٦) النووى ،المجموع ٢٦١/٧ قال "قال القاضي حسين والبغوي والمتولى والرافعي وآخرون لوكان في وقت فريضة فصلاها كفى عن ركعتى الاحسرام كتحية المسجد وتندرج في الفريضة وفيما قالوه نظر ، لانها سئة مقصودة فينبغى أن لا تندرج كسئة الصبح وغيرها " وانظر تعفة المحستاج ٢٠/٢ وابن القاسم هاشية ٢٠/٢،

 ⁽٧) هذا على المشهور والثاني لا تكسره النووى ،المحسسوع
 ٤٦٨، ٢٢١/٧ وروضة الطالبين ٣٢/٣.

⁽٨) في (ز) في الاحرام،

⁽٩) تقدم.

لطواف الافاضة والوداع وعند العلق.

ولكل جهة من جهات الحرم حد محدود عفعد الحرم من جهسة العدينية ثلاثة أميال عومن جهة اليسن سيعة أميال عومن جهة العسراق كذلك عومن جهة الجعرانية تسمة أميال عو من جهة جددة (٢) عشرة أميال وقد تضنت :

وللحرم التحديد من أرنى طيبة

غلائمة أميسال اذا رمت انقانــــــه

وسبمة أميال عراق وطائسسف

وجـدة عشـر شـم تسع جعرانـــه

وتستحب التلبية في دوام الاحسرام برفع الصوت لقولسه (١) (٨) (٨) صلى الله عليه وسلم ١ (أفضل الحج العج والثج) سوه سورفع الصوت في دوام الاحرام ويسربها عند اقترانها بالاحسسرام (١) ،

⁽١) الرافعي ، الشرح الكبير ٢/٤٦٠ ــ ٢٤٥ والمجموع ٢/١٢٠

⁽٢) في (ز) الصراق -

⁽٣) الازرقي متاريخ مكمة ٣١-٣٠/٣ وقد خالف في تحديد هـــا من جهة التائف حيث قال انه أحد عشر ميلا والنووى ذكر انها سبعة ، المجموع ٢٦٣/٧ = ٢٦٤ -

⁽٤) ذكرابن عابدين ان هذين البيتين لابن البلقن عطاشية ٢/٩/٦.

⁽٥) النووي ،المجموع ٧/٥٤٦ وروضة الطالبين ٣/٣/٠

⁽٦) رفع الصوت بالتلبية ، الغيوس المصباح المنير "شبج "،

⁽٧) اسالة دياء الهدى ، البصدريفسه "ثج"،

⁽A) الترمذى ءالسنن ١٨٩/٣ وابن ماجسة ء السنن ٩٧٥/٢ والزيلدي ، نصب الرايسة ٣٣/٣ =

⁽٩). ابن حجر ، تحفة المحتاج ١١/٤٠

والمرأة تسبع نفسها بالتلبية في دوام احرامها (۱) الا اذا كانت وحدها أو بعضرة الزوج والمحارم والنساء (۲) قياسا على الصلاة الأن الصحبح في الصلاة هو الجهر (۳) . قال صاحب المهمات والفتوى : على جسواز الرفع اكما في الائذان (٤) . ويكره التسليم عليه في حسال التلبية المفان سلم عليسه رداستعبابا لا وجوبا اكما نعى عليه الشافعي _ رحمه الله _ في الائمالي (٥)

فان قال قائل : قد قدمتم (١) أن المعضوب يلزمه القبول فيما اذا بذل له التاعمة ، وفي الكنفارة قلتم : ينتقل عند العجسز عنبسا الى بدل وهو الصوم (٢) ، فلهذا لم يلزمه القبول ، وليس كذلسك الحج ، لا ته اذا لم يلزمه قبسوله سقطت العبادة رأسا ، فلهذا لزمه القبول كالعبد اذا زنا لا يجب عليه الرجم (٨) واذا سرق قطسسح،

⁽١) النووى ، روضة التألبين ٧٣/٣ وابن حجر ، تحفة المعتاج ١١/٤.

⁽٢) في (ر) والتلبية وفي (ز) الصلاة.

⁽٣) النووي ، المجموع ٣٩٠/٣ اى اذا كانت وحدها او بحضرة من ذكر فالصحيح الجهر وقيل تسريطلقا .

⁽٤) الاستوى ٢/٣٥١٠

⁽ه) النووى ،الاذكار " م ٢٦ " نقل عن الشا قعي ان البليي يرد باللفظ و ه) وليم يتعرض للوجوب والاستحباب وانظر الزركشي ،خبايا الزوايا ٢٦ (،

⁽٢)

 ⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ٢/٩٧٨ ، ٣٢٩٠

⁽ A) النووى «المنهاج " ۱۳۲" ·

والفرق بينهما : أنا اذا لم نرجمه كان لنا بدل وهو الجلد واذا لم نقطمه (٢) لم تقطم وأسا ، كذلك الحج والكفارة ، فدل على الفرق بينهما .

وفي الباب قواعد 1

الأولى المادج والعمرة ينعقدان يلفظ الاحرام (٣) الا في مسألة وهي الماذا أحرم مجامعا لم ينعقد احراسه ،كما صحمه النووي في الروضة (٤) وفصّل الرافعي _رحمه الله _فقال النان نزع في الحسال صبع والا فسد نسكه (٥) ولو جاوز الكافر الميقات مريدا للنسك ،ثم أسلم وأحرم دونه ،وجبطيه الدم (٢) ،كما ذكره النووى في شسرح المهذب (٢)

⁽١) في (ز) "يرجمه".

⁽٢) في (ر) ، (ز) "يقطع".

⁽٣) النووى الشهاج " ، ٤ " والمجنوع ٧/ ٢٣٤ ٠

^{+127/7 (2)}

⁽ه) هذا الذي ذكره الموالف عن الرافعي احد ثلاثة أوجه ذكرها في أنته أنته الشرح الكبير والتفصيل في هذا والثاني المنتقد فاسدا وعليه القضاء والمضى فيه سواء مكث أو نزع والثالث أنه لا ينمقد أصلا ٢٧٩/٧).

⁽٦) في جبيع النسخ القضاء والصواب ما أثبته كما في مصدر الموالف ٢١/٧،

⁽٧) قال في شرح المهذب " قال أصحابنا ، اذا أتى كافر الميقات يريد النسك فاحرم منه لم ينعقد احراصه بلا خلاف، وفان حج من سنته وعاد الى الميقات فاحرم منه او عاد منه محرما بعد السلامه فلا دم بالا تفاق وان لم يعد بل احرم وحج من موضعه لزمه الدم كالمسلم اذا جاوزه بقصد النسك نعى عليه الشافعي واتفق عليه الا صحاب الا المزنى فانه قال ؛ لا دم علانه مربسه وليس هو من أهل النسك فأشبه غير مريد النسك والمذهب الا ول " ٧/ ١٦ وانظر روضة الكالبين

ان الكافر فير المائر المائر المائر المربعة.

القاعدة الثانية 1 الغسل له خول مكنة سنة (٢) الا في مسألية :
وهي أن يكون خرج من مكنة وأخرم بالعسرة (*)
مكنة لم يستحب له الغسل لله خول (٤) مكنا جزم به الماوردي (٥) ومقتضى كلام الا محسته ، فان أحرم بالحج أو العسرة مسسن مكان بعيد كالجعرائية والحديبية استحب الغسل له خيول مكنة (٢) فان لم يجد الا ما يتوضأ به فقط اقتصر عليه (٢) مكنا نص عليسه الشا قعي حرصه الله حنقله صاحب المهمات عن الماوردي وفيره (٨) فان لم يجد ما تيسم (٤)

القاعدة/الثالثة اللزمن الاستنابة للحج شرعا الا في مسالة ا ١٠/١ وهي ما اذا كان بمكة أو بينه وبينها دون مسافة القصيد لم تجييز الاستنابية كيا تقيدم (١٠) لعيدم كيثيرة الشيينية.

⁽١) تكلة يتم بها الكلام.

⁽٣) تقدم وانظر النووى ، المجموع ٢١٣ - ٣١٣ وابن حجر ، تحفة المحتاج ٤/٧٥ .

⁽٣) في (ز) زيادة "ليس". (١) بالعسرة ساقطة من (ز)٠

⁽٤) في (ز) زيادة بالمسرة .

⁽٥) الحاوى ٥/١٥ وانظرابن حجر بتحفة المحتاج ٤/٢٥٠

⁽٦) الماوردى ،الحاوى ه/٦٦ وانظراين حجر تحقة المحتاج ١٧/٥٠ والشرواني عجاشية ١/٧٥٠

⁽٧) وصف النووي في المجموع قولهم بالاقتصار على الوضوء دون التيم بانه غير معقول حيث قال "وهذا الذي قالوه ان ارادوا به انه يتوضأ مع التيم فحسن وان أرادوا انه يقتصر على الوضوء فليس بمصقول ولا يوافقون عليه ء لان التيم يقوم مقام الفسل عند العجز عن الماء ولا يقوم الوضوء مقام الفسل " ٢١٣/٧٠.

⁽٨) الأسنوى ١٥١/٢ ١٥١

⁽٩) النووى ،المجموع ٢١٣/٧ وابن هجر ،تحقة المحتاج ١٥٧ - ٢٥٠

^{()·)·}

ذكره النووى في شرح المهذب عن المتولى . .

القاعدة الرابعة المحرمات الاحرام عدتها سبعة الليس (٢) والطيب ودهن الرأس أو اللحيسة (٣) والحلق (٤) وعسقد النكاح (٥) والحلق (٢) وعسقد النكاح (٢) والحماع (٢) ومقد ماته (٢) والاصطياد (٨) و قطع شجر الحرم و نباتسه المحرم (١١) الآتى ذكره (١٠) يوجب كل واحد (١١) القديسة (٢) و فسألة الرجسل المحرم وأسسه أو المرأة وجهبسا وجهت القدية الاغي مسألة

⁽۱) التتية ٣/٣٩

⁽٢) النووى « روضة التلالبين ٣/ ١٢٥ وابن حجر ، تحفة المحتاج ١٢٥/ وذكرا ان ستر الرأس ولحية المرأة من اللبس .

⁽٣) المصدران السابقان ، الروضة ١٢٨/٣ ، ١٢٩ ، ١٣٣٠ ، والتحفة ١٦٨/٤ . وقد كَندُ دهن الرأس واللحية والتليب حظورا واحدا سواء كان بطيب أوغيره ولا حرج في دهن باقي البدن بغير عليب ، وانظر الحجوع ٢٧٩/٧٠٠

⁽٤) النووى ،الشهاج " ٣٦ أ وروضة الطالبين ٣/ ١٣٥٠

⁽٥) الشاشي عملية العلما ٣٤٩/٣ والشيرازي ءالمهذب ٣٨٣/٢٠

⁽٦) النووى ، روضة التألمبين ١٣٨/٣ والشهاج "٣٤".

⁽٧) النووي ، روضة الطالبين ١٤٤/٣ والمجموع ٢٩١/٧٠

⁽٨) النووى ، روضة التأليين ٣/٤٦١ والسهاج " ٤٤٠٠

⁽٩) في قوله محرمات الاحرام وذكره قطع شجر الحرم ونباته نظر حيث ان شجر الحرم ليسمن محرمات الاحرام انمات حويد لا عجل الحرم ولذلك يحرم على المحرم والحلال . ولم أجد من عد قطع شجر الحرم و نباته من محرمات الاحرام بل من محرمات الحرم ، والله أعلم .

^()•)

⁽١١) قال ابو شجاع بعد ان عدد بحرمات الاحرام "وفي جبيع ذلك الفدية الا عقد النكاح فانه لا ينعقد " ١١٦ ، وانظر الشربيني " الا قناع في حل الفاظ ابي شجاع ٢١٤ والباجوري حاشية على شرح ابن قاسم حل الفاظ ابي شجاع ٢١٤ والباجوري حاشية على شرح ابن قاسم حل ١٥٥ فقوله يوجب على كل واحد الفدية يخالف ما نص عليسه في عقد النكاح اذ لا فدية فيه كما سبق " والله أعلم.

⁽١٢) النووى ، المجموع ٧/ ١٥٥٠

وهسى الخنشى المشكل اذا ستررأسه أو وجهسه لا قديسة عليسه وان سترها معا وجبت القديسة كما ذكره الرافعي في الشرح الكبير وقال القاضي أبو العليب ؛ لا خلاف على المذهب انا نأمسره بالستروليس المخيط ، كما نأمره بالسترفي (٢) صلا تسه كاستتار المراة و هل تلزمه القديسة الفديسة الفي وجهان :

أحدها: اللزوم احتياطًا للعبادة (٣) ، ولو ليس المحرم السراويل أو غيره من المخيط أو الخفين المقطوعيسن للضرورة جاز ولا فديسة بشرط عدم النعلين ، فان وجدهما وجب نزعمه ، فان أخر وجيسست الفديسة (٥) .

القاعدة الخامسة: ليسعلى المحرم في ستر رأسمه غمير فديمة واحدة (٦) الا في مسألة وهي: ما اذا ستر المحرم رأسمه بطيمب ساتر وجبعليه فديتان على الصحيح من قول الرافعي خلافا لما صحصمه (٢) (١٠) النووى من زياداتمه في الروضة ، أنه الا يجب الا فدية واحدة ،

 $[\]xi \circ 1 - \xi \circ \cdot / Y \quad (1)$

⁽٢) أن (ر) ، (ز) وأني -

⁽٣) النووي ، المجموع ٢/ ٢٦٤ بـ ٢٦٥ ولكنه صحح أن الأصل عدم اللزوم لا أن الأصل البرا * ق وانظر السيوعلي ، الأشباه والنظائر ٥ ٢ ٢ ٢ ٢ -

^(؟) قوله للنمرورة تحتمل فقد الازار والنعلين وتحتمل ضرورة المرض والمريض لا يشمله الحكم ، لا "نه يلبس ويفدى بل الحكم للفاقد .

⁽ه) الراقعي «الشرح الكبير ٢/٣ه ٤ بس٤ه ع والتووى «روضة الطالبين ١٢٨/٣ والمجموع ٢/٩ه ٢ ٠٢٦٠٠

⁽٣) التووى ،المجموع ٢٥٣/٢٥٢٠٠

⁽٧) الشرح الكبير ٢/١٨٤٠

⁽٨) زياداته ساقطة من (س) .

⁽٩) في (ر) ، (ز) "لا أنسه".

٠٣٨٧ والبجموع ٣٨٧٠

غالا ستثناء على قول الرافعي ، ويجب على من ستربياض خلف أذنه الجزاء كما ذكره الروياني وغيره، قال النووى في الروضة ، وهذا هو الألاهر ولو اختلف النوع كعلق و قلم تعددت الغدية سيوا و فرق أو والي . ولوليس ثوبا مطيسيا أو تطيب عثم ليس ففيه وجهان في شرح المهذب أصحبها وهو المنصوص: فديدة واحدة خلافا للرافعي تبعا لصاهب فيسي (٥) (٢) (٢) . فسي (٥) (٦) (٢) . التهدد يب/وجوب فديتين .

فان قال قائل : قد قلتم في أصل المسألة : ان المحرم اذا تطيب أوجبتم عليه الغدية ،واذا جلس عند العطار وشم رائعة الطيسب كره له ذلك ولا فديسة . وقد قلتم : انه اذا جلس عند الكعبسة و هي تعظر وشم الرائعمة لم يكمره ، وكل منهما فيمه مم لرائعممية الطيب ، فما الغرق ؟

من قوله أنه لا يجب الى قوله غي الروضة ساقط من (س) . (1)

^{. 150/5} (7)

النووى ءالمجموع ٣٨٢/٧، (7)

النووي ٢٨٢٤ ٣٧٨/٧ قوله ولو ليس ثوبا مطيسها او تطيب ثم (8) لبس ففيه وجهان في شرح المهسقب يقتضى أن حكم المسألتيسن واحد وان فيهما وجهمن على حد سوا والذي وجدته في شـــرج السهاد ب موافق لما في المسألة الأولس "لوليس ثوبا ماليسيا" غير أن النووي عبر بطريقين بدل وجهين عند الموالف . أما ا دا تطيب ثم ليس فذكر فيه ثلاثة أوجسه اصحها عند الاعماب تجب فديتسان لا فدية كما ذكر المو لف والثالث أن أتحد سببها بأن أصابته شجية واحتاج في مداواتها الى طبيب وسترهالزمه فديهة واحدة وان لم يتحد

وجب عليه فديتان والمذهب الأول . تكله يتم بها الكلام . (٦) في جميع النسخ فديتان • (0)

الشرح الكبير٧/٨٤ ، ١٤٨٤ ، قال: " إنو لبس ثو با مطيبا يلزمه فديتان " (Y) ونيسه وجسه أنه لا يجب الا نديسة واحدة .

في (ر) فأن وفن (ز) فأذا . (٩) النووى ،المجموع ٢٧١/٧ المصدر السابق وانظر الشيرازي ،المهذب ٢٧٥/٧ . (A)

^()•)

قيل الفرق بينهما ان الجلوس عند الكسعبة قريسة و هسسس المقصود ، فلهذا لم يكره و ليس كذلك الجلوس عند العطار و فانسه ليسس بقريسة ، فدل على الفرق بينهما و هكذا ذكره القاضي أبو على في تعليقه اوكلام النووى يقستني عدم الكراهية فيهما ان لم يسقصده ، فان قصيسد الرائعية كره على الانصبح (٢).

فان قيل قد قلتم اله يحرم التطيب واذا جلس عند العطيار وشهم رافعه الطيب / لم يحرم ،وان كان حصل منه قصد التطيهها ١٩٠٠ب فها الفرق ؟

قيل 1 الغرق بينهما انه اذا تطيب أدته الرائعية الى اثارة الشهوة للجماع وهو الغالب ، لان دوام الرائعية الطيبية تثير الشهوة بخيلاف الشماء عند المطار ، لا نه لم يتأت منه ذلك ، قدل على الغرق بينهما .

قيل ، ولانُ التعليب حكم على المخالطة وليس كذلك الشمسم عند العطار ، لانُ حكمه حكم المجاورة ، كا اذا كانت جيفة على حافسة موضم فيه فيه (٥) ما ، فتفير لونه وريحه منها لم يضمر ، ولمو كانت في جوف الما فتفير بها ضمر ، فلهذا فرق بين المجاورة والمخالطة ،

⁽١) في (ر) ، (ز) "وهو"،

⁽٢) انظر الرافعي « الشرح الكبير ٢٠/٧) والنووى «المجمسوع ٢٠/٧)

 ⁽٣) المجموع ٢٧١/٧ قال: "ان لم يقصد الموضع لاشتمام الرائعسية
 لم يكره وان قسصد لاشتمامها فغي كراهيته قولان للشافعي أصحبهما
 يكره و بسه قطع القاضى أبو الطيب ". وانظر روضة الطالبين ٣/١٣١٠.

⁽٤) "فيه" ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽ه) النووى ، المجموع ١٠٦/١ ، ٧/ ٥٢٥٠

فدل على الغرق بينهما .

فان قيل: قد قلتم ان الأصلح (٢) والا ترع (٣) والا أسرد اذا ادهن لم يحرم (٤) واذا أدهن الخالى من الشعر في الرأس حرم والفرق والا أصلعوالا أسرد الغالب فيهم عدم الانبات بخسلاف سائر الخالى من الشعر ، فإن الغالب فيسه حصول الانبات ، ولا أنه اذا دهن الخالى غير داخل الشبجة كان فيه تحسينا لما حوله أيضا مسسن الشعور ، فدل على الفرق بينهما ، ولو كان في رأسسه شبجة فجعل الدهن في داخلها من غير مس شعره فلا فديسة يلا خسلاف .

⁽١) الجويني ءالقروق "٤".

 ⁽٢) الذي انحسر الشعر عن مقدمة رأسه ،القيوس ،المصباح البنير ،
 والفيروزابادي ،القانوس التحيط "صلع".

⁽٣) الذي لسم يسبق عليه شعر ، المصدران السابقان "قرع "،

⁽٤) الرافعي ،الشرح الكبير ٢٢/٧) والتووى ،البجنوع ٢٧٩/٧.

⁽٥) قر النووي والراقعي انه يحرم على الصحيح ، المحدوع ٢٧٩/٧، والشرح الكبير ٢٢٢٤؟ ، وعبر النووي في الايضاح في مناسك الحج بالأصح ١٩٠٠.

⁽٦) الشيرازى ءالسهدب ٢/٥/٧ والتووى ءالسجموع ٢/٩٧٧ والراقعي ، ء الشرح الكبير ٢/٢/٧ .

⁽Y) النووى «المنهاج "٣٤ وروضة الطالبين ٣/٢٧٠٠

⁽ A) الشافعي ، الأثم ٢ / ٢٧ (والنووى روضة الطالبين ٣ / ٢٧ (، والمنهاج ٣ ٤ وعبر النووى " بالا علهر".

⁽٩) "به "ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽١٠) في الا من الا من وهي ساقطة من (ر) وفي (س) المسألة والمثبت من (ز) ومن هامش الا صل.

(١) الحسرة والا مسة كما ذكره النووى في شرح المهذب وقال ١ انه المذهب،

القاعدة السابعة اليسن تخليل اللحسية الكته (٢) الا فسي مسألة وهي : السعرم الأن تخليل اللحسية سانة و نتف الشعر حسارام ويخاف منه النتف ، كما قاله المتولى في التتمة (٣).

القاعدة الثامنة 1 يحرم على المحرم مس الطيب قصدا وتلزمه الفدية الا في مسائل 1

منها واذا مسطيبا ظنه جافا ، فبإن رطبا ، ففي الفديـــة فيــه قولان و

أحدهما: ما في الحاوى: وجلوب الفديلة لقصده الطيلب سلم (٤) مليله .

والثاني : ورجعه صاحب التقريب وذكر أنه الجديد لا فدية (٥)، وصححه النووى في مناسكه (٦) وشرحه ، ولو عولج المغنى عليه بدوا، فيه مليب ، ففي الفدية وجهان : أصحهما الا فدية (٨)

⁺ TTE (TTY/Y (1)

⁽٢) النووى ، روضة التأللين ١٠/٦ والمجموع (٣٧٦٠،

⁺¹¹Y/T (T)

⁽ع) الماوردي ه/ ٢٧ - A3 .

⁽٥) انظرالبصدرالسابق .

^{·)} AA(·

[·] ۲ / ۲ / ۲ (Y)

⁽٨) ذكر الجويني أن القديدة وأجدية على من سنقاه و ذكر اختلاف الأصحداب ، همل القديدة على المحرم أوعلى الذي سنقاه ؟ خلاف. الفروق " ١٢١ ".

ومنها: اذا خفيت رائحة الطيب (١) ومنها: اذا انفحرت (٢) اللون، ومنها: اذا تطيب جاهلا تحريده (٤) ومنها: اذا مسده جاهلا بالتحريم فلا فديدة (٥) ومنها: اذا مسده جاهلا بالتحريم فلا فديدة (١) ومنها: اذا مسده لا فديدة (٢) ومنها: اذا أكده على التطيب ناسيا (١) لاحرامده لا فديدة (٢) ومنها: اذا أكده على التطيب لا فديدة بالاتفاق (٨) ولو جلس على فراش مفروش على أرض مطيبة لا فديدة يخللف ما اذا داس عليه بنعلده وجيدت القديدة (١٠) والفرق بينهما ظاهدر، ولو شدم المحرم ما ورد لم تلزمه (١٠) القدية بخلاف أصله / ، لا ن ما الورد استعماله بأن يصب على ثوبه أو بدنه م (١١)

⁽۱) النورى ، روضة الطالبين ٢ / ١٣١ والمجموع ٢٧٣/٧ قال في المجموع "ان كانت بحيث لو اصابه الماء فاحت رائعته حرم استماله وان بقي اللون لم يحرم على أصح الوجهين ".

⁽٢) في (ر) تغيرت وفي (ز) نغيرت،

⁽٣) على الأصح . النووى ، روضة الطالبين ٣/ ١٣١ والمجموع ٢٧٣/٧٠٠

⁽٤) الشافعي ءالاً م ٢/٠٦٢ والنووى ،المجموع ٣٤٠/٧ وروضة الطالبين

⁽ه) هذا الفرع مكرر مع الذي سبقه ولعله أراد بالفرع المتأخر ما اذا علم تحريم الطيب وجهل كون المسوس طيسيا فلا فديدة فزل القلم وانظر النووى المجموع ٢/٠ ٣٤ وروضة الطالبين ٣٢/٣٠.

⁽٦) في (ز) ناشا .

 ⁽٧) النووى ءالمجموع ٢٠٠/٧ وروضة الطالبين ٣٢/٣٠٠

⁽٨) النووي ،المجموع ٧/٠٣٠٠

⁽٩) النووى ، روضة الطالبين ٣/ ١٣٢ ، والمجموع ٢٧٢/٧ ، ٢٧٣٠

⁽۱۰) في (ز) يلزمنه،

⁽١١) النووى ، روضة الطالبين ١٣٢/٣ والمجموع ٢٧٢/٧٠

ولوحمل مسكا أوطيسها /أوخرقة مدودة أو قارورة مصمية الرأس أو حسل المسك في فأرتبه (۱) المنسدة لا فدية (۲) . وهذا بخسلاف ما اذا حيل بيضة صار حشوها دما أو منقودا صار باطنه خمسرا وصلى لم تصح (۳) على الأصبح (۱) .

(١) (٥) والقرق بينهما أن المقصدود من الطيب رافعت وهي مفتودة (٢) (٢) وفي البيضة صارحاللا للنجاسة ، قدل على القرق بينهما .

ولو مس الطيب فعلقت بده رائمته لا فديدة أيضبا على ولا مس الطيب فعلقت بده رائمته لا فديدة أيضبا على (١٠) والقرنقل الأصبح والبحلب والقرنقل الأصبح والبحلب البحلب المحلب والقرنقل المحلب المحلب والقرنقل المحلب المحلب المحلب المحلب والقرنقل المحلب المحلب المحلب المحلب المحلب المحلب والقرنقل المحلب الم

⁽۱) وعاو ه الاصلى الذى تلقيه النابية وكيفية المحصول عليه اذا صاد الصياد الفزال يعصب سرتها بعضاب شديد وسرتها مدلاة فيجتمع فيهـــا دمها ثم تذبح فاذا سكت قور سرتها ثم دفنها في الشعير حتى يستحيل الدم الحامد مسكا ذكيا بعدما كان دما ،النووى ،المجموع يستحيل وابن منظور ،لسان العرب " فأر ".

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ٣/٣١ والمجموع ٢٧٢/٧ ، ٢٧٥٠

⁽٣٠) في (ز) يصرح.

⁽٤) النووى ،روخمة الطالبين (/ ٢٧٩ والمجموع ٣/ • • والجويني الفروق "٦٧" والبيضاوى ،الفاية القصوى ٢/٣/١ .

⁽٥) في الأصَّل ، (س) ، زيادة "غير " والصواب حدقها كما في (ر) ، (ز) ،

⁽٦) في رألمقصودة .

⁽Y) في (ز) "في "·

⁽٨) النووى المجموع ٢٧٢/٧ ، ٢٧٥٠

⁽١) قال الزبيدى "حب المحلب على ما في الصحاح دوا" . . وقال ابسن خالويسه حب المحلب ضرب من الطيب وقال ابن الدهان هو حب الشروع . . وقال ابو بكر بن علحة حب المحلب شجر له حب كعب الريحان وقال أبو عبيد البكرى هو الا "راك" تاج العروس "حلب".

⁽١٠ قال الزبيدى ذكره ابن بطوطة في رحلته فقال " اما القرنفل فأشجاره

والسنبل (1) وفيه نظر الأنه يعمل من القرنفل والسنبل في الغالب الطيب والسنبل في الغالب الطيب وليس الغالب منه الأبازير اوقد ذكر الصيعرى وجها (٢) في القرنفل أنه طيب وصححه صاحب البيان (٣)

القاعدة التاسعة : المحرم اذا قتل صيدا وحشيا مأكولا وجب عليه الجزاء (٤) الا في مسألة وهي : طاذا كان الصيد صائلا عليه فقتله ، لا فداء عليه (٥) ، وكذا لو صال في الحرم ، فقتله دفعا ، فلا جهراه (٢) ولو ملا الجراد الا رض المحوج اليها للوط " ، فوطئه للضرورة ، فالا المهمورة ،

فان قال قائل : ما الفرق بين هذه المسألة وبين ما اذا اضطرالى السلاف مال الغير ، فأتلف ضمن ، هلا قسلتم ها هنا مثله والا فسسا الفرق ؟

عدد عاديمة ضخمة . . وليست متلكمة لكترتها والذى يجلب منها هو العيدان هكذا قال ، وقال بعضهم : ولعل ذلك الذى يسميمه الاطباء قرفمة القرنفل " تاج العروس " قرنفل " .

⁽۱) نبات طيب الرائحة ويسبى سنبل العصافير والريحان الهندى ... الزبيدى ،تاج المروس "سنبل "

⁽٢) في (س) وجهان.

⁽٣) النووى المجموع ٢٧٧/٧ ، ٢٧٩ وروضة الطالبين ٣/٩٧٠ . ومناسك الحج " ١٨١ " وابن حجر ، حاشية على المناسك "١٨١".

⁽٤) النووى ، مناسك الحج " ٢٠٢ " وروضة الطالبين ٣/٤٤ والبيضاوى الغاية القصوى ١٤٤ - ٢٥٤ .

⁽٥) النووى ،مناسك الحج ٢٠٧ وروضة الطالبين ٣/١٥١٠

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٣/٥٥٠.

 ⁽٧) النووى ٣/٤٥١ - ١٥٥ ومناسك الحج " ٢٠٧ " والمجموع ٢/٣٣٠.

قيل : الفرق بينهما ان قتل الصائل كان لمعنى فيه ، لا "نسسه اضطره الى ذلك ، فلذلك لم يضمن ، وليس كذلك مال الفير ، لا "نه أكلسه لا ستيقا انفسسه ، فلهذا نيمن ، لا "نه أتلفسه لمعنى في غير اللمام ، فدل على الفرق بينهما (٢)

القاعدة العاشرة : كل معرم أزال من رأسمه أو بدنمه ثلاث شعرات بنتف أو قسص أو احراق أو قلم ثلاثة أظفار لز سه دم (٣) الا في مسائل المنها النا أزال الشعر النابت في داخل الجعفن ، فلا فدية علي المنهب ، كما في الروضة (٤) وغيرها ، وشها : اذا طال شعر حاجبه وتدلى حتى غيطى العين أو يعضها و تضرر بمه ، حاز لمه قطع القمد راك المضر ولا فدية في أصح القولين من شرح الوجيز (٢) ، ونقل النبووي في شرح المهذب : أنه المذهب ، وشها: اذا قطع عضوا و عليمه شعر لا فديمة (٩) ، وكذا لو قطع النافر المكسورة أو قلعها لتضرره بذلك ،

⁽١) وليس ساقطة من (س) ٠

⁽٢) الجرجاني ،الغروق "٢٧"،

⁽٣) الشافعي ءالا م ٢/٤/٢ والنووى ،مناسك الحج ١٩٠ ــ ١٩١ وروضة الطالبين ١٣٦/٣.

⁽٤) النووي ٣/١٣٧٠

⁽ه) الرافعي «الشرح الكبير ٢٨٨٧) والنووى «سناسك الخج ١٩٤ ه والمجموع ٣٣٦/٧٠

⁽٦) في (ر) ، (ز) حاجييه ،

⁽Y) الرافعي ، الشرح الكبير ٢٨/٧) ولم أجسده ذكر خلافا بل قطع بعدم وجوب القديسة ،

⁽A) Y\ F 7 7 •

⁽٩) الرافعي ،الشرح الكبير ٧/ ١٥ والنووي مناسك الحج ١٩١ ،وروضة الطالبين ٣/ ١٣٥٠

⁽١٠) الشافعي ،الأثم ٢/٤/٢ والرافعي ،الشرح الكبير ٢٨/٧٦ والنووى روضة الطالبين ٢٨/٣٠.

ومنها ١١١ مشك لحيته فانفصل منها شعروشك هل كان منسلا أو انتتسف بالمشط قالا صح لا فدية عليه ،كما ذكره النووى في غالب كتبه . ولوتطيب أولبس جاهلا أوناسيا ، لا فدية عليه يخلاف الحلق والصيد ، لا نه اتلاف

القاعدة المادية عشرة 1 قطع تيات الحرم وقلعه حرام الا في مسائل : منها اليابس صبه ، ومنها : العوسج ، وكل شجـــرة (١) خلافا لما صمحه / النووى في شرح عسلم من التحريمة . وقال انه اختيار البتولي ، وشها ؛ النبات الذي يو ُ خذ لعلف الدواب، فيحسوز أخذه على الأصبح ولوقطعه لفير هاجسية فاخلف فلا شيء عليه فطعا .

المجموع ٢/٧ ومناسك الحج " ١٩١" وروضة الطالبين ٢/ ٣٥١ (3)ونكر في البروضة بدل الاصح الصحيح وقيل الاطهر ونوه الطابع على ان في نسخة الطّاهرية الأصح ..

النووى ،المجموع ٢٤٠/٧ وروضة الطالبين ٣٤٠/٣٠ (7)

الشافعي ءالائم ٢/ ١٧٥ والنووي ءالمجموع ٣٤٠/٧ - ٣٤١وذ كر (4) النووي انه الصحيح المنصوص =

النووى ،السجموع ٢/٧٧) وروضة الطالبين ٣/٥٦٠٠ (1)

المصدران السابقان ، المجموع ١٤٤٠ . (0)

[&]quot;منسه "ساقطة من (ر) ، (ز) . (1)

^(*) تكلة يتم بها الكسلام، النووى والمجموع ٧/٨٤٤٠٠ (Y)

^{.117/9} (A)

التتسة ٣/١١٤٠ (9)

النووي ،البنهاج "٤٤" والعملى ،شرح البنهاج ٢/٢١٠٠ (\cdot)

[&]quot;عليه " ساقطة من (ر) ، (ز) . (H)

النووي ، روضة الطالبين ١٦٧/٣ والمجموع ١٩١٧ ٤ ، ٢٥٤٠ (11)

ومنها: الانخركة لك (١) ، ولو خرج غصن من شجر الحرم الى الحل حسرم قطعه أو عكسه حل ولا (٢) فديسة (٣) ، وحرم المدينة على ساكنها أفضل المسلاة والسلام كحرمة حرم مكة في حرسة الاصطياد وقطيعي النبات على المذهب ولا ضمان فيه على الجديد والقديم خلافهه (٥) واختاره النووى في تصحيحه (١) ، لكن المشهور خلافه (٢) ، وصييد وقع حرام وهو واد بالطائف (٨) و ونها التلاع (١٩) ، و منها التلاع المسير لله وا وجوز بيعه ، كنا ذكره النووى في الرونييية

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ١٦٧/٣ ، والمجموع ٢٤٤١ ه و ٢٥٥

⁽٢) في (ز) "فلا "،

^{. (}٣) النووى ، المجموع ٧/٩٤٤ وروضة الطالبين ١٦٦/٣٠.

⁽٤) أي وحرسة حرم / كحرسة حرم مكة.

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ١٦٨/٣ - ١٦٩٠٠

⁽١) لم أجد للنووى اختيارا في تصحيحه على الروضة في صيد حرم المدينة والذي وجدته فيها انه صحيح عدم الضمان في صيد وج فلحله سبق النظر اليه وقد وجدت في مناسك الحج والمجموع انه اختار القديم وهو وجوب الجزاء حسلب القاتل _ وذكر ان الأصح عند الاصحاب الجديد ، المناسك ٢٤٥ والمجموع ٢٤٠٠

 ⁽٧) ابن حجر ، حاشية على مناسك النووى ، ٢٤٥ وتحفة المحتاج ٤/٥٥/٠
 وقليوبي ، حاشية ٣/٣٤٠

⁽٨) البكرى ،معجم ما استعجم ١٣٦٩/٤ وانظر الحبوى ،معجم البلدان ٥/ ٣٦١٠ وقال النووى في تهذيب الأسما واللغات "قال في المهذب هو واد في الطائف وكذا قال فيره من أصحابنا الفقها وأما أهـــل اللغـة فيقولون هوبلد الطائف ١٩٨/٢/٢٠

⁽٩) النووى مناسك الحج ٢٤٥ وروضة الطالبين ١٦٩/٣ موالمجموع ٩٠٠٠

⁽١٠) الشى، ساقط من (ز).

فان قال قائل چ ما الفرق بين هذه المسألة وبين ما اذا دخل صيد من الحل التي الحرم ، فأخذه آخذ ، كان عليه الجزاء (٢) والغـــرق بينهما أن الشجر له أصل ثابت (٥) ، فاعتبر مكان تبته وليس كذلك الصيد لا نه ليس له أصل ثابت (٢) ، فاعتبرنا (٨) مكان صيده (٩) .

القاعدة الثانية عشرة : من قتل وحشا محرما (١٠) _ غير مأكول ــ ليس عليه فيه جزاء (١١) الا في مسألتين ا

احداهما: ما اف اقتل المتولد من مأكول وغيره ، وجب عليه الجزاء . (١٣) المسألة الثانية 1 اليربوع ، لا يجهوز أكله في أحد الوجهيسين .

⁽١) في (ر) ١ (ز) لا يحرم.

⁽Y) 7\FYY+

⁽٣) البصدر السايق ٣/ ١٦٥ والبجنوع ٧/٨٤٤٠

⁽٤) النمدران السابقان ۽ النجموع ٩٤٤٠.

⁽٥) في الا صل ، (س) نايث والشب من (ر) ، (ز) ،

⁽٦) في الأصُّل ، (س) هناك والشبت من (ر) ، (ز) ،

⁽٧) في الأصَّل ، (س) نايث والبثبت من (ر) ، (ز) ،

⁽٨) في (ر) > (ز) فاعتبر -

⁽٩) النووى ، المجموع ٧/٩٤٤ وروضة الطالبين ٣/ ١٦٥٠٠

⁽١٠) في الاصل ، (س) ، (ر) قتله والصواب حدّفها كما في (ز) حيث لم أجد في المذهب وحشا محرما قتله وانما وجدت مستحب قتله عباح ، مكرود،

⁽١١) النووى ، السجموع ٣١٦/٧ وروضة الطالبين ٣/ ١٤٥ - ١٤١٠

⁽۱۲) الشيرازي ،المهذب ۳۱٤/۷ وروضة الطالبين ۳/٤٦/٠

⁽١٣) السألة ساقطة من (ر)، (ز) .

ذكره المحاملي في اللباب وصححه وفيه الجزاء ، وما كان يعيش في برويمر فلينا فيه جانب التحريم (١) ، وما كان يعيش في يحر فقط جاز اصطياده في الحل والحرم (٢) ،

القاعدة الثالثة عشرة: الصيد اذا مات في يد محرم وجب عليه الجزاء (٣) الا في مسألة وهي : ما اذا أخذه من فم سبع وصاريد اويه رجاء حياته فمات ، لا جزاء عليه في الا صبع الا عليه خلال ، وجب عليه النمان دونه (٦) على الصحيح (٢) ، فاذا قتله حجرم آخهه وجسب الجسزاء على القاتسل للساشره والجزاء لا يخسلواما أن يكون وجسب الجسزاء على القاتسل للساشره والجزاء لا يخسلواما أن يكون

⁽١) النووي ،المجموع ٢٩٦/٧ وروضة الطالبين ٣/٧٤١٠

⁽٢) الصدران السابقان وابن هجر ،تحفة المعتاج ١٧٩/٤٠

⁽٣) التووى ، المجموع ٢١٨/٧ ٣١٣٠ وروضة الطالبين ١٥٠ / ٠

⁽٤) النووى ،المجموع ٢٩٧/٧ ومناسك الحج "٢٠٨" والجويني " السلسلة في معرفة القولين والوجهين " ٧٥ " "

⁽ه) هكذا النص دوءند الشافعية الضمان يجبعلى المحرم فلمل الضمير في قوله عليه يعود على المحرم لا على الحلل المسلال .

 ⁽٦) لعل الضمير في دونه يعود على الحلال ، وقد نص النووى على
 ان الجزاء يجب على المحرم لا على الحلال ، انظر المجموع ٣١٣/٢
 وروضة الطالبين ٣١٤٠٠

⁽٧) قوله على الصحيح اشارة الى خلاف ولم أجد خلافا في وجوب الجزاء على السحرم اذا قتل حلال صيد في يده . انظر البصدرين السابقين .

⁽ A) المصدران السابقان وذكر في المسألة وجهين احدهما هذا وهسو أصحهما والثاني الجزاء عليهما نصفين ، والله أعلم،

في ترك واجب أو [فعمل] عنهى ففيه ما يجسز في الأنهية (٣) الا ما وجسب في حزاء الصيد ...

القاعدة الرابعة عشرة « من أحسرم يفرخ ولم يعيمنه لسسم (٥) الا في مسألة وهي : ما اذا أحرم الحراما مجردا ، بيصبح الى ما شاء من حج أو عمرة في أشهره صح (٨) لقوله عملى اللسه عليه وسلم « (١) في غير أشهره)

النووي ،المجموع ٢٨٠/٣ ، ٢٢٦/٧ ، ٢٢٦ ومناسك الحج ١٥١-١٥٨

⁽١) تكلة يتمبها الكلام،

⁽٢) في (ر) ، (ز) وقيده.

⁽٣) اى سنها كالا أضعية وخالية من العبوب والا مراض.

⁽٤) فلا يجب الا المثل ففي الصفير صفير وفي الكبير كبير وفي المريض مريض وفي المعيب معيب وفي العامل حامل فان انتقل الى أفللا فهو افضل ، انظر النووى روضة الطالبين ٣/١٥٩٠

⁽ه) قول الموالف واضح والذي وجدته أن النسك لا يجب فيه تعيين المأتى به عند الشافعية قلونوى غير الفرض وقع عن الفرض ولونوى فرضا وعليه أعلى منه ترتب حتى أنهم اختلفوا أيهما أفضل الأطلاق أهمالتعيين ؟

⁽٦) في (ز) جرى،

⁽Y) كأن يقول أحرمت أو ينوى السدخول في النسك الصالح للتستع والقران والافراد =

⁽٨) النووى ، المجموع ٢٢٦/٧ وروضة الطالبين ٣/٩٥ -- ٦٠٠

⁽٩) البخارى ، الصحيح ٣١٩/٣ روى معلقا عن ابن عباس بلفظ (من السنة ان لا يحرم بالحج الا في أشهر الحج) ووصله البيه في ألسنن الكبرى ٣٤٣/٤ وابن خزية في صحيحه ١٦٢/٤ والدارة لني في سننه ٣٤٣/٢ والحاكم في المستدرك ٤٨/١) جميعهم من أريق

(۱) (۲) (۳) الجديد . أحرم ونسى قرن وعمل عملهما على الجديد

ويقدم الفرض عثم القنماء عثم النذر عولو عكس ترتب ولو نوى الصوم مالمقا عثم أراد أن يصرفه الى فرض هو عليه لم يتصرف بخسسلاف الحج عفانه لا يتصرف الا فرضا ع

قيل ■ فما الغرق ؟

قلنا : الفرق بينهما ان مستديم الحج أقوى من مستديم / الصوم ٢٣/أ يدليل أنه لا يخرج من الحج بعد الدخول فيه بفساده ويخرج مــن

الحكم عن مقسم عن ابن عباس بلفظ (لا يحرم بالحج الا في أشهر الحج فان من سنة الحج ان يحرم بالحج في أشهر الحج) . قال الحاكم ، هذا عديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقت الذهبي وانظر ابن حجر ، فتح البارى ٢٠/٣٤٠

(۱) قيدوه بما اذا نسى قبل ان يعمل شيئا من أعبال الحج قان عمل شيئا قله أحكام اخر انظر النووى ، المجموع ٢٣٤/٧ وروضـــة الطالبين ٢٣٢/٣٠

(٢) الجرجاني ،الفروق "٢٥" والنووى ،المجموع ٢٣٣' ٢٣٩'٢ و و و و و و مدة التلابين ٢٢٣' = قال النووي " قال في القديم: أحسب ان يقرن وان تحرى رجوت ان يجزئسه وقال في الجديد: هو قارن " وقال الجويني " ومعنى قوله هو قارن اى اذا صير نفسه قارنا و تمكن من ذلك نميقول بعدما سنتك لبيك حجة وعرة . . . ومراده بهذا التصوير ان يعترض النسيان عقيب الاحرام قبل ان يقف بصرف وقبل ان يطوف . . "الفروق ١١٩٤ ١١٨ و١١٩٠

(٣) في (ر) ، (ز) زيادة "ومقتض كلام اصحابنا المتأخرين انه لا يجزئه واحد من النسكين فان ادخال الحج على العسرة متنع وما قالوه ليس بأاهر "،

(٤) تقدم.

(٥) قوله لا يخرج من الحج بفساده اى حكم الاحرام باق وان كان عليك

الصوم يفساده (۱) على الفرق بينهما •

ولو قال: أحرمت كاحرام زيد ، وكان احرام زيد فاسدا ففيه وجهان:

الصحهما الله ينعقد ، كما صحصه النووى في شرح المهذب وزيادات الروضة (٣) . فان حمّل باحرام زيسد ولم يكن زيد حجرما أو كسان ميتا حين حمّل باحراسه ، حكى النسووى _ رحمه الله _ في المسالة الريقيسن (٤) (٥) . قال المادهب الذي قطع به الجمهور أنه ينعقسد احرامسه مطلقا (١) .

⁼⁼⁼ القناء فلو قتل بعد الاقساد صيدا أو تطيب أو لبس او فعل غير ذلك من حطورات الاحرام لزمسته القديسة الكونه لم يخرج منه بل هو محرم النووى المجموع ٢٩٧/٦ ، والزركسي ، المنثور ٠٧٦٨/٢

⁽۱) قوله ويخرج من الصوم بفساده اى اذا ابتكل الصوم بالاكل أوغيره صار خارجا منه قلو جامع بعده في هذا اليوم لا كفارة عليه وان كان آثما بهذا الجماع ، لا تنه كان يجبعليه ان يسك يقيسسة النهار ولكن وجوب الامساك لحرمة اليوم والكفارة انما تجب على من أفسد الصوم بالجماع وهذا لم يفسد بجماعه صوما ، المصدران السابقان المنثور " ٧٦٩".

^{· * * * * / \ (*)}

^{· 71/7 (7)}

⁽ع) في الاصل ، (ز) طريقان والمثبت من (ر) ، (س) ·

⁽٥) ذكر المو الف ان النووى حكى في المسألة طريقين والنووى فصل في المجوع والروضة بين ما اذا كان جاهلا بحال زيد فأحرم باحرامه و بين ما اذا كان جاهلا بحال زيد فأحرم باحرامه و بين ما اذا كان عالما بحاله وانه غير محرم فقال "الحال الثاني ان لا يكون زيد معرما اصلا فينظر ان كان عرو جاهلا به انمقد احرامه مثلقا ، لا "نه جزم بالاحرام وان كان عالما بانه غير محرم بأن علم موته فطريقان المذهب . . . الخ " المجوع ٢٢٨/٧ ورونية الطالبين " / ١١ والمنهاج " . . " .

⁽٦) هذا ما ذكره في مناسك الحج "١٦٤".

القاعدة الخاصة عشرة المن رمى صيدا بسهم من حل الى مثلمه من مثلث الا حزا عليه الا في حسألة وهي : ما اذا رماه من حل الى مثله ، لكن مر السهم في هوا الحرم ، قالا شيه في الشرح الصغير وجوب الجزا (١) وهذا بخلاف الكلب المعلم (٢) اذا فين له لمريقا يذهب فيها الى الحل ، قد هب الى طريق هي في الحرم وقتل الصيد لا جزا عليه ، لا ن له اغتيارا ، (٢) ولو رسى حلال صيدا قاصابه بعد احرام أو عكسه بأن رحسى عرام صيدا (٥) مثل أميد عسرم ولو وتين وجهين ولم يرجح شيئا منهما (١) ولو رمس (٢) مكمة في الحور رتين وجهين ولم يرجح شيئا منهما ولو رمس (٢) أسافله علال صيدا بعنده في الحل وبعضه في الحرم نظرت الفان كان أسافله في المل حل والا فلا (٨) .

⁽۱) الجويني ،الغروق " ١٣٦" والنووى ،المجموع ٤٤٣/٧ وروضة الطائبين ١٦٤/٣

⁽٢) في (ز) المعين ،

⁽٣) الجويني ،الفروق " ١٢٦ " والنووى المجموع ١٤٤٣/٧٠

⁽٤) في (ر) ، (ز) لو ٠

⁽٥) خرام صيدا ساقط من (ر) ٤ (ز) ٠

⁽١) قوله "ولو رس حلال صيدا . . الى قوله حكى ، النهوى فهي الصورتين وجهين ولم يرجح شيئا " . هكذا قال والذى وجدته في المجموع وروضة الطالبين انه ذكر ان الأصح في الصورة الاولى الضمان وفي الثانية ما نقل الموالف ، المجموع ٣٠٠٢ ٢٩٩/٣ وروضة الطالبين ٣٠٠٢ وروضة

 ⁽٢) رس ساقاً ق من (ز) •

⁽A) هذا أحد الا وجده التي ذكرها النووى ورجح بعض الشافعية وجوب الجزاء تفليليا لحرة الحرم ،المجموع ٤٤٣/٧ وروضة النالبيان ١٦٣/٣

فان قبل الغرق بين هذه المسألة وبين طادا اعتكف وأخرج (٢) (٣) قد ميسه من المسجسد (١) وهو جالس أو منطرح فيسه الم يسيطل اعتكافه ولو وجد الصيد ملقى في الحل وأسافله في الحرم اوجب الجزاء (٤) ؟

قلنا : الغرق بينهما انا ها هنا غلبنا جانب الحرمة على جانب العربة على جانب العربة العربة على العربة العربة

القاعدة السادسة عشرة : ليس على الصبى حج واجب الا في مسألة وهي : ما () اذا جامع بعد احرامه قبل التحلل الا ول ، وقلنا : يفسد حجه وهو الا صبح وجب عليه المعقفاء واجزأه في حال الصبسا والوجه الآخر : لا قضاء ءاذ ليس همو () أهلا لوجوب العبسادات وعليه بدنية (()) ، واذا قلنا : يجسب عليه القضاء في أصح القوليسن ، فكذلك العبد في حمال الرق (()) ويلزمه أن يحرم من محل أحرم منسه

⁽١) في (ز) المجلس •

⁽٢) في (ز) منشرح ٠

⁽٣) النووي ، روضة الطالبين ٢/ ٤٠٤ والاسنوى عطالع الدقائق ١٢٨/٢٠

⁽٤) النووي، المجموع ٧/٣٤٤ وروضة الطالبين ٣/١٦٣٠٠

⁽ه) في (س) ان ٠

⁽٢) التووى ، السجموع ٢/٣٤٤ .

⁽٧) النووى ءاليجبوع ٢٢/٧ ، ٣٩٠

⁽人) ما ساقطة من (س) ٠

⁽٩) ني (ر) ، (ز) ، (س) ان هوليس،

⁽١٠) النووى ،المجموع ٣٤/ ٣٦٠ ٣٦٠ وروشة الطالبين ١٢٢/٣ والشاشي ،حلية الملما ٣٦٩/٣ والسيوطي ، الاشياه والنظائر ٣٤٣٠

⁽۱۱) النووي عالمجموع ١/١٥٠

في حسالة الأثراء ان كان أحرم من ميقات بلده أو فوقد لرسه (١) وفان أحرم من دون حالة الأثراء لرسه أن يحرم في القتماء من ميقات بلده ولا يحرم من موضع أحرم منه في الأثراء وفان أحرم منه حين القضاء لرمسه دم ولا يأن الميقات هو الواجب شرعا ، كما ذكره صاحب التهذيب (٢) ، وأصحبهما (٣) عند الشيخ أبن على أنه لا يلزم سلوك القنماء مسلك الأثراء كما ذكره الرافعي في الشرح الكبير (٤) وفيه اشعار يرجحسان الميقسات ، ولهذا صرح النووى يتصحيحه في أصل الروضة أن وشسرح النووى يتصحيحه في أصل الروضة أن وشسرح النووى الشرح الصغير أن الأصح مكان الاحرام (٢) ، وفي الشرح الصغير أن الأصح مكان الاحرام (٢) ، الا فسسى القاعدة السابعة عشرة ؛ يجب على المتستع دم (٨) الا فسسى

مسائل:

⁽۱) الزركشي بالمنثور ٢/٧٠٠٠

۲) النووى ءروضة الطالبين ۳/۳۳۱-۱۱۰

⁽٣) قوله واصحبها عند الشيخ وقوله فيما يمسد واصحبها في الشرخ الصفير هذا الخلاف الذي نقله الموالف عنن نقل عنه ليس على الملاقسة فقد فصلوا بين من جاوز السيقات مسيئا فيلزمه في القضاء الاحرام من السيقات الشري وليس له أن يسيء ثانيا وبين من جاوزه فير مسيء يان لم يرد النسك شميدا له فاحرم ثقم أفسد أحرامه فهذا هو الذي فيه وجهين في المذهب كما ذكر الموالف أنظر الرافعي ،الشرح الكبير ٢٥/١٤ والنووى ، ووضة الطالبين ٣٤/٣ ١٤٠٠٠١٠٠٠.

^{* £}Y0 + £Y £/¥ (E)

^{·) { · /} ٣ (0)

^{* &}quot; (T)

⁽γ) في (ر) ، (ز) زيادة "ولو ارادولي الصبي "السيز ان يعرم عنه بالغ صح ولا يصح من اللاحم الا ان تكون وصية ،

[■] في (ز) زيادة "غير".

⁽٨) التووي ،المجموع ٢/٤/٧ ــ ١٧٥ وزوضة الطَّاليين ٣/١٤٠

منها : أن يكون من حاغرى المسجد الحرام ، فلا دم عليه (٢) ولا في القران (٣) وحاضروه من هو بالحرم على الأصح من زيادات الروغة ومنها : أن لا يكون ومنها : أن يمود الى ميقات بلده لاحرام الحج عد ومنها : أن لا يكون احرامه بالعمرة في أشهر الحج ومنها : أن لا يحج من عامه (٢) ومنها : أن لا يحج من عامه ومنها : أنه يشترط أن يكون النسكين لواحد ، فان (١٠) كانا لاثنين فلا دم في أحد الوجهين ، ويه قال الخضرى (٩) والجمهور على خلافه (١٠) ومنها : نية التبتسسع اذا لسم تقع المسهم ،

⁽١) في (ز) زيادة الا .

⁽٢) النووى ءالمجموع ٧/ ١٧٥ وروضة الطالبين ٣/ ١٦٠٠

⁽٣) المصدران السابقان ،المجموع ١٧٦ والروضة "٤٧"،

⁽ع) هكذا النصفي جميع النسخ وفيه سقط قال النووى "أن لا يكون من حاضرى المسجد الحرام وهم من مسكنه دون مسافة القصر من الحرم وقيل من مكنة 1/7] وانظر المجموع 1/0/4 والكيا المهراس احكام القرآن 1/7] والشاشي عجلية العلما " ٢٢٢/٣٠٠

⁽ ٥) النووى ، روضة الطَّاليين ٢/٨٤ ــ ١٩ والنجوع ١٧٥/٧٠

⁽٦) المصدران السابقان المجموع ١٧٦٠

⁽٧) المصدران السابقان المجموع ١٧٧٠

⁽٨) قي (س) فلوه

^() ابوعبدالله معمد بن احمد المروزى الخضرى امام مرو وشيخها ومقدم الا صحاب فيها يضرب به المثل في قوة الحفظ وقلة النسيان (٣٧٣٠) وقيل في التي قبلها او فيما بعدها ابن العماد ، شذرات الذهب ٣/٣٨ والسبكي طبقات الشا فعية ٣/٠٠١ ، والا سنوى ، طبقات الشافعية ٣/٠٠١ ، والا سنوى ، طبقات الشافعية ٣/٠٠١ والعبادى ، طبقات الشافعية ٣/٠٠٠

⁽١٠) النووى ، روضة الطالبين ٣/٩٤ والمجموع ١٧٧/٧٠

⁽١١) في (ر) ، (ز) يقع ٠

والا صع عدم الاشتراط . ومنها الذالم يحرم بالمسرة من الميقسات وجاوزه مريدا للنسك ، ثم أحرم بها ، فالمنصوص أنه ليس عليه دم التمتع = لكن عليه دم للا ساءة ، قال الا ككرون ؛ هذا ان بقى بينه وبين مكنة دون مسافة القصر ، فان يقي مسافية قنصر ، فعليه دمان : دم التستع ودم الاساءة عكما ذكره النووى في أصل الروضية ... ومنها ١ ما حكى عن ابن خيران أن٥ يشترط وقوع النسكين في شهر واحد، فان وقعت الممرة في شوال مثلا ووقع الحج في ذي الحجسة ، الا دم عليه والصعيدح خلاقسه .

القاعدة الثامنة عشرة ١ من أراد العمرة وهو بالحرم ، لزمه الخروج الي الى الحل ولو بخطوة (٦) الا في مسألة وهسي : المكسّ اذا أحرم قرانا أو المقيم بها لم يلزمه الخروج الى الحل في الأصح لاندراج العسرة تمت الحرم أفاقي بمرة قبل أشهر الحرج

(T)

التووى وروضة الطالبين ٣/١٥ والمجموع ١٧٨/٧٠ ()

في (ز) من = (1)

إلى (ر) ؛ (ز) القصر، (7)

٣/ ١٥ والسطر المجموع ١٧٨/٧ ــ ١٧٩ قال في المجموع ١ (1) " نص الشافعي في القديم انه اذا مر بالسقات فلم يحرم حتى بقي بينه وبين مكة دون مسافة القصر ثم أحرم بالعسرة فعليه دم الاساءة بترك الميقات وليس عليه دم التبتع لائنه صارمن حاغرى المسلجد الحرام "•

المصدران السابقان المجنوع ١٧٧٠ (0) المصدران السابقان المجموع ٧/٥٥٠ والروضة ٣/٣٤ وانظر المنهاج ٥٥٠

قى (ر) قى ٠ (Y)

النووى ، روضة الطالبين ١٧٦/٧ والمجموع ١٧٦/٧٠ (A)

وأوقع جبيع أعالها في أشهره فقولان : أغهرهما : لا فديدة عليه الأنه (١) لم يجمع بين النسكين في أشهره ، والثاني الميزه للمزاهمة (٢) ولو أحرم بها في غير أشهر الحج من الميقات ثم أقام بده (٣) حتى دخل أشهر الحج الوفارقية علم عاد اليه في أشهره قبل فعل شسسي من أعمالها علزمية دم (١) لحصوله فيه ولا مكان الاحرام بالحج ولو جاوز الميقات بقصد الحج من عامه ، فلم يحج في ذلك العام علكن حج في الثانيث، قال النووى في شرح المهذب : لا دم عليسه (٢) أو عكس (٨) فوجهان من غير ترجيح (٩) وهذا بخلاف العجرة علا "نها ليسست عكس (٨)

⁽۱) لم ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٢) الراقمي ،الشرح الكبير ١٣٨/٧ ـ ١٤٠ والتووى السجموع ١٢٦/٧٠

⁽٣) في (س) بيها.

⁽٤) الحج ساقط من (ز)٠

⁽٥) ذكر النووى عن ابن سريج ان قوله هذا " ولو اهرم بها في غير أشهر الحج من الميقات "الخ تفصيل في الصورة التي قبلها " ولو أهرم آفاقي بعمرة قبل اشهر الحج وأوقع جميع اعمالها في اشهره فقولان " الخ قليس في الا "ولى عنده قولين بل على حالين احدهما هذا الذى ذكره المو الف والحال الثاني ان يحرم قبل اشهر الحج ويجاوزه ولا يعود اليه فلا دم ، انظر النووى ، روضة الطالبين ١٧٦/٢

⁽٦) اى لعمول الاحرام في البيقات وامكان الاحرام بالحج حيث هو في اشهره -

^{*1}YY/Y (Y)

⁽٨) قوله أو عكس اي جاوز الميقات وهو لا يريد نسكا ولا دخول الحرم ثم بداله بعد ان حاوزه ان يعتسر قاعتسر و حج بعدها على صورة التستع قفي المسألة وجهان احدها لا يلزمه دم الأنسسه حين بداله في مسافة الحاضر والثاني يلزمه لوجود صورة التستع وهو غير معدود في الحاضرين . النووى ، المجموع ٢/٥٧١ -- ١٧٦ وسيذكر الصورة قريسا ويرجح فيها .

⁽٩) قوله من غير ترجيح ذكر النووي ترجيحا فقال " والصعبها يلزمه دم لوجود صورة التستع . المجموع ١٧٦/٧٠

وللحج ميقات زماني ومكاني . أما الزماني : فشوال وذو القمدة وعشر ليال من ذى الحجية ، فاذا طلع الفجر في ليلة يوم النحر فقيد مرج وقت الحج قت العجرة السنة كلها الاما استثنى .

أما المكاني : فللمقيم بمكنة مكيا كان أوغيره مكنة ، فان فارق بنا ها وأهرم (٣) بالحج فهو سبي وطيه دم ان لم يعد اليها كفارفة الميقات ، فاذا فارقده ، مم عاد اليه ، سقط الدم (٤) . ولو فارقده فير مريد نسكا (٦) ولا دخول الحرم ، ثم بدا له قبل وخوله الحرم أن يمشير ، فاعتبر منه وحج بعدها في صورة الشتع . هل يلزمه دم أم لا ؟ وجهان أصحهما اللزوم ، كما ذكره الغزالي (٢) و صححه النووى من زيلادات الرونية الله الله متمتع .

القاعدة التاسمة عشرة بهالمحرم اذا جامع وكان عاظل / بالفـــا ١٧٤ أمامة عشرة بهالمحرم اذا جامع وكان عاظل / بالفـــا معتارا عامدا قبل التحلل الأول ، فسد حجــة (٩) الا في مسألتين ■

⁽١) التووى ، المجموع ١٤٣/٧ وروضة الطَّالبين ٣٧/٣٠

⁽٢) قد يعتنع الاحرام بالمعبرة لا بسبب الوقت بل لمارض كن كان محرما بالحج لا يجوز له الاحرام بالمعبرة بعد الشروع في التحلل عن الحج وكذا قبل الشروع في التحلل على أُطهر القولين واذا تحلل التحللين وعكف بعنى لشفل المبيت والرمي لم ينعقد احرامه بالعبرة لعجزه عن التشافل باعمالها في الحال ، الرافمي الشرح الكبير ٢٧/٧ والنووى المجموع ٢٤/٧٠

⁽٣) في (ر) ، (ز) فاحرم،

⁽ع) قيدوه بما اذا عاد اليه قبل الوقوف بصرفة ، النووى ، روضة الطالبين ١٨٨٣ -

⁽ە) ايالاقاتى،

⁽٦) في (س) تسك،

⁽٧) الوسيط ١/٥٦١ وانظر الراقعي الشرح الكبير ١٣٢/٧-١٣٣٠٠

[·] ٤Y/٣ (入)

⁽٩) النووى مناسك الحج ٢٠٠٠- ١٠١ وروضة الطالبين ١٣٨٠ ١٣٨٠ ١٤٢٠٠

المسألة (٢) الثانية: اذا جامع ناسيا أو جاهلا بالتحريم ، فالا ألهر الجديد لا يفسد ولا كفارة (٣) ، فإن اعتقد أن حجد فسد ، فجامسم ثانيا وهو لم يعلم أنه يجبعليه المض في فاسده لجهله (٤) ، لم يفسسه حجسه (٥) ولا عبرته (٦) وعليه يكل وط كفارة شاة سوا علم (٢) بالفاسد (٨) أم لا (٩)

فان قال قائل : ما الفرق بين هذه المسألة وبين الصوم لا تنكم قلتم المه الدا وطي في نهار رمضان عثم وطلبي حرم عليه الوط والثانسي ولا كنفارة عليه فيه وعليمه الكنفارة بالوطم والأول فقط (١٠٠) ويبطل صومسه ؟

⁽١) السيوطى ، الاشسبهاه والنظائر ٢٦٦ والنووي المجموع ٢١٣/٧٠٠

⁽٢) المسألة ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٣/٣١١ والمجموع ١٤٣٠٠

⁽٤) في (ر) ، (ز) بجهاله .

⁽ه) لم يفسد حجسة ساقط من (ر) ، (ز) ·

⁽٦) في (ز) ولا عمرة.

^{· (}Y) في (ز) اعلم •

 ⁽٨) في (ر) بالقساد .

⁽٩) النسووي عروضية الطالبين ١٣٩/٣ والمجموع ٢٠٧/٠ وهذا على اظهر الا توال .

⁽١٠) تُقدم وانظر ابن عبد السلام ، قواعد الاحكام ١٧٣/٢.

قلنا الفرق بينهما ان الحج فيه قولان : أحدهما اللا كمفارة بالوطاء الثاني .

والثاني العليه كفارة (٣) . فعلى هذا معنى تولنا الفيد الحج بالوط لسنا نريد أنسه خرج عن العبادة وانما نريد فسد على معنسس أنه لا يجرى عن حجرة الاسلام والا الحج والاحزام بحاله ، فاذا ولحسى عادف العبادة بحالها ، فلهذا كان عليه أن يكفر وليس كذلك المصوم ، لا نه اذا فسد فقد زال وخرج عسنه ، فاذا ولحسى انيا فقسد ولحى في غير صسوم بخلاف الحج ، فانه اذا ولحسى (٤) ثانيا فقسد ولحسى فيسه ، فلهذا قلنا : لا كسفارة عليه بالوط الثاني ، فدل على الفرق بينهما (٥)

ولو جامع في الحج بين التحللين ، فأن كان فعل اثنين من الرمي والحلق والطواف حل له كل شيئ الا التكاح وصقده ولا يفسد حجمه

⁽۱) قال فيه قولان الحاصل ان فيه خلافا يجمعه خبسة اقوال منها ما ذكر والثالث يجب بكل بدنسه والرابعان كفرعن الاول وجسسب في الثاني شاة على الاصح ويدنه على الآخر وان لم يكفرعن الاول كمفته بدنسه عنهما والخامس ان طال الزمان بين الجماعيسسن او اختلف البجلس وجهت كمفارة فمخرى للثاني والا فواعدة الدووى ،المجموع ٢٠١٧، ٤ دروضة الطالبين ١٣٦/٣٠

⁽٣) النووى مروضة الطالبين ٣/ ١٣٩ والمجموع ٧/ ١٠٠٠

⁽٣) اى بالوطَّ الثاني النووى ، روضة الطالبين ٣/٩٣ والمجموع ٧/٧٠٠٠

⁽٤) من قوله فقد وعلى الى قوله ثانيا ساقط من (ر) ، (ز) =

⁽٥) النووى ءالمجموع ٢٩٧/٧ وانظراين عبد السلام = قواعد الاحكام

۱۷۳/۲ مياني المخلاف في عقد النكاح.

وهو الأصح ولم تلزمه (1) بدنة في أظهر القولين عبل شاه = والثاني (٢) تلزمه بدنة ، كما لووطي قبل التحلل ، وقيل ا

لا شسى (٤) وحل بالثاني باقي النحرمات .

(١) (١) (١) القاعدة المشرون 1 من أحرم قارنا لزمه دم للقران

الافق مسائل ا

منها : ما اذا أجرم قارنا باللفظ ونيته أن يحج من عامـــه (٩) (١٢) . يلا دم عليمه لان العبرة بالقلب لا باللفظ .

ومنها : ما اذا أحرم قارنا ودخل مكة مثم عاد الى سيقاته ،

⁽١) في (ز) يلزسه،

⁽٢) في (ر) ، (ز) الثاني .

⁽٣) في (ر) ، (رَؤٍ يلزَّه ،

⁽٤) النووى ءالمجموع ١٩٧/٤ - ١٠٨ ومناسك الحج ١٩٧ وروضة الطالبين ١٣٨/٣ ١٣٩٠

⁽٥) النووي ،الشهاج " ٤٦ " وروضة الطالبين ٣/١٠٤٠

⁽٦) في (١) ، (ز) زيادة "في أشهر الحج "،

⁽Y) في (ر) ع (ز) القران ·

⁽ X) النووى ، النجموع ٢٠/ ١٩٠ - ١٩١ -

⁽٩) في (ر) ، (ز) فسقسط سن عاسه،

⁽١٠) في (ر) ، (ز) فيادة صح أي

⁽١١) في (ر) ، (ز) لأنّ الميرة باللفظ لا بالقلب ولا دم عليه.

⁽١٢) الشيرازي ،المهذب ٧/ ٢٢٥ والنووي المجموع ٢٢٢ ، ٢٢٤ والسيوان

⁽١) التووي ءالسجموع ١٧٧/٧٠

⁽٢) في (ر) ، (ز) الفوات.

⁽٣) التووى والمجموع ٢٩٤/٨٠ ٥ ٢٨٧/٨٠-

⁽٤) قوله على الصحيح التووى عير في المجموع بالاصح ٢٨٧/٨٠

⁽٥) في المجموع ولا ينقلب ١٧٦/٧ وفي الروضة كذلك ١٨٢/٣٠٠

⁽٦) النصدران السابقان المجنوع ٢٨٦/٨ ٢٨٧٠٠

⁽٧) تقدم.

⁽١) من قوله ومنها ما اذا احرم قارنا الن للاساءة ، ساقط من (ز) •

⁽٩) في (ر) د (ز) زيادة بسه،

⁽١٠) في (ر) ، (ز) القساد.

⁽١١) في (ر) ، (ز) الأحصار.

⁽١٢) في (ر) ، (رُ) قات.

⁽۱۳) ني (ز) تمل.

⁽ ١٤) في (ر) ، (ز) للفساد.

⁽١٥) في (ر) الفساد وفي (س) للافساد.

⁽١٦) النووى ،المجموع ٨/٧٠٦ وروضة الطالبين ١٤١/٣ ١٢٠١٤٢٠

ومنها : من أحرم بالعسرة فقط ، ثم / طاف لها وأدخــل ٧٤/ب الحج عليها وأخره عن سنته ، فسد حجـه ولا دم عليه لهـــذا القران ، ومنها : ما اذا أحرم قارنا في غير أشهر الحج انعقـــد عمرة على المحبح سوا كان عالما أو جاهلا ،كا قاله الرافعي ،

القاعدة الحادية والعشرون : من طاف بالبيت أسبوها المسلم أقيمت الصلاة المغروضة الفصل الفرض الحصل به ركعتى (٤) المعاواف (٥) الأني مسألة واحدة وهي المن (٦) استو جر للحج المحج الحج وطاف عسنه المرك صلى الفرض عسقب علوافه المرجزة عن ركعتى العلواف (١) كما ذكره النووى في الروضة الأن الفرض عسن (١) تفسه (١) والسنسة لمفيره الخلا يندرج ما عليه فيه ويسقسطسه يخلاف ما اذا طاف عن نفسه المسم صلى الفرض عسقه أوسسنة راتيسة الدرجست سسنته تحت فرنه أوسسنته .

⁽١) في (ر) ، (ز) واحرم،

⁽٢) النووى ، المجموع ١٧٧/٧ وروضية الطالبين ٣/٧٤٠

⁽٣) المحرر " ٨٤ "-

⁽٤) ني (ر) رکمتاوني (ز) رکعتان،

⁽٥) التووى ءالمجموع ٨/١٥ ١٦٠٠

⁽٦) في (ر) م(ز) مااذاء

^{· (}٢) ثم ساقطة من (٢)

⁽ A) من قولسه الا فسي مسالة الى قولسه ركعتى الطسبواف ساقط من (س) •

⁽٩) عن ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽ ١٠) في (ر) ، (ز) لنفسه ،

فان قال قائل ج قد قلتم انه اذا تشاغل بالمسلاة كمفاه مسن تحسية المسجد العرام لم يكسفسه من تحسية البيت (٢) والمسلاة تحسية البيت (٢) والمسلاة تحسية البيت الدائوة من الطواف أمرناه بتحسية السجد وقاست الركعتان بمد الطواف عن التحسية (٣)

أحدهما 1 ان فعل الصلاة تتفق ، فدخل بعضه في بعض وليس كذلك الطواف والصلاة ، لان فعلهما مختلف ، فلم يدخسل أحدهما في الآخسر .

والثاني : أن تحيفة المسجد أريدت لثلا يكون تهاونا بالمسجد ، فأذا صلى أنتغى ذلك ، وليس كذلك في مسألتنا ، لا نه أذا صلى للم يحصل له بالصلاة تحية البيت ، فلهذا ظنا : يأتي بعد الصلط بالطواف (٤) ، كما ذكره القاضي أبو على في تعليقه ، فدل علي الفرق بينهما =

القاعدة الثانية والمشرون : استقبال القبلة شرط في صحمة الصلاة . بما ينطلق عليه اسم الاستقبال الفي مسالة و همي ، ما اذا كان

⁽١) التووى ،المجموع ٤/٣ه وروضة الطالبين ٢/٣١، ٣٣٣، ٣٣٢٠٠

⁽٢) النصدران السابقان المجموع ١١/٨ والروضية ٢٦/٣٠

⁽٣) الشرواني وابن القاسم حاشيتان ١٨/٤ - ٦٩ ، وقليو بسبي وعسيره حاشيتان ١٠٢/٦ - وابن حجسر ، حاشية على ساسك النووى ٢٢٦ .

⁽٤) في (ر) بعد الطواف بالصلاة =

⁽٥) النووي المجموع ١٨٩/٣ ومكان هذه القاعدة عند ذكره احكام القبلة فيما تقدم.

يصلى عند الكمسبة لم يكفه الا التوجمه اليها بكل بدنمه ، فلوصلسى على طرف منها لم يكف (١)(١) وكذلك صلاة الخارجين عن سعتها من الصف الصقطيل يقربها (٣) ، فإن بعد عنها كأخريات المسجد عمد مستقبلا (٤) ، وكذا لوصلى خلف صف الا مام خلف المقام الدائر حول البيت صح وان كان بعضهم خارجا عن سماتها ببعض بدنمه لضرورة الصف (٥) القاعدة الثالثة والعشرون : كل موضع مشرف يجعل له الجهسة اليمن (٢) الا في مسألة وهي : الطواف بالبيت ، فانمه أهمسسرف البقاع ومعذلك يجعله الطاقف عن اليسار (٨) لحكة فيه أبداها بعض مشا لخنا

⁽۱) في (س) يكفسه،

⁽٢) في أصح الوجهين في المذهب النووي ، المجموع ١٩٢/٣ وروضة الطالبين ١٩٢/١٠

⁽٣) النووى ،البجموع ١٩٣/٣ والشرواني وابن القاسم هاشيتان ٠ ٤٨٤/٢

⁽³⁾ الممادر السابغة ، ومعناه انه يمد مستقبلا في البعد ما لا يعد مستقبلا في البعد الاستقبال عند مستقبلا في القرب من البيت فاذا اطلق عليه اسم الاستقبال عند البعد صعت صلا تسه وان كان لو قرب خرج / السبت فالمعتبسر حكم الاطلاق والتسبية لا حقيقة البسائسه ، والله أعلم ،

⁽٥) من قوله القاعدة الثانية الى الصف ساقط من (ر) ، (ز) -

⁽٦) في (ر) ، (ز) الثانية .

⁽Y) ابن عبد السلام قواعد الاحكام ٢٢٨/١ بـ ٢٢٩ والنووى ،المجموع ١٠/٨ وروضة الطالبين ٢/٠١ ، ٩٠٠ ،١٢٠٠

⁽٨) النووى ، روضة الطالبين ٧٩/٣ والسهاج ٤١٠

وهى أن الله تعالى خلق القلب في الجهة (١) اليسرى وهو بيت الذكـر ■ فاذا طاف بالبيت وهو عن يساره فقد اجتم البيتان ■ بيت الرب و بيست الذكـر٠

القاعدة الرابعة والعشرون: استقبال البيت (٢) في حالة الطواف مبطل له (٣) الا في مسألة وهي: استقباله في مروره على الحجرون في ابتداء الملواف بأن يجعل جميع الحجرون يمينه / مستقبلا للبيست ٥٧/أ المشرّف ، فيصير جميع بدنه في جهة اليماني ، ثم ينوى الملواف لله تعالى ، ثم يشي مستقبل الحجر مارا الي جهة يمينه حتى يجاوز الحجر ، فاذا جاوزه انفتل وجعل يساره الي البيت (٤) ، فاذا أتى الركسسن اليماني استلمه وقبّل يده (٥) ، فان عجز عن الاستلام مرّ ولم يشر لعدم حديث ورد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير اليه ، وانمسا صح عنه الاستلام (١) وقد صرح به ابن أبي الصيف في خاسسكه وهو مقتضى كلام الرافعي في شرحه (٨)

⁽١) في (س) جهة.

⁽٢) في (ر) ، (ز) القبلة .

 $^{(\}tau)$ النووي ،المجموع $\pi/\pi = \tau$ ،

⁽٤) الصدرنفسة ٣٣/٨

⁽٥) المصدرنفسة (٨٥٥".

روى نافع عن ابن عبر رضي الله عنهما قال "ما تركت استلام هذين
 الركنين في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستلمهما".
 البخارى الصحيح ٢١/٣ والبيهقي ٥/٦/٠

 ⁽γ) انظر الرملي ،نهاية المحتاج ٣/٦/٣ والشربيني ،مغنى المحتاج
 (γ) ١٠٤٨٨/١

⁽٨) الشرح الكيبر ٣١٦/٧ --٣٢٠

فان قال قائل: ما الفرق بين اليماني والحجر؟ لا تُنه اذا عجــز عن استلامه أشار اليه وقلتم وقلتم الا يشير لليماني الا في وجــه ذكره اين عبد السلام في مناســكه (٢)

والغرق بينهما 1 انه ورد أن الله تبارك و تمالى حين أخرج الذرية من ظهر آدم [جعلها] (٣] على أقسام أربعة 1 قسم كالجواهــــر وقسم كياض البيخ وقسم كيواد القار أمرهم الرب تبارك و تمالى أن يسجدوا له فسجدوا الا قسم صواد القارلم يطبق السجود ، لأن الله تبارك وتمالى جمل في أصلا يهم صياصسى فلسم يقدروا على السجود ، ثم أمر الله تبارك و تمالى الملك أن يأتي بالحجسر من الجنة ليضعه بين أيديهم وأن يضعوا أيديهم عليه (٤) ويشهدوا من الجنة والوحدانية ، فوضعوا وشهدوا وشهد الله تمالى على شهادتهم لقوله تمالى في قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين * (٥) وكتب بذلك كتابا وأمر الحجر أن يلتقسه ، فالتقسه ، فمن مرعليه الآن ولم يقدر على الاستلام أشا ربيده لمثلا يكون (٢) نائيا عن ذلك المهدالقديم

⁽١) النووى " روضة الطالبين ٣/ ٨٥ والشهاج "٤١".

 ⁽٢) ابن حجر المحتاج ١٠٢/٤ والشرواني وابن القاسم المحتان ١٠٦/٢ وقليوبي حاشية ١٠٦/٢ والرمل المحتاج ٢٧٦/٣
 المحتاج ٢٧٦/٣ والشربيني مغنى المحتاج ٤٨٨/١.

⁽٣) تكلة بن هابش الاصل.

⁽٤) في (س) عليهم،

⁽٥) آل عمران ١ (٨٠

⁽٦) في (ر) ، (ز) زيادة ذلك،

و هذا بخلاف اليماني علانً المقصود منه حصول التيرك ولم يحصل الا (*) بالالتماس ، وأما الحجر فللتبرك ولحصول ذلك المعنى الذي لا يوجد في غيره ، فدل على الفرق لينهما ،

وأن يقول بين الركن اليماني والحجسر: رينا آتنا في الدنيسا حسنة وفي الآخرة حسنة و قتا عذاب النار (۱) . ثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم (۲) ، فاذا وصل الى الحجر دنى منه واستلمه بيده غير مار عند استلامه (۳) ، الأن بعض بدنه صار في البيت وهو مار ، فلسميصح وكذا الشاذروان ، فقد ذكر الأصحاب أنه من البيت وفيسه نظر ، ذكر تسم بحثا ، ثم رأيتسه للنووى ـ رحمه الله ـ في التحقيق ، وما قاله فلامن أنسه ليسمن البيت ، الأنه كان أحدث في بنا قريش حيسن طاهر من أنسه ليسمن البيت ، الزبير بعد ذلك هدم البيت جميمه ، قصرت بهم النفسة وأن ابن (۱) الزبير بعد ذلك هدم البيت جميمه ، ثم بناه على قواعد ابراهم ما المناه المالام ـ وقواعد ابراهم

^(*) هكذا ولعله بالتباس .

⁽١) النووى ءالمجموع ٨٨/٨ وروضة الطَّالبين ٣/٥٨٠

⁽٢) عن عبد الله بن السائب قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه ولا وسلم يقول : ما بين الركنين : ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " ابوداود السنن ٢/ ١٧٩٠

⁽٣) عند استلامه ساقط من (ر) ، (ز) .

⁽٤) ني (ز) د کروا .

⁽ه) النووى ،المجموع ٨٠/٨ وروضة الطالبين ٣/٨ وابن حجر ،تحفة الطالبين ٨١/٣ وابن حجر ،تحفة الطالبين ٨٠/٨ وابن حجر ،تحفة

⁽٦) ابن ساقط من (ر) ، (ز) .

⁽۲) في (ر) ، (ز) ثم بناه جميعه .

^() عسلم ، التمحيح ٩٣/٩ ـ ٩٤ والازرقي ، اخبار مكنة ٦٦/١ ا والقاسي ، المقد الثنين 3//١ ،

ليس كان بها شاذروان " فدل ذلك على عسد مسه الآن . واذا استلم المجربيده وقبلها كان كافيا (١) " فاذا أراد أن يقبله يفسه يعسد استلامه لا يقبل يده ، قاذا (٢) قبله سسجد عليه " يقمل ذلسسك الاثا (٣) " لما روى عن ابن عباس / سرضي الله عنهما سأنه قسال " (٢/ب (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد على الحجرويكروه ثلاثا ا (١٤ وقسد صسح عن ابن عباس (أنه قبله وسجد عليه ثلاثا) (٥) في كسل طوفسة ، فان عجسز استلم ، فان عجز أشاربيده ، وهذا القمل غير مستحب للنساء الا عنه خلو البطاف (١) . ويدعو في كل طوافسه فيقول " يسم الله والله أكسير " اللهم ايمانا بك و تصديقا يكتابك ووفاه يمهدك (١) واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، ويرفع يده عنه التكبير استحميابا " لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، ويرفع يده عنه التكبير استحميابا " كما ذكره الشيخ أبو حامد قسي الرونق يقول ذلك في كسل طوفسة ، كسا ذكره الشيخ أبو حامد قسي الرونق يقول ذلك في كسل طوفسة ، كسا

⁽۱) النووى ، روضة الطّاليين ۳/۸۰۰

⁽٢) في (ز) واذا .

⁽٣) النسووات ،البجمع ٣٣/٨ -

⁽٤) البيهتي ،السنن الكبرى ه/ه ٧ ،والحاكم ، المستدرك ١/ه٥٥ ووافق الذهبي الحاكم في تصحيحه ، ولم أجد "ويكررة ثلاثا" وانما ورد التكرار ثلاثا في قمل ابن عباس نفسه ،

⁽٥) البيمقي ،السنن الكبرى ٥/٥٠ =

⁽٦) النووى ، روضة الطَّاليين ٣/ ٨٥ والمجموع ٣٤ ، ٣٣ ، ١٤ والمنهاج ١١٠

⁽٧) في الأصل ، (س) ، لعهدك والشيت من (ر) ، (ز) ،

[·] To/A (A)

⁽١) النووى ، شرح المهذب ٨/٨ واين حجر ، حاشية على مناسك النووى ، ٣٢٠

⁽٢) النووي ۽ الشهاج ١٦ والمجموع ٨٤٣٠٠

⁽٣) التووى « روضة الطالبين ٣/ ٨١ « ٨٦ « والسباح (٤»

⁽٤) النووي ، تهذيب الأسط واللغات ١٦٨/٢/١٠

⁽٥) التووي ، المنهاج ٤٦ وروضة الطَّالبين ٣/٨٦٠

⁽٦) يدخل الردا الذي يحرم فيه من تحت منكبه الأيمن ويلقى طرفيسه على عاتقه الا يسر عالا وهري عالزاهر ١٧٧ ع والفيوس عالمصباح المنار " اضطيم ".

⁽٧) النووي ،الشهاج ١٦ وروضة الطالبين ٣/٨٨٠

⁽٨) المصدران السابقان ويضاف للروضة ٨٩٠

⁽٩) في (ز) فيلقى -

⁽١٠) النووى ، روضة الطالبين ٣/٨ ومناسك الحج ٢٨٤ ، ٢٨٨٠

⁽۱۱) في (ر) ، (ز) زيادة قبل ب

يفير اضطباع " يفعل ذلك سبعا ويختم يسه (٢) المروة ، لا نبا أفضل من النفا ، لمرور الهاج بها أربعا دون النفا " ، ولا تبا محل العلمة والنهر للعمرة (٤) ، ويسمن الاضطباع والرسل لكل من قدم مكة معتمرا (١) في كل طواف يعقبه سعمى وان تركمه لم يغقمه لفوات سمنة أخرى (٢) ، والحاج الافاقي ان كان مكيا (٨) رمل علمي الا ول دون الثاني (٩) وان كان غير مكي رمل ان دخل مكة يعد الوقوف وان دخلها قبله ، فان أراد السعى وحده (١١) رسل وان أراد

⁽۱) النوو ي ، روضة الطالبين ٩١/٣ قال النووي " والمرأة تسشى ولا تسمى قلت وقيل ١ ان سعت في الخلوة بالليل سعت كالرجل" انظر المجموع ٧٥/٨ والمناسك " ٢٦٩ " .

⁽٢) في (ز) بها.

⁽٣) الانصاري ، استى الماللب ٤/٤/١ وابن قاسم ، حاشية ٤/٢٠٠

⁽٤) الشاقمي ءالا م ١٧٩/٢ والتووي مروضة الطالبين ٩١/٣ ·

⁽٥) في (ز) وليس -

⁽٦) النووى ، روضة الطالبين ٣/٨٦/

⁽٧) النصدر السابق ٨٧/٣ والشيرازي النهاذب ٨٤١/٨٠

⁽٨) بان اقام بعكة فجرى عليه حكم أهلها ٠

⁽٩) قوله رمل على الاول دون الثاني هذا جزّ كلام موجود في المجموع نصه «

" لا خلاف ان الرمل لا يسن في كُل طواف بل انما يسسن في طواف واحد وفي ذلك الطواف قولان شهوران "أصحهما "عند الا كثرين انه يسن في طواف يستعقب السعى والثاني يسن في طواف القدوم مطلقا " ١٤٨٤ - ١٤٠

⁽١٠) هكذا في جميع النسخ ولعل الاوفق حذف وهده اذ لا معنى لها اذ من شروط السعي تقدم طواف عليه فلا يصح سعى بدون طواف قال النووى "ولو سعى ثم تيقن أنه ترك شيئا من الطواف لم يصح سعيه" ٨٣٠٨٠

⁽١١) من قوله ان دخل مكة الى رمل مكرر في الاصل والعواب حدفه كيدا في (ر) ، (س) ، (ز) ،

تأخيره رمل على الثاني ولا يرمل على الا ول ، بل يو خر الى طواف الا فاضة .

فاذا رمل الحاج في طواف القدوم لا رادة السعى بعده ، شم عن لحد أن يسمى بعد طواف الا فاضة . فهل يستحب (٢) الرمل ؟

فيحة قولان 1 أطهرهما (٣) : لا لعدم استحبا ب هذا السمى . (٤) والطواف أفضل الا ركان حتى الوقوف ، كما ذكره ابن عبد السلام في قواعده . (٥) القاعدة الخاصة والعشرون 1 من سعى لحج أو عرة لم يجب (٢) طيه اعادته على الصحبح (٢)

⁽¹⁾ الرافعي ، الشرح الكبير ٢٣١/٧ -- ٣٣٢٠

⁽٢) في (ر) ، (ز) فهل له ان يستحب.

⁽٣) في (ز) ، (ز) احدهما.

⁽٤) النووي ،المجموع ٣٣/٨ وروضة الطالبين ٩٠/٣٠

⁽٥) انظر الاتصارى ،استى المطالب (/ ١٨٤٠

⁽٦) في جميع النسخ لم يجب والذي وجدته لم يستحب بل يكره قال في الروضية:

[&]quot; ولوسمى عقيب طواف القدوم لم تستحب اعادتيه يحسيد طواف الافاضية بل قال الشيخ ابو محمد تكره اعادته " ٩٠/٣ وقال في المجموع "قال الشافعي والاصحاب اذا أتى بالسعي بعد طواف القدوم وقع ركنا ولا يعاد بعد طواف الافاضية فان أعسساده كان خلاف الا ولى وقال الشيخ ابو محمد الجويني وولده اسام الحرمين وفيرهما يكره اعادته الا أنه بدعية " ٩/٢ ه ه ٠

⁽Y) قوله على الصحيح اشارة الىخسلاف في وجسوب الاعادة ولسم أجد خلا في الوجوب يسل لا تستحب الاعسادة كسا تقدم وانظر المحلى «شرح المنهاج ١١١/٢ والانصارى « فتح الوهاب ١٤٣/١،

منها: اذا أحرم الصبى عثم طاف وسعى ، ثم يلغ عند الوقوف (١) وجبعليه السعامي ثانيا لصحة حجه لاسقاط الفرض "

ومنها ؛ العبد كذلك اذا أحرم ،ثم طاف وسمى ، ثم عنتق عند الوقوف ، صبح (٢) لاسقاط فرضه ، ومنها ؛ المجنسون / كذلك (٥) ، ومنها ؛ المرتد اذا طاف في حال (٦) اسلا مسه ٢٧٦أ وسمى ،ثم ارتد عند الوقوف [و] (٢) رجع الى الاسلام ، فلا يكفيه السعى الا ول ، يل يعيد ه (٨) .

القاعدة السادسة والعشرون : من وقف بمرنسة ، فقد تم ركسته الا في مسألة وهي الحادا دخلها مغمى عليمه ولم يفق الى أن خسرج وقتها فاته الحج ، نص عليه الشافعي سرحمه الله في الا م وهسو الصحيح عند الجمهور الحكما ذكره النووى من زيمادات الروضية .

⁽١) النووى ، روضة الطالبين ٣/ ١٢٣ ومناسك الحج ٥٥٧ .

⁽٢) صبح سقط من (س).

⁽٣) في (س) الفرض.

⁽٤) النووى = روضة الطالبين ٣/٣٧ ومناسك الحج ٧٥٥ ه

⁽٥) المصدران السابقان =

⁽٦) في (ر) ، (ز) حالة ،

 ⁽٧) حرف العنطف ساقط من الأصل ، (ز) ، ومثبت في (ر) ، (و) وفي
 (س) " شم" .

 ⁽A) هذا على القول بأن الحج لا يفسد فاذا فرع على هذا لم يمتد
 بالمفعول وقت الردة ، انظر النووي « روضة الطالبين ٣/٣) .

⁽٩) الشاشي عملية العلما * ٣٩٠/٣ - (٩٦ والنووى المجموع ٨/٣٠٠ والنباج ٢٦ ₪

^{+ 1} A 0 / Y (1+)

⁽١١) ٣/٥٥ وانظر ساسك المج " ١١٣".

ويستمب الوقوف عند الصخرات مستقبلين الكعبة راكبين وهو الا تضلط على الا عبر (1) ويكروا التهليل (٢) والدعاء (٣) ومن الا دعينة على الا عبر الروياني وهو : اللهم انك تسمع كلاي ، وترى مكانسسي و تعلم سرى وفلانيتي ، ولا يخفى عليك شمى من أسرى ، أسألسك مسألة المسكين ، وأبتهل اليك ابتهال الذليل ، وأدعوك دعاء الخالف الذى خضعت للك رقبته ، وقاضت عبرته ، وذل لك جسده ، ورغم لك أنفه ، اللهم لا تجعلني بدهائك شمياً ، وكن لي رو وقسل لك أنفه ، اللهم لا تجعلني بدهائك شمياً ، وكن لي رو وقسده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيس ويميت وهو حس لا يعوت، بيده الخير وهو على كل شميء قدير ، ووقت الوقوف من زوال يوم عرفة الى علوم النحسر (١) وهواليوم الناسع من ذى الحجسة ، الى علوم الفجس من يوم النحسر (١) وهواليوم الناسع من ذى الحجسة ، المن غلوا ووقفوا يوم الماشر أجزأهم ، وان (٥) وقفوا غلطا يوم الثامن الم يجزهم ووجب الوقوف في وقسته ان علموه ، قان قات وقسته قبل صلمهم وجب القضاء في أصح حجهم (٨) ، قاذا أقاضوا (١) من عرفسسة في غير (٢) عرفة لم يصح حجهم (٨) ، قاذا أقاضوا (١) من عرفسسة في غير (٢)

⁽١) النووي ، روضة الطالبين ٣/ ٤٥ والا ذكار " ١٦٥".

⁽٢) في (ز) وتكبر بالتهليل.

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٣/٤ والاذكار ١٦٩٠

⁽٤) الشاشي عجلية العلماء ٣٩٠/٣ والتووى المجموع ١٠١٠١٠

⁽٥) في الاتصل ، (س) "فان "والشبت من (ر) ، (ز) ٠

⁽٦) الجرجاني ، الفروق "٢٨ " والنووى روضة الطالبين ٩٧/٣ = ٩٨ والمنهاج "٢٤" .

⁽٧) في الأنصل ع (س) زيادة يوم والصواب حذفها كما في (ر) ، (ز) =

⁽ A) النووى ، روضة الطالبين ٩ ٨ / ٩ ومناسك الحج ٣٢٩ - ٣٣٠٠

⁽٩) في (ر) ، (ز) فاضوا ،

⁽۱) المأزم هو الطريق الضيق الذي بين الجبلين اللذين فيما بيسن عرفة ومزد لفة > والتثنية لأن فيه انعطافا فصار كالطريقيسن الحموى ، معجم البلدان ٥/٠٥ . وابن هجر ، هاشيسسة على البناسك ٣٠٦٠

⁽٢) هكذا في جبيعالنسخ وعبارة الروضة "وان ترك المبيت من أسله او دفع قبل نصف الليل ولم يعد اراق وهل هو واجب أم ستعب ؟ فيه طرق أصحها على قولين كالافاضة من عرفة قبل الفروب والثاني القطع بالا يجاب والثالث بالاستحباب " ٩٩/٩ ، ٩٩ وعلى ذلك فني الكلام سقط كبير حيث وهم ما نقطه ان النووى اقتصر على القطع بالا يجاب.

⁽٣) هكذا في جميع النسخ وعبارة المنهاج "ومن لم يكن بها في النصف الثاني أراق دما وفي وجوبه القولان " أى السابقان فيمن فارق عرفة قبل الغروب ولم يعد حيث قال هناك " ولو وقف نهارا ثم فارق عرفة قبل الغروب ولم يعد أراق دما استحبابا وفي قول يجب ""٢٤" ، ففي ما تسقسلسقط مغل حيث ذكسسسر النووى في المنهاج ان الاستحباب احد القولين وحكى قسولا آخر بالوجوب ، وانظر ابن حجر ، تحفة المحتاج ٤/٤١١ ولكن ابن حجر صحح الوجوب وانظر المحلى ، مشرح المنهاج ٢/٥١١-

⁽٤) النووي ، روضة الطالبين ٩٩/٣ .

(1) (1)

وهو جيل بعزد لفت أولو وقفوا وذكروا الله تعالى ودعوا الى الاستفار مستقبلين الكفسية ،ولو وقفوا في موضع من مزد لفت فير هذا الموضما حصل (٣) أصل هذه السبة والأول أفضل (٤) (٥) واذا وصل السبق مني رمسي جسرة العقبة من بطبين الوادي و نحر ، ثم حسلق و دفسع الى مكة وخلف طواف الركن وسعى ان لم يبكن سعى ورجسع الى منبي ليسبيت لياليها (١) ، قان فجسل في الثاني أجزأه (٢) وأتى مكت للمواف الوداع (١) وخرج مسافرا تلقاء وجهسه لا قهقري بقصد زيسارة (١٠) ،

⁽١) من قوله قزح الى قوله بمزد لفسة سيقط من (ز) ٠

⁽٢) الاصفهاني ،بلاد العسرب" ٣٤" والنووى تهذيب الاسماء واللمات ١٥٤/٢/٢ .

⁽٣) التووى ،مناسك الحج ٥٦٥ ٣٤٦٠ ٣٤٧٠

⁽٤) يشير الى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على قرح وقال (هذا قرح وهو الموقف و جمع كلها موقف) وقال (ووقفت ههنا بجمسع وجمع كلها موقف) ابو داود السنن ١٩٣/٢ والترمذ في السنن ٣٣/٣ وابن ماجـة السنن ١٠٠٢/٣

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٣/١٠٠٠ ٠

⁽٦) النووى ،السهاج ٢٤ ،٣٤ وروضة الطالبين ٣/٠٠٠ = ١٠٢٠١٠٠

⁽γ) المصدران السايقان ، الروضة " ٤٠٤" =

⁽٨) المصدران السابقان ، الروضة "١١٦"،

⁽٩) في (ز) وأبا .

⁽١٠) قوله بقد زيارة رسول الله على الله عليه وسلم وابي بكر و عبر الزيارة لا تكون الا للمسجد ويأتي السلام تبعا لقوله على الله عليه وسلم : (لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجد ي عذا والمسجد الا تصى) البخارى ، الصحيح ٢٣/٤ ومسلم ، الصحيح ٩/٥٠١ – ١٠١ قالزيارة نوع من العبادة والعبادة توقيفية فلا تجوز الا بما شرع الله .

القاعدة السابعة والعشرون : من ترك مبيت ليالى منى ، وجـــب والمسابعة والعشرون : من ترك مبيت ليالى منى ، وجـــب عليه دم الافي مسألتين ،

احداهما : أهل سقاية المياس ومن أخذها (٢) بعدهم/لبـم ٢٧/ب ترك ميت ليالى منى .

السألة الثانية و رعاة الايل في غير من لهم ترك المبيت بمنى ، وكذلك أصعاب الأعذار ، كن مال يخاف عليه أو مريض وما أسبه ذلك (٥) ، غاذا رمى الرعاء وأهل السقاية يوم النحسر جمرة العقبة الملهم الغروج ولا شى عليهم في ترك مبيتهم جميع لياليها في أصسح الوجهيس ، وعليهم أن يأتوا في اليوم الثاني من أيام التشريق ، فيرموا عن الا ول ، ثم عن الثاني ، ثم ينفروا وسقط عنهم رمى اليوم الثالث وعسن غيرهم بتعجيلهم (٢) ، لكن لسو (٨) أقام (٩) بها أصحاب الا عسد ار غيرها السيت بهسا ،

⁽١) الشاقعي ءالائم ١٨٢/٢ والنووى مروضة الطالبين ٣/٥٠٠٠

⁽٢) في الأصل ، (س) ، (ز) احدثها والشيت سن (ر) ،

⁽٣) الشافعي الائم ١٨٢/٣ والشاشي محلية العلماء ٣٠٢/٣ والنووى ، مناسك الحج ٤٠٠٠ .

⁽٤) المسألة ساقطكان (ر) ، (ز) .

⁽٥) الشاقمي «الا م ١٨٣/٢ والشاشي «حلية العلما ٣٠٢/٣ والتوون» عناسك العج ٤٠٦-٢٠١ و

⁽٦) قوله في أصح الوجهين اشارة الى خلاف ولم اجد خلافا فيما اللمت عليه ،

⁽٧) النووى مناسك الحج ٥٠٤-١٠٥٠

⁽٨) لو ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٩) في (ر) ، (ز) اقاموا.

(۱) (۲) (۳) كما قاله الرافمي وغيره .

فان قال قائل : ما الفرق بين أهل السقاية وغيرهم من أهل الا عدار؟
قلنا: القرق بينهما ان غير أهل السقاية اذا أمسو لا بها كالرحساة
فقد فات وقت الرعى ، فلهذا تعين عليهم المبيت وليس كذلك أهل السقساية
لا أن الشغل بها ليلا كالشغل بها نهارا (٤) ، فلهذا لم يلزمهم (٥) المبيت
وان غربت الشبس عليهم بها ، فدل على الفرق بينهما (٢)

⁽١) في (ر) ، (ز) ذكره،

⁽٢) الشرح الكبير ٣٩٤/٧٠

 ⁽٣) النووى ،المجموع ٢٤٨/٨ وابن حجر ،حاشية على المناسك «
 النووى ١٠٤٠٠

⁽٤) من قوله فلهذا تعين الى نهارا سقط من (س) ،

⁽٥) في (ز) يلزسه،

⁽٦) بها سقط من (ر) ، (ز) .

 ⁽γ) النووى ، مناسك الحج ١٠٦ وابن حجر ، حاشية على مناسك النووي
 (γ) وقليوس ، حاشية ٢/ ١٢٥

⁽٨) الازهرى بالزاهسر ١٨٢٠

⁽ p) في الاصل ، (س) يجمرة والمثبت من (ر) ، (ز) ·

⁽۱۰) النووی المنهاج ۲۶،۳۶۲ و مناسك الحج ۳۲۰،۳۵۲ ا ۱۱۰،۲۰۰،۴۰۳ و مناسك الحج ۳۲۰،۳۵۲ و

⁽ ۱۱) في (ر) ، (ز) عــقب ،

⁽١) النووي ، شاسك الحج ٢٠٤٠ ، ١٠٤٠

⁽٢) الشرح الكبير ٢/٢٠٤ ـ ٣٠٠ وعيريالاصح وكذا النووى في مناسك الحج ٢٠١

⁽٣) في (ر) ، (ز) التولان .

⁽٤) النووى ، روضة الطّالبين ١٠٨/٣ ومناسك الحج ٥٤٠٦٠

^{*} TE - / A (0)

^{· (7)}

⁻ TTT/Y (Y)

^{·181-180/) (}A)

وابن يونس في التعجيز وفي شرحه له وجزم ابن الصباغ بالجواز وكذلك ابن الصلاح والنووى (٢) في مناسكهما وهو المنصوص عليه في الأم (٣) واذا قلنا يتدارك ، فلا دم (٤) ، سوا قلنا وادا أم قضا ، فلا دم في القضا ، فلا دم (٥) ولو رسي السيصح ٢٧/أ بن سريج في القضا ، فيجب / فيه دم (٥) ولو رسي السيصح ٢٧/أ جملة (١) واحدة حسب له واحدة .

فان قال قائل : ما الفرق بين هذه المستَّأَلَة وبين ما اذا وجب عليه حد ، فجلد بمائة مشدودة مرة واحدة سقط عسنه الحد بمها؟ قيل : الفرق بينهما ان الحدود منيسة على التخفيف والمقصسود الايسلام وقد حسصل بخسلاف الرمسي ، لان المقصسود منه العدد ...

فدل على ما قلناه .

⁽۱) عبد الرحيم/محمد بن محمد بن عباد الدين بن يونس صاحب التعجيز مختصر الوجيز وشرح التعجيز والنبيه في اختصار التنبيه (۸۸ ه ... ۱۲۱ الاسنوی ،طبقات اللشافعیة ۲/۶۷ و والسبکی ، طبقات الشافعیة ۱۹۱۸ ... ۱۹۱ والد هیی ، تذکرة الحفــاط.

[·] E · Y (Y)

^{· 1 &}amp; 1 / Y (Y)

⁽٤) السنووى ،المجموع ١١٨/٨ وروضة الطالبين ٣/١١٠٠

⁽ ه) المصدران السابقان ..

⁽٦) في (ر) ، (ز) دفعــة.

⁽Y) في (ر) ، (ز) حسبت.

⁽٨) النووى ، روضة الطالبين ٢/٤/١ والمجموع ١١٧٨/٨

⁽٩) التووى ءالبجموع ١٧٨/٨٠

⁽١٠) الصدرالسايق .

وليس لا عد أن يرمى قبل الزوال في أيام التشريق (١) ،لكـــن عند أبي حنيفة _ رحسه الله _ جواز تعجيل الرسى قبل الزوال في آخر أيام التشريق (١٦ ، ولوحصل له عندر يسرفي أو حبس ، فان كان بحق وهو عاجز عنه أو يغير حق جاز [أن يستنيب من يرس عنه] (٢) كما ذكره النووى في شرح المهذب .

القاعدة الثانة والعشرون: بين المأكول مضون بقيته على سن أتلفسه بفعل أو سبب سن حرم عليه ولا شسى في المذر (٥) الا في مسألة وهي الماذا أفسد الحرم شيئا من بين النعام المذر المزمسة قيمته يتمدق بها (٢) ولو أخذ الحرم بين صيد قشواه حسسرم عليه أكسله (٨) اولو أكله حلال نفيه طريقان الشهرهما أنه على قولين: أعدهما القلع باباحتسم وصححهما الماوردي (٩) وغيسره (١٠) بخلاف

⁽١) النووى ،المجموع ٨/ ٢٣٩ ومناسك الحج ٥٠٥٠

⁽٢) السرخسى ،البيسوط ١٨/٤ والعرفيناني ،الهداية ١٨٤/٢ ١٨٥٠٠٠ والبابري ،شرح المناية ٢/ ١٨٥٠٠

⁽٣) تكلة يتم شلها الكلام.

⁺ T E E + T E T / A (E)

⁽ن) الفاسد الفيوي ، المصباح النبير "مذر" والفيروزابادي ، القاموس المحيط. "مذر".

⁽٦) النووى ،المجموع ٣١٨/٧ وروضة الطَّالبين ٣/٥١٠٠

⁽١٧) الشافعي ،الائم ١٦٣/٢ والنووي ،المجموع ١٦٨/٧٠٠

⁽١) الصدران السابقان المجموع ٢٠٥، ٣١٩٠

⁽٩) العاوى ٥/٢٤٩٠

⁽۱۰) النووي ءالمجموع ٧/٥٠٥٠

ما اذا أكل لحم صيد ذبحسه محرم بنفسه كان حراما .

والفرق بينهما أن اللحم لا يجوز أكله الا بذكاة والمحرم ليس سن أهلها بخلاف البيض فانه مباح له عقدل على القرق بينهما .

ويلزم (٣) في اتلاف الصيد كل مثلى بعثله وفقي النعاصة بدنة لا يجزئه فيرها على الاصح من الروضة (٤) وفي حيار الوحسش ووقره بقرة النق بنت سيئة كاطة وكما ذكره النووى في شرح المهذب (٢) لا نه المعروف في الزكاة حين بلوغها ثلاثين (٧) وفي الضبع كبش الا ان صال بنفسه (٨) وفإت صال وعليه آدُسي وفالمذهب وجوب الجزاء ان صال بنفسه (١٢) (١٢) (١٢) الراكب ولا ن الصيال من الراكب ، وفي الضبحدى .

⁽١) الماوردي بالحاوي ٥/٩٤٦ والنووي مناسك الحج ٢٠٩٠

⁽٢) الماوردي البصدر السابق ، والتووي المجبوع ٧/ ٥٣٠٠

⁽٣) في (ر) ، (ز) يلزم،

 ⁽٤) النووى ٣/ ١٦١ وانظر المجموع ٣٣/٧) .

⁽ه) "بقرة سُاقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٧) المصدرنفسة ٥/١٦٠٠

⁽A) النووى ، روضة الطالبين ٣/١٥٤ ، ١٥٦٠

⁽٩) في (ر) ، (ز) الزكاة ،

⁽١٠) في (ر) ، (ز) منه ،

⁽۱۱) النووي المجموع ۳۳۷/۷ والانصاري ،أسنى المطالب ۱۱/۱ه والشرواني وابن قاسم ،هاشيتان ۱۸۳/۶ .

⁽١٢) هو الذكر من أولاد المعز والانثى عناق وقيده بعضهم بكونه في السنة الأولى ، القيوس ، المساح المنير "جدى " والازهرى ، الزاهر ١٤١ - ١٤٢ -

⁽١٣) الشافعي ، الاتم ٢/ ٥٦٠ والنووي ، روضة الطالبين ٣/ ١٥٧٠

⁽١) الشافعي ءالائم ٢/٤/٢ والتووى المنهاج ٤٤٠

⁽٢) النووى ، تهذيب الاسط واللغات ٢/٢/٢٤ والفيوني ، الممباح المنير "عنق "، والازهرى ، الزاهر ١٤٢ وقالوا هي عناق ما لم يأت عليها حول ...

⁽٣) النووى ، المجموع ٣٣/٧ وروضة الطالبين ٣/١٦٠٠

⁽٤) في ور) مثله،

⁽ه) النووي مروضة الطالبين ٣ / ١٦١٠٠

⁽٦) الشاشي ، علية العلماء ٣٧٦/٣ والتووى ، روضة الطالبين ٣/ ١٦٥ والتووى ، المجموع ٤٦/٧ = ٤٤٧ -

⁽٢) في (ر) ، (ز) زيادة حين -

⁽ A) أن ساقطة من (ر) ، (ز) ·

⁽۹) في (ز) يرعى ٠

 $^{(1 \}cdot)$

⁽١١) النووي مروضة الطالسيين ١٥٧/٣

⁽١٢) الازهري عالزاهر ١٤١ - ١٤٢ وابن منظور لسان المرب جفر عقال النووي " هي التي بلغت اربعة أشهر وفعلت عن أمها "البجسوع ٢٢٧/٧٠٠

⁽١) الازهري ءالزاهر ١٨٨٠

⁽٢) يقال هي ذكر ام حيين تستقبل الشمسوتدور معها كيفا دارت وتتلون الواناء الفيوس «المصباح المنير "حرب".

⁽٣) في (ر) حلاف وفي (س) حالان موفى (ز) خلاف.

⁽٤) الشافعي ءالائم ٢/ ١٦٥ والتووى ءالمجموع ٧/ ٢٩٠٠ .

⁽ه) قال الازهرى ؛ الذكر من اولاد البعرى اذا قوى وهو بمنزلة الجدى وقال بعضهم ؛ الحمل الازهرى ، الزاهر " ١٨٧ " قال الشا فعى الاثم " يعنى حملا " ١٦٥/٢ .

⁽٦) النووي روضة الطاليين ٣/٨٥١ والمجموع ٧/٠٣٠٠

⁽٧) القيوس المصباح المنير "اللبي ".

⁽٨) النووي ، روضة الطالبين ٢/٨٥١٠

⁽٩) انظر الشرح الكبير ٢/٧٠، والنووى ، البجنوع ٢٠/٧٠.

⁽١٠) الفيوس ءالبصباح السنير عزل "،

⁽١١) الانشفزالة المدرالسابق -

⁽١٣) الرافعي ،الشرح الكبير ٣٠/٧ ، والتووى ، المجموع ٣٠/٧

⁽١٣) النووى ، روضة الطّالبين ١٥٨/٣ .

⁽۱٤) أى جرع الما / وسائر الطيور تنقر الما انقرا وتشرب قطرة قطرة ... الازهري ، الزاهر ١٨٩ ...١٠٠

⁽۱۵) غرد بصوته ورجعه كأنه يسجع الفيوس ،المصباح المنبرهادر، والازهراي ، المصدر السابق ،

⁽١٦) ضرب من الحمام المطوق ، ابن منظور لسان العرب " فخت ".

والقصرى والديسى ونيا دون / العنام كالزرزور ،والبلبل القيمسة (٢) ونيا الكبير (مثله وفي المويض مريض وفي الصفير صفير (١) ويعتبر في الكبير (مثله وفي المويض مريض وفي الصفير صفير (١) ووقى صفير (١) ووقى العيب كاليبين باليسار وعكسه صح (١) ووقى جرح العيد] (١) مع زمانته وهي اندمال جرح العيد يزمانته معزمانته ولاجزا كامل في أصح الوجهين (٨) وللمعرم أن يأكل من صيد ذبعسه حلال لنفسه ليس لمحرم فيه واسطة بشي ولا جزا عليه قتاعا (٩٥) ولوأد خل علال صيدا من الحل الى الحرم جازله التصوف فيه بكل علا العدم ما مفحكمه كمكسه (١٥) ولو هلك فوخ عماسة على الحرم بأخذ أمه ولا جزا عليه في الام (١٢)

⁽١) القبرى والديسى توعين المسام وان تفرقت به الاسماء ، الازهري الزاهر "١٨٩".

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١٥٨/٣ والمجموع ١٤٤٠٠ ٤٣١/٧)

⁽٣) المصدران السابقان .

⁽٤) وفي المريش مريض سقط من (ر) ، (ز) .

⁽٥) النووى ءروضة الطالبين ٣/١٥١ ،المجموع ٢/١٣١٠١

⁽٦) المصدران السابقان ، المجبوع ٢/٣٤٠٠

 ⁽٧) تكنف يتنبح بها الكلام ..

⁽٨) النووى ،المجموع ٢١٦١٠ وروضة الطالبين ١٦١/٣٠

⁽٩) النصدران السابقان ءالنجموع ٣٠٣/٧ والروضة ٣١٦٣/٣

⁽١٠) الجويني ، الغروق " ١٢٧" والنووى المجموع ٢/٧٤٥٠

⁽۱۱) في (ز) في ا

⁽١٢) النووى ، روضة الطالبين ٣/١٦٤ والمجموع ٧/٤٤٤ =

ولوصاد حمامة من العرم فهلك فرخها في الحل ضمنها ومكسه (٣)

القاعدة التاسعة والعشرون : من لزسه شاة جازله أن يذبست عنها بدنية أو يقرة (؟) الا في مسألة وهي : ما اذا وجب عليسسه جزاء صيد مثلى وجب المثل ، فان أخرج غيره لم يسجزه ذبحسسه عنسه (٥) وفي غيره جائز (٦) كالواجب في الجماع (٢) ، فلا يجسيزى في الا أضحيسة (٨) ، ولو وجب عليه شاة ، فذبح مكانها

⁽١) في (ر) ١٠(ز) في ٠

⁽٢) النووي مروشة السَّاليين ٣/٤٠٢ والمجموع ٧/٤٤٤ ه

 ⁽٣) قوله وعكسه في الفرخ يحتمل المصاد الحمامة في الحل فهلك فرخها
 في الحرم فيضين الفرخ ويحتمل انه في الصورة المذكورة في المتن
 يضين الأثم ولا يضين الغرخ « والله أعلم،

انظر النووي دروضة الطالبين ٣/١٦٤ والمجموع ٧/١٤٤٠

⁽٤) المصدران السابقان الروضة ٨٣/٣ والمجموع ١٥٠١/٧

⁽٥) المصدران السابقان.

⁽٦) لي (ر) ، (ز) جاز،

 ⁽γ) في الواجب في الجماع خلاف المنه هب أنه يجب فيه بدنسة قان عجز فبقرة فان عجز فسيع من الفنم فان عجز قوم البدنة بدراهم والدراهم بطعام ثم يتصدق بسه وقيل يتخير بين البدنة والبقرة والفنم فان عجز عنها فالاطمام ثم الصيام وقيل يتخير بيسن البدنة والبقرة والسبع من الغنم والاطمام والصيام.

النووي ،روضة الطالبين ٣/٥٨٦ والشاشي عملية العلما ٣ ٣٦٧/٣٠

⁽٨) جذع مَأْن وثنى سا سواه خاليا من العيوب والأمراض التي لا تجوز في الأنصحية ،النووى ،روضة الطّاليين ١٨٣/٣ والمجموع ١/١٠٥ والشاشى ،حلية العلماء ٣٣٢/٣ =

يقرة أجزأه (۱) وأفضل موضع لذبح (۱) الواجب في الحج منسس وللمسرة (۳) بالمروة ،كما قدمنا (٤) ويفرقه على مساكين موضع الذبسخ وللمسرة (٥) بالمروة ،كما قدمنا (٤) ويفرقه على مساكين موضع الذبسخ فان لم يجد فيهما من يأخذه من فقير أو مسكين أوغير (٥) ذلك لم يجز النقل الى أقرب مكان (٢) خلافا لما (٨) في الزكوات (١) ، الأنه وجسسب لمساكين الحرم وكما لونذر التصدق على فقرا وبلد مصين (١١) ، فان لم يجدهم فيها صبر الى أن يجدهم ولم يجسز النقل (١١) وأقل ما يجزي في دفع الواجب الى ثلاثة من مساكين الحرم ان قدر علسى وجودهم وفان خمن للثالث الثلث في أحسست فان خالف ودفع لاثنين مع وجود ثالث ضمن للثالث الثلث في أحسست الوجهين (١٢) وهو الراجح و تلزمه النيسة عند التفرقة (١٢) .

⁽١) هذا الحكم تقدم في نص القامدة.

⁽٢) في (رز) الذبح،

⁽٣) في (١٠) وكذلك العبرة وللمعتبر وفي (ز) وكذا المعتبر وللمسرة.

^()

⁽٥) كالمكاتب لا عبده قليوين حاشية ٤/٤٥٠٠

⁽٦) في جبيع النسخ يجب والمثبت هو الصواب،

 ⁽γ) النووى ، روضة الطالبين ١٨٨/٣ و فيها لم يجز النقل كما نص
 البوالف على عدم الجوازفي آخر الحكم .

 ⁽٨) في الا صل ، (س) كما في والمشيت من (ر) ، (ز) .

⁽٩) حيث يجب نظمها على قول ءانظر النووى روضة الطالبين ١٨٨/٣٠

⁽١٠) في الا تصل ، (س) تصين وفي (ر) معينين والمثبت من (ز) ٠

⁽١١) النووى ، روضة الطالبين ١٨٨/٣ -

⁽١٢) المصدر السابق وقليوبي ، حاشية ١٤٤٢ والثاني يضمن اقل ما يقم عليه الاسم.

⁽١٣) النووى ،المصدر السابق ،وابن حجر ، تحقة المحتاج ١١/٩ .

القاعدة الثلاثون 1 سائر العبادات الحافسدت لا حرمسة لها بعد فسادها ويصير الفاعل لها خارجا عنها (١) الا في مسألة وهي 1 الحج والمصرة فانهما اذا فسدا وجب المضي في فاسدهما .

فان قال قائل عا الفرق بين الحج والعبرة وغيرهما من المبادات (٣) (٤) كالاعتكاف اذا نذره وشرط الخروج منه لعارض عفله الخروج من (٥)(١)

قيل الفرق بينهما إن الشرط أذا وجد في الحج والعمرة أثر في الفرق بينهما إن الشرط أذا وجد أثر في الحكم وليس كذلك الاعتكاف الأثد أذا وجد الشرط فيسد فقد أثر في الفعل والحكم افدل على الفرق بينهما (٨)

القاعدة الحادية والثلاثون : بن غربت عليه الشمس بن الحجيدج وهو بنن غير أهل سحقاية العباس بلزسه البيت بها (٩) الا في مسألة وهي ، بن تعجل في يومين وا شتغل بآلة السفركت عيال الا متعجل المتعبد على الدابسة وشدها و تعميل الا متعة حتى غربت الشمس وهو منى

⁽١) ابن عبد السلام ، قواعد الاحكام ١٧٣/٢٠ والزركشي ، المنثور ٢٦٨/٣ — ٢٦٩ والتأثر ما تقدم في هامش

⁽٢) الزركشي ءالمصدرالسابق -

⁽٣) من قوله كالاعتكاف الى قوله لمارض سقط من (د) =

⁽١) في (ر) منه ومن ساقطة من (ز) ه

⁽٥) الاعتكاف سقط من (ر) ، (ز) ،

⁽٦) تقدم،

⁽٧) من قوله الفرق الى قوله وجد سقط من (١) •

⁽٨) الزركشي ءالمنثور ٢/٦٩/٠

⁽٩) النووى ءالبجموع ١/٩٤٩٠

⁽۱۰) في (ز) وهي ٠

لم يلزمه المبيت عكما ذكره الرافعي في الشرح الكبيسر وليس (٢) / لين نصبه الاعلم لاقاصة العجيج النفر الاثول قبل الكسسسال ٧٨/أ (٣) (٤) عن العلم النووي في شرح المهذب عن المساوردي،

ني الشرح الكبيسر (١) هكذا قال الموالف والذي وجدته / قوله " ولو غربت الشبس وهو في شغل الارتحال فهل له ان ينفر ؟ فيه وجهان اصحهما : لا " (٢) ٣٩٦/٧ فاصحهما لا ينفر ولعل الموالف اخذ بالصحيح وقد نقل النووى في الروضة ٣/٧/١ والمجموع ٨/٥٥٠ ان الاصحح له ان ينفر ، والله أعلم،

(٢) في (ر) ، (ز) ليس ،

(٣) في الأصل ، (س) ، (ز) اكمال النسك والمثبت من (ر) .

(٤) قوله وليس لمن نصبه الامام لاقامة الحجيج النفر الاول قبل الكمال للنسك، والمراد نفي الكمال لا نفى الجواز كما سيتضح عند سيات النصوص التي اشار لها الموالف .

(٥) هذا طلقله / عن المجبوع والذي وجدته فيه عن الماوردي ان للامام النفر الاول ولكن التأخر / اكب في الافضلية منه لغيره قال " قال الماوردي وغيره والتأخر للامام آكد منه لغيره الأنه يقدى به المولائه يقيم الناس او اكترهم باقالته فان تعجلل جاز ولا فديدة عليه كغيره من الناس " ٢٤٩/٨ ٢٠٠

(٦) عند مراجعة كتب الماوردى وجدت نصين احدهما يتغق مع نص النورى الذى ذكرته وهو ما في الحاوى والاخر في الا مكام السلطانيسة ونصفيه على انه ليس للامام النفر الاول وهذا ما دعاني الى تفسير نعى الموالف كما سبق و به يرتفع الاشكال . قال في الحاوى "واما الامام فينبغى أم لا يتعجل بل يقيم الى النفر الاخير ليقيم الناس معه ويقدوا به فان تعجل فلا اثم عليه ، لا نه في الاباهسية كغيره " ٥/٥١٥٠

ومن أحصر بالعدو حاجا كان أو معتمرا أو قارنا لزمه دم اذا تحلل (۱)
لقول الله تعالى ■ فما استيسر من الهديم (۲)
عليه وسلم أصحابسه صدهم المشركون عن الحرم عام الجديسبية ، فتحللوا
من عمرتهم وما جازفي العمرة جازفي الحج (۱۳)
الله ـ في عدم التحلل من العمرة لعدم فواتها (۱)
المديسية دليل عليه، وللتحلل شروط أربعة ؛

X -- -- -- -- -- -- -- -- -- -- --

⁼⁼⁼ وقال في الاحكام السلطانية "وليس لهذا الامام بحكم ولا يتسه
ان ينفر في النفر الاول ويقيم ليسبيت بها وينفر في النفر الثاني
من غده في يوم الحلاق وهو اليوم الثالث عشر بعد رس الجمار
الثلاث ، لا ته متبوع فلم ينفر الا يمد استسكمال المناسك فساذا
استقر حكم النفر الثاني انقضت ولا يتسه وقد ادى ما لزمه "١١٢٠

⁽۱) التووي « المجبوع ۸/۲۲ ۳۰۲۰ ۳۵۶۰ « ۳۵۵ وروضية الطالبين ۳/۲۷۳ «

⁽٢) البقرة ١٩٦،

⁽٣) البخارى ،المحين ٥/٣٢٩ - ٣٣٣ ومسلم المحين ١١١٣٠٠

⁽٤) هذا الذي نقله المو "لف عن مالك كما نقله النووي في المجبوع ٢٥٥٥/٨ والشاشي في حلية العلما " ٣٠٧/٣ والرافعي في الشرح الكبير ٢/٨ والذي وجدته في المدونة قوفيرها ان المحمر بالعدو يحل مسن احرامه والمحمر بحرض لا يحل قال في المدونة " اذا احمر بعدو فالب لم يعجل بالرجوع حتى يبأس فاذا يئس حل مكانه ورجع ولم ينتظر فان كان معم هدى نحره وحلق وحل ورجسع الى بلاده وكذلك في العمرة " ١/٢٢٤. وقال في موضع آخسسر وليس لاحد معن احمر بمرض أن يحل الا بعد السمى بين المنقا والمروة ثم يعلق ١/٣٥٤ وانظر القرطبي ،الجامع لاحكام القرآن ٢/٤٢٣ والمواق والتاج والاكليل ٣/٥٥ ١٩٨١ .

أحدها: أن يبنعوا من العضى (١) دون الرجوع (٢)، ولسم يجدوا علريقا آخر (٣)، وكان الاحصار لجبيع المحرمين، وأن لا يحصل (٥) ضرر يتوقع انكشاف العدو، فهذه شروط أربعسسة، فلو أحاء ليهم المدو ومنعهم المضى والرجوع ، فالا صح جواز التحلل، (٢) والثاني : لا (٢) ، اذ لا يحصل به أمن (٨)، ولو وجدوا (٩)

للمض طريقها «لكهن أطول من طريقهم «فان كان معهم نفقة تكفيههم للمض عبر التحلل «ولزمهم السلوك » فأن لم تكن معهم نفقه

⁽١) التووي ، المجموع ٨/ ١٩٥ - ٢٩٦٠

⁽٢) وكذا لو منعوا من الرجوع فلهم التحلل ايضا على الاصح ، الرملي نهاية المحتاج ٣/١٥٣، والمحلى عشرح المنهاج ١٤٧/٢،

⁽٣) النووى ، النجموع ٨/٢٩٦٠

⁽٤) قوله لجميع المحرمين اى لا تتحلل الشرنسة والصحيح الجواز كا في الاحصار العام ، انظر الشربيني ، مغنى المحتاج ٢٩٣٥ والرملي عنهاية المحتاج ٣٥٢/٣ ، وانظر النووى في الاحصار الخاص الذي يقع لواحد او بعض الرفقة ، وتفصيله بين من أحصر بحق كسب يسن يمكنه اداوه ف فليس له التحلل ومن احصسر بغير حتى كن حيس غلما ففي تحلله خلاف ، المجموع ٨/٥٠٥،

⁽٥) في (ر) ه (ز) يحيط .

⁽٦) النووى ، روضة الطالييسن ١٧٣/٣ والمجموع ٨/ ٢٩٥ - ٢٩٦٠

⁽٧) لا ساقطة من (ر) ، (ز) .

⁽٨) النووى مروضة الطالبين ٣/٣/٣ والمجموع ٢٩٦/٨٠

⁽٩)(١)(٩)

⁽ ولزم عن (ر) عن (ز) ولزم م

تكفيهم وفلهم التحلل ولا نهم غير قادريسن واذا سلكوا الطريق الا طول قفاتهم الحج ، لم يلزمهم القضاء في الا علم لا تهسسسم محصورون غير مقصرين . ولو استوى التلريقان وفات الحج ، وجب القضاء، ، (١) الأنه فوات محض . ولا يجسوز التحلل بالاحصار قبل الغوات ، يل يسبقى على حاله يتوقع انكشاف الاحصار ليتم له تسسكه = فان زال العدو وأمكسته الوصول الى الكسعيسة علزمسه قصدهسسا ويتحلل بعمل عمرة وعليه دم للغوات دون دم الاحصار ءوان كان باقيا

التووى ءالمجموع ٢٩٦/٨، (1)

في الاصل ، (س) زيادة واذا سلكوا الطريق الا ول فقاتهم الحج (7) لم يلزمهم القضاء في الاظهر لانهم غير قادرين "والصواب حذفها كما في (ر) ، (ز) فهي مكرر مع ما بعد ها ببعض تحريف ، والله أعلم.

⁽Y)

النووي ، روضة السَّاليين ٣ / ١٨٠-١٨١ والمجموع ١٩٦/٨ وقليوبي (1) حاشية ٢/٢١٠٠

البضادر السابقية . (0)

قوله ولا يجوز التحلل بالاحصار قبل الفوات . هذا ما ذكره الموالف (T)والذي وجدته في كتب المذهب المعتمدة أن المحصر أذا خاف فوات الحج فالافضل له التحلل قبل القوات قال الشيرازي " قال الشافعي والأصحاب اذا احصر العدو المحرمين عن المضى في الحج من جميح الطرق فلهم التحلل سواء كان الوقت واسعا ام لا وسواءً كان المدو مسلمين او كفارا لكن ان كان الوقت واسما قالاقضل تأخير التحلل فلمله يزول المنع ويتم الحج وان كان الوقت ضيقا فالافضل تعجيل التحلل خوفا من فوات الحج " المهذب ١٩٤/٨ وانظر روضة الطالبين ١٤٧/٣ والبحلي ، شرح البنهاج ٢٧٧/٣

في (ر) ، (ز) ليسم، (Y)

في (ر) تسكيم.

في (ر) واسكتهم. أي العدو. (9)

ظه التحلل وعليه دمان ه: دم القوات ودم للاحصار (1) ولو حصل الاحصار بمد الوقوف لم يجب (٢) التحلل ، لان الطواف لم يقت ، كما صبح به الراقمي (٣) والمحامل (٤) . ولا يجب قتالهم على الصحيح الاعاء الكعبة ولم يقم غيرهم باحيائها في تلك السنسة فينبغى أن يجب قتالهم كسائر فروض الاسلام ، كما ذكره السبكي في شرحه لمنهاج التووى ، ولا يجوز التحلل بالمرض اذا لم يشر لحسب قطعا (٢) ، ولا يجوز التحلل بالمرض اذا لم يشر لحسب قطعا (١) ، ولا يخور التحلل بن الاداء ، قان شرطسبه

⁽١) النووى ،المجموع ٢٩٧/٨٠

⁽٢) في جميع النسخ يجز و الذى يتفق مع نص الرافعي الآتي يجب اذ عدم جواز التحلل نقله الرافعي عن ابي حنيفة فلمله سبق اليه او سقتل من النص ما يغيد العزو الى ابى حنيفة .

⁽٣) قال الرافعي في الشرح الكبير "لا فرق في جواز التحلل بالاحصار بين ان يتفق قبل الوقوف ولا بين ان يحصر عن البيت خاصة او عن الموقف خاصة أو عنهما جميعا خلافا لابي حنيفة حيست قال 1 " اذا حصر بعد الوقوف لا يجوز له التحسلل ولا يجسوز التحلل حتى يحصر عن البيت والبوقف جميعا، لنا انه مصدود عن اتمام نسكه يغير حق فكان له التحلل " ١٠/٨ - ١٦٠

⁽٤) قال النووى في المجبوع "يجبوز عندنا التعلل بالاحصار قبل الوقوف وبعده سوا المحصرعن الكعبة فقط ، أو عن عرفات فقط أو عنهما " ١٠٥٥/٨،

⁽ه) النووي ، روضة الطالبين ١٧٣/٣ اللسجموع ٢٩٥/٨. وذكران الأفضل اذا كان بالمسلمين قبوة ان لا يتحللوا بل يقاتلوهم ليجمعوا بيسن الجهساد و نصرة الاسلام والحج ...

⁽٦) النووي ،المجموع ٨/، ٣١ والمملئ ، شرح الشهاج ٢/٧٤٠٠

⁽٧) لا ساقطة من (ز) .

لم يغن من الاعرام الا بالتحلل وهو أن ينوى الخروج (1) ، فتلزمه الم يغن من الاعرام الا بالتحلل وهو أن ينوى الخروج (1) ، فتلزمه الماة أو سبع بدنة أو سبع بقرة حيث أحصر في الحل أو الحرم (1) ثم يحلق وهو الا صح (1) ، فإن قدم الحلق على الذبح ، وجب عليه فدية (0) ، فإن عجه عن الذبح اشترى طعاما بقيمة الشهاة ، فإن عجز صام عن كل مد يوما ويتحلل في الحال في الا طهر (1) .

القاعدة الثانية والثلاثون 1 ليس في الكفارات الواجب فيها الحسب اعطاء الفقير اكثر من مد (۲) الا في مسألة وهي 1 كسفارة الاثناء ، كسا اذا حلق رأسه ، فهو مخير بين ذبح شاة أو صوم ثلاثة / أيام أو التصدى ١٩٨٠ب بثلاثبة آصع على ستة مساكين ، لكل مسكين مدان (١٨) ، لساروى البخارى عن كعب بن = جرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال 1 (أيو، ذيك هوام رأسك ؟ قال : نعم ، قال : انسك شاة أو صسم ثلاثة أيام أو الحمم فرقا من الطعام على سستة (٩) مساكين)

⁽١) التووي ،المجموع ٨/٤/٨ والمحلق ،شرح المنهاج ١١٤٨/٢٠

⁽٢) في (ر) ١٠(ز) ويجزيه،

⁽٣) اليملى ، شرح العنهاج ١٤٨/٢٠

⁽٤) المصدرنفسه،

⁽ه) قليوبي حاشية ١٤٨/٢ والشربيني عمغنى المحتاج ٣٣/١ه - ٣٥٥ وابن حجر عتمغة المحتاج ٢٠٦/٤ ٠

⁽٦) المصادر السابقة والرملي عنهاية المحتاج ٣٥٤/٣٠

⁽٧) النووى ، روضة الطّالبين ١٨٨/٣٠

⁽٨) الشاشي عجلية المعلماء ٣٦٢/٣ والنووي « روضة الطالبين ٣١٨٤/٣ و

⁽٩) في (ر) ١ (ز) لستة .

⁽١٠) الصحيح ١٢/٤ ومعلم ، الصحيح ١٢٠/٨ ،

والفرق _ يفتح الفا () والراو _ ثلاثة آصده ، كل صاع خسة أرطال وثلث وهو أربعة أعداد ، كل مد رطل وثلث . والقلم كالحلق فيما ذكر ناه () . ومن فاتمه الوقوف تحلل بطواف ، وكذا سعى وحلق الما روى أن هيار () بن الا سود () جا يوم النحر وهمر بن الخطاب رضي الله عنه _ ينحر هديه . فقال له () يا أمير المو منين : أخطأنا المعدد ، فكا نظم أن هذا اليوم يوم عرفة ، فقال له عمر _ رضي الله عنه _ المدد ، فكا نظم أن هذا اليوم يوم عرفة ، فقال له عمر _ رضي الله عنه _ الوادوة وانحروا هديا ان كان معكم ، ثم احلقوا أو قصروا ، ثم ارجموا ، فاذا كان عام قابل ، فحموا واهدوا) () وصفة الهدى كالا تصحية المدد كالا تصحية المدد كالرقا واهدوا المدد كالا تصحية الهدي كالا تصحية المدد كالراب عالم قابل ، فحموا واهدوا) ()

⁽١) في (ز) القاف.

⁽٢) ابن الرفعة ، الايضاح والتبيان ٢٩ ــ ٧٠ وانظر ابن حجر "
فتح البارى ١٦/٤ وذكر الخاروف في تحقيقه للايضاح "٦٩"
انه يعادل ٢٥٢٨ غراما،

⁽٣) التووي ،المجموع ٧ / ٢٤٨٠

⁽٤) الشاشي عملية العلما ٣٠٥/٣ والنووي عالمجموع ٨/٠٢٠٠

⁽٥) في جميعالنسخ هباب =

⁽٦) هبار بن الاسود بن المطلب بن عبد العزى بن قص القرشي امر النبي صلى الله عليه وسلم باحراقه عندما نخس زينب بئت رسول الله فاسقطت ثم رجع عن احراقه وامر بقتله فلم يظفر به واسلم وحسن اسلامه وصحب النبي صلى الله عليه وسلم ، ابن حجر الاصابة ، ١٣٥/١٠ وابن عبد البر ، الاستيماب ، ١٠/١٠٠٠ النووى تهذيب الاسماء واللغات ٢/١/١٠٠١

⁽Y) له ساقطة من (ز) • _

⁽٨) البيهقي ،السنن الكبرى ٥/٤/٥ ومالك ،الموطأ ١/١٦١٠

⁽٩) في (ر) ، (ز) الاضحيسة.

⁽١) في (ر) ، (ز) الآية .

 ⁽٢)
 إلا المحمد المحم

⁽٣) . في (ز) يوى.

⁽٤) لعل البواك يريد ما رواه مالك عن عبدالله بن دينار عن عبدالله ابن عبر موقوقا انه كان يقول (من اعتبر في اشهر الحج في شوال او ندى القعدة او في ندى الحجة قبل ان يحج شم اقام بمكة حتس يدركه الحج فهو متنتم ان حج وطيه ما استيسر من الهدى فان لم يجهد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسيمة اذا رجم) (/٢٥١٠

⁽ه) هكذا. (٦) في حميع النسخ لحميم والصواب حذف اللام و معنا عصا نبت شعره بعدما حلق ابن منظور لسان العرب والفيروزابادى • القاموس المعيط "حمم".

 ⁽γ) ابن هجر ،تحفة المحتاج ٤/٩١ والشرواني وابن القاسم «
 حاشيتان ٤/٩٦ والرطن ،نهاية المحتاج ٢٩٦/٥ والشربيني «
 نفنى المحتاج ٢/١٠٥ «

⁽٨) تقدم. (٩) في (ڔ) ، (ز) زيادة حين.

⁽١٠) النووي ، روضة الطالبين ٣/١٧٤٠

ويذبح شاة حيث أحصر ،كما تقدم (١) ، ولو شرط انقلاب حجه عبرة عند البرض ، نهو أولى بالصحة من شرط التحلل ، نص عليه كما ذكسره النووى في أصل الروضة (٢) .

الغامدة الثالثة والثلاثون : كل كنفارة مغير فيها كاللبس وفيره الا تضل فيها اراقية الدم الا في مسألة وهي : العبد اذا لزميه الكفارة كانت بالصوم الا ته واجسبه لا اراقية الدم العدم المكه الوفية ولو المكند سيده لم يجزه على الجديد الكاني (١٤) الروضية (٥) القامدة الرابعة والثلاثون : من وجد المتنعا (١٦) حرم علياليا

القاهدة الرابعة والتلاتون ؛ من وجد مسلط حرم هيست التقاطسة للتملك وليس له ذبعه الله الله في مسألة وهي ، ما اذا وجد هديا في أيام منس مقلدا ، فله أخذه و تعريفه (٩) أيام منس فان خاف فوت وقت النحر ، جاز له أن ينحره ، ذكره صاحب التلخيص عن نص الشافعي حرصه الله ح

القاعدة الخاصة والثلاثون: اذا أتلف المحرم شيئا من أجسزاء (١٠) الا في مسالة وهسي ، ما اذا يساض

⁽¹⁾

^{· 145/4 (1)}

⁽٣) في (ر) ، (ز) لزمسه،

⁽٤) في (ر) ، (ز) زيادة اصل.

⁽٥) ١٧٧/٣ وانظر السيوطي ، الائسياه والنظائر ٧٤٧٠

⁽٦) في (ز) المتمثق ٠

⁽٧) وليس له فيحسه سقط من (ر) ، (ز) .

⁽٨) النووى ءروضة الطالبيان ٥/٢٠٤ - ٢٠٠ والسنهاج ٨٢٠

⁽٩) في (ر) ، (ز) ويصرفه ،

⁽١٠) الشيرازي ءالمهذب ٢٩٤/٧٠

^{((()} في (ر) = (ز) مسائل ...

صيد في فراشه ولم يمكن ازالته منه الا بالتعرض اليه بمسه و مسه مند له (۲) (۱) ولوجرح صيدا ، فغاب عنه الم المراه من وجده ميتا ولم يدرأنه مات بالجراحة أو بسبب حادث . قال الرافعي الفيه قولان مح النواوي من زيادات الروضة (۱) و شرح المهذب (۲) و (۱) و شرح المهذب (۲) و شرح المهند و شرح

القاعدة السادسة والثلاثون : لا يجسوز قطع شي من شجسر العرم (١٠) الا في مسألة وهي ١ ما اذا انتشرشي من أغصان شجسسر الحرم بالطريق ومنع الناس المرور أو حصل منه أذى عجاز قطع المواذي ولا جزاء (١١)

^(1) في (ر) ، (ز) على ٠

⁽٢) له سقط من (ر) ، (ز) ٠

⁽٣) الثووي ، روضة الطالبين ٣/ ٥٥١ وأبن حجر ، تحفة المعتاج ٤ / ١٨٣٠٠

⁽ع) في (ر) ، (ز) زيادة "ومنها اذا عم الجراد الطريق كما قد منا وليس له بد منها فوطئه فتلف فلا ضمان عليه ومنها اذا صال عليه فقتله دفعا لا غمان عليه ومنها اذا احرم ثم حل ثم قتل صيدا لا جزاء عليه أيضا في الاظهر".

⁽ه) الشرح الكبير ١٨٠٨/٧

^{• \$} T o / Y (Y) •) 7 T / T (7)

⁽٨) والثاني يلزمه جزاء كامل المصدران السابقان.

⁽٩) في (ر) ، (ز) زيادة "ولو ملك صيدا بالارث لم يخرج عن ملكه بالاحرام وأن كان في ملكه قبل الاحرام ثم أحرم زال ملكه عنه ويجبعليه أرساله فأذا لم يرسله وتركه الى حين تحلل ثم دخل ملكثانيا ذكر جماعة من الاصحاب وقال الرافعي وغيره أن أرسله زال ملكه عنه على الصحيح ".

⁽١٠) النووى ،المجموع ٧/٧٤٤ وروضة الطالبين ٣/١٦٥٠٠

⁽١١) المصدران السابقان ،المجموع ١/١٥٤ والروضة ١٦٦/٣٠

القاعدة السابعة والثلاثون ا من أقام بعد علواف الوداع لا لشفل السفر الم يعسب له ذلك طواف وداع الا في مسألة وهي الماذا أقيمت الصلاة بعد فراغمه من الطواف واشتغل بصلاة الفرض لا اعادة عليه على الحاذكرة النووي من زوائده في الروخة (٣) الوغرب أبو يعقوب الا بيوردى فقال الموح طواف الوداع من غير علمارة ويجبر بدم (٥).

القاعدة الثامنة والثلاثون المخالفة الأنجير لمستأجره في الحسج اذا أوجبت دما كان عليه لمخالفته الافي مسألة (١٦) وهي الماذا اذا استواجر (٢) المقرن وعدد الافعال اكان الدم على المستأجر (٨)

⁽١) ذلك طواف وداع سقط من (ر) ، (ز) .

⁽٢) النووى ، روضة الطالبين ١١٦/٣ - ١١١ والمجموع ٨/ ٥٥٥٠

⁽٣) ١١٧/٣ وانظر المجموع ٨/٥٥٦ - ٢٥٦٠

⁽ع) ابو يعقوب يوسف بن محمد إلا بيوردى صاحب كتاب المسائل في الفقم والشرح والخلاف توفي في حدود الا ربعمائة ، السبكى ، طبقات الشافعية ٥/١٦ والاسنوى ، طبقات الشافعية ١/٠٦ والمياد ي ،طبقات الفقها ٩٠٠٠ .

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ١١٧/٣ والمجموع ١١٧/٨٠

⁽٦) في (ز) مسائل a

⁽٧) في الاصل ، (س) للافراد والمثبت من (ر) ، (ز) وهو السواب وذلك حتى لا يكون فارق في المخالفة التي توجب الدم على الاجير ان لا فرق بين المتحتم والقارن الذي يعدد الافعال لا في اعمال النسك ولا في ايجاب الهدى فلا أثر للمخالفة الما المفرد الذي يقرن فيوجد فرق من ناحية ايجاب الهدى وقد لا يريد المستأجر الهدى فيفرد وباثباته يتفق مع ما في كتب المذهب،

⁽٨) النووى ،المجموع ١٣٣/٧ وروضة الطالبين ١٨٨٣٠

القاعدة التاسعة والثلاثون : الكلام في أثنا التلبيسة منهى عنسه (١)
الا في مسألة وهي : ما اذا رد السلام في أثنا على من سلم عليسسه الله في مسألة وهي : ما اذا رد السلام في أثنا على من سلم عليسسه الله في مال تلييته مكروه والسلام عليه في حال تلييته مكروه .

القاعدة الأربعون و يستعب لمن بمكة اذا أراد الاحرام بالحج أن يحرم يوم الترويد (٣) الا في مسألة وهي و ما اذا كان عليه دم تشع ولم يقدر عليه و لنرسه صوم ثلاثة أيام في الحج للآية (٤) واستحسب له أن يحرم قبل السادس من ذى الحجة ليحصل له صوم هسست له الثلاثة أيسام (٥) ولا أيسام الثلاثة أيسام (٩) ولا أيسام التشريق في أصح القولين و وطيه صوم السبعة الباقية اذا رجمع المن أهل القدم (٩) أو وطيه في أظهر القولين (١٠) وكما تقدم (١٥) ولا يجوز صوم شي منها في طريقسه على تصعليه في المختصر (١٥) وهو الذي قطع به العراقيون (٥١)

⁽١) النووى ، رونية الطالبين ٢٤/٣ والزركشي ، خبايا الزوايا "١٧٦"،

⁽٢) النووى ،مناسك الحج ١٦٨ وروضة الطالبين ٢٤/٣ ، ٢٣٢/١٠٠

⁽٣) النووى المجموع ١٨١/٧ ، ٢٠٦٠ وروضة الطالبين ٣/٣ه٠

⁽٤) * فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسيعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة * البقرة ١٩٦١٠

⁽٥) أي محرما والنووي والمجموع ١٨١/٧ -

⁽٦) في (ر) ، (ز) لا يجوزه

⁽٧) المزنى مالمختصر ٧/٢ه والتووى مروضة الطلبين ٣/٣٥٠

⁽٨) النووي ، روضة الطالبين ٢/٣٦٣ ويناسك الحج ٢٥٠٠

⁽٩) (١٠) النووى المنهاج ٣٦ وروضة الطّالبين ٣/٤٥ وابن حجر ،تحقة المحتاج ١٥٦/٤ والشرواني وابن قاسم حاشيتان ١٠٥٦/٥٠

⁽١١) المزنى ٢/٨٥ وانظر النووى ، روضة الطالبين ٣/٤٥٠

⁽١٢) في (ر) ١٠(ز) عوم ٠

⁽١٣) * وسيعة اذا رجعتم * البقرة : ١٩٦٠

⁽١٤) للآية سقطت من (ر) ، (ز) ٠

⁽١٥١) النووى ، المجموع ١٨٧/٧ وروضة الطالبين ٣/٤٥٠

القاعدة المادية والا ربعون: من أتى بالتحلل الا ول حل له القاعدة المادية والا ربعون: من أتى بالتحلل الا ولا الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه النائح غير جائز في الا صحح من زيادات النووى (١٤) . فان قيل: ان النيي صلى الله عليه وسسلم تزوج سيونية وهو محرم ، كما رواه البخارى (٥) ومسلم عن ابن عباس عن ابن عباس عن الله عنهما.

قيل القد اختلف في نكاح ميونة ، فروى يزيد بن الأصم (٢) عن ميونة __وهو ابن أختبا (٨) __ أن النبي صلى الله عليه وسلــــم تــــزوج ميــونــة وهـــو هـــلال وبنس بهــا حـلالا

⁽١) النووي ،المجموع ٨/٣٣/ والمنهاج ٢٤ ومناسك الحج ٣٩١ ، ٣٩٣

⁽٢) انه سقط من (ر) ، (ز) .

⁽٣) النووى والمجموع ٢٣٣/٨ وروضة الطالبين ١٠٤/٣.

⁽٤) ١٠٤/٣ والمجموع ٢٣٣/٨ وعبر في الروضة بالاطهر وفي المروضة بالاطهر وفي المجموع بالاصح عند اكثر الاصحاب.

⁽٥) المحيح ١/١٥٠

⁽٦) الصميح ١٩٦/٩.

⁽٧) يزيد بن الاصم المعامري الكوفي تابعي وقيل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يثبت وهو ابن اخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وابن خالة ابن عباس توفي بالرقة سنة ثلاث ومائة . النووي ، تهذيب الاسما واللفات ١٦١/٢/١ والذهبي ، الكاشف ٢٧٤/٣ وابن حجر ، تهذيب الاسما ٢١٣/١١ والدهبي .

⁽٨) في الأصَّل ، (س) اخيها والعثبت من)(ر) ، (ز) ،

⁽٩) في (ر) ، (ز) زيادة " وروى مسلم عن سلمان ابن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى رافع مولاه ورجلان من الانصار فزوجاه مينونة بنت الحارثُ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قبل أن يخرج "

وكنت الرسول بينهما ، رواه الترمذى وقال ؛ حديث حسن (٢).
واذا تعارضت البينيتان رجعنا الى حديث عشان بن عفان يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم (لا بردكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب) .
قال السبكى في شرحمه : ظاهر المذهب و بسه / قطع الجمهمسور ٢٩٠/ب الجواز ، وقال الشافعي ــرحمه الله ــوالا محاب : يكسره (٤) و تصح (٥)

(٣) مسلم ، المصيح ١٩٣/٩ ، ١٩٤٠

(٤) من قوله قال السبكى في شرحه الى قوله يكره هكذا ويظهر أن بالكلام سقط يلتئم لوقيل واما خطبة المحرم الخ حيث نقل عن الجمهور الجواز وعن الشافعي والاصحاب الكراهية ولم أجد ما يتفق معما نقل عنهم الاما يتعلق بخطهة المحرم قال النووى في المجموع "قال الشافعي والاصحاب ويجوز له خطيسة المرأة لكن يكره للحديث " ٧ /٦٨٤ هذا ما ذكره في الخطبة وقال في النكاح "مذهبنا انه لا يصح تزوج المحرم ولا تزويجسسه وبه قال جماهير العلماء " ٢٨٨/٢٨٧/٧

وقال في شرح مسلم "واهلم أن النهبى عن النكاح والأنكاح في حال الاحرام نهبى تحريم فلو عقد لم ينعقد . . . وأما قوله عملى الله هليه وسلم لا يخطب فهو نهبى تنزيه ليس بحرام " ٩/٥/٩ ، وقال الشا فعي في الام " واكره للمحرم أن يخطب " فمما سبق يظهر أن كلام الاصحاب والشافعي يتعلق بالخطبة والله أعلم .

⁽۱) في قوله وكلت الرسول بينهما بعد ان حذف راوى الحديث ابي رافع المذكور في سنن الترمذي ايهام ان يزيد هو الذي كان الرسول بينهما وليس كذلك لان يزيد تابعي يروى عن خالته ميمونة وعن ابي هريرة ، والرسول بين النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة هو ابو رافع وهو القائل "وكنت الرسول الخ".

⁽٢) السنن ٢٠٠/٣ ــ ٢٠١ وانظر مسلم ، الصحيح ١٩٦/٩ ــ ١٩٦٧

⁽٥) في (ر) ، (ز) يصح٠

رجمة المحرم على الأصبح بناء على أنها استدامة المورد المحرم المحرم المحرم المحرم المكاح الكن يكره المحرم الاصطخرى : بعدم الجواز (٣) . فاذا خالف وعقد لم ينمقد على الأعلم (٤) . وتحرم المباشرة فيما دون الفرج (٥) .

والديا الواجيات في الحج والعمرة ثبانية : (٦) (٢) (٨) أحدها : دم التشع ، وهو دم ترتيب و تقدير للآية ،

⁽١) الشافعي ، الا م ٥٠/٥ والشاشي ، حلية العلما ٢٥٠/٣ ، والنووى روضة الطّالبين ٢٧/٧ ،

⁽٢) المادرالسابقية،

⁽٣) الشأشي عجلية الملما ٣٠-٥٥ والنووي عالمجموع ٢٨٤/٧٠

⁽٤) قوله قادًا خالف و عقد اى يعد التحلل الأول كما تقدم، أبنا قبل التحلل الأول كما تقدم، أبنا قبل التحلل الأول عند الشافعية التحلل الأول فعرام والنكاح باطل من غير خلاف عند الشافعية النووى ،المجموع ٢٨٤/٧ ، ٢٩٠ وشرح صحيح مسلم ١٩٤/٩ --- النووى ،المجموع ٢٨٤/٧ ، ٢٩٠ وشرح صحيح مسلم ١٩٤/٩ --- النووى ،المجموع ٢٨٤/٧ ، ٢٩٠ وروضة الطالبين ٣/٤٤٠-

⁽٥) النووى أ مناسك الحج ١٩٥ والمجموع ٢٩١/٧٠

⁽٦) معنى الترتيب 1 انه يتمين عليه الذبح ولا يجسور العدول عنه الى غيره الا اذا عجسز عنه، الراقمي ، الشرح الكبير ٢٦/٨، والنووى ، المجموع ٠٥٠٣/٧.

 ⁽γ) ومعنى التقدير 1 ان الشرع قدر البدل المعدول اليه ترتيبا
 او تخييرا بقدر لا يزيد ولا ينقص .

البصدران السابقان الشرع الكبير ٢٧/٨ والمجموع ١٥٠٤/٧

وكذلك دم القران والغوات كما تقدم .

الثاني: جزاء الصيد المثلي دم تخيير و تعديل (٢)
(٥)(١)
للنص فيتخير فيه بين أن يذيح مثله ويتصدق به ولا يمطيبه حيا و بين (٨)
و تصد ق يه على مساكين الحرم وان شناء صام عن كل مه يوسسا

(۱) الراقمي ، الشرح الكبير ٢٧/٨ - ٦٨ والتووى المصوع ٧/٥٠٥ والسيوطي الأشباه والتظائر ٥٧٥٠

(7)

- (٣) معنى التخيير انه يقوض الأثر الى خيرته فله العدول الى غيره مع
 القدرة عليه ، الرافعي الشرح الكبير ١٦/٨ ــ ٢٦ والنوو ى
 المجموع ٣/٧ ٠٥٠٠
- (٤) معنى التعديل انه امر فيه بالتقويم والمعدول الى الفير بمسبب
 القية الصدران السابقان الشرح الكبير ٢٧/٨ والمجموع ٢٥٠٤٠٠
 وكل دم بحسب المفات المذكورة لا يخلو من أحد أربعسية
 أو جهه " احدها "التقدير والترتيب " والثاني "الترتيب
 والتعديل "والثالث " التخيير والتقدير "والرابع " التخييسسر
 والتعديل ، المعدران السابقان »
 - (٥) في (ز) النص.
 - (٦) في (ر) ، (ز) زيادة فيسه،
 - (Y) في (ر) » (ز) من
 - (人) قى (ر) ، (ز) من ٠
 - (٩) الراقعي ، الشرح الكبير ٩/٩) والتووى روضة الطالبين ١٥٦/٣ والسيوطى ءالا شياه والنظائر ٥٧٥٠

لقوله تعالى ﴿ فجزا مثل ما قتل من النعم ﴿ الى قوله : ﴿ أو عسدل ذلك صياما ﴾ (١) . فهذه وأمثالها على التغيير وأما غيسر المثلى ، فغيه قيمته يشترى بها (٣) طعاما ويتصدق به وان شسا صام عن كل مد يوما على المذهب المقطوع به ،كما ذكره الرافعي (١) وغيره (٥) ،وليس له أن يتصدق بها دراهم (٦) وكذا جزا مسحسر الحرم (٢)

الثالث: دم الحلق والظم دم تخییر و تقدیر ، فیتخیـــر بین (۹) ان یتصدق بثلاثــة آصع من طعام علــــن مـــتة بساكین ، لكل مسكین مدان ، كما تقدم و بیــن أن يصــوم

⁽۱) المائدة : وه وتكلتها ب يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كنارة طعام مساكين ب.

⁽٢) في (ر) للتخيير وفي (ز) لتخيير .

⁽٣) في الاصل ، (س) به والمثبت من (ر) ، (ز) ٠

⁽٤) السشرح الكبير ٢/٩٩٤ ـ ٥٥٠٠

⁽٥) النووى ، روضة الطالبين ٣/٥٥ و مناسك الحج ٥٣٤٠

⁽٦) الراقعي بالشرح الكبير ٢/٩٩٤٠

⁽٧) النووى ، روضة الطالبين ١٦٣/٣٠

⁽A) في (ز) ويقدر ·

⁽١٩) في (ز) من ٠

⁽۱۰) في (ز) من ٠

⁽¹¹⁾

ثلاثة أيام (١) الا السفيه ، فكلما يلزمه من الكمقارات المخير فيهسما لا يعدل فيها (٢) الوغير الصوم (٣) ، وما كان مرتبا يجب المال فيه على الأميع ...

الرابع: الدم الواجب بترك مسأبورات الاحرام كترك الميقات والرمى والبيت بالبردلفة و بعنى وطواف الوداع و ترك الجمسع بين الليسل والنهار ، نفيسه أربعة أو جسه:

أحدها : أنه دم ترتيب و تعديل ، فان عجز عن الدم اشترى بقيت على على على عد يوما ، وهذا هـو بقيت عند النووى في منهاجه (٥) تبعا للرافعي في المحرر (١) وهـو الصحيح عند النووى في منهاجه (٨) والغزالي (٩) ،ويستثنى من وحسب عليه الدم بترك مبيت مزدلفة من أتى الى عرفة ليلة النحر واشتفل بالوقوف أو أقاض من عرفة الى مكـة لطواف الافاضة بعد نصف الليل.

⁽١) الراقعي الشرح الكبير ٨/٨ والسيوطي ، الاشياه والتطاعره ٢٧ -

⁽٢) في (ر) ،(ز) عنيا،

⁽٣) عبيره محاشية ٢/٣٠٣٠

⁽٤) الصدرالسابق وقليوبي ، حاشية ٢٠٤/٢،

⁽٥) " ؟ ؟ " وعبر بالاصح .

⁽٦) "ده " وعبربالاصح .

⁽٧) الراقعي. ، الشرح الكبير ٧٣/٨ - ٧٣٠

⁽٨) الصدرنقسة -

⁽٩) الوجيز ١٣١/١٠

⁽١٠) النَّووي ،روضة الطَّاليين ١٠٦/٣

والوجه الثاني : أنه كواجب التمتع مرتب مقدر ، وهو الهلك عليه عمل العراقيين وكثير من غيرهم ، قال الراقعي في الشرح الكبير المدا أطبير المدهب الموضة (٢) و شرح المهذب والمناسك للنووي أنه الأسماح .

ووجهه ثالث ، أنه مرتب اذا عجز عن الدم ، لزمه صوم (٦)

والوجه الرابع: أنه لا ترتيب أصلا الله و كجزا الصيد في التخيير والتمديل (٢) و هذان الوجهان ضعيفان ،كنا قالسسه النووي في الروضة (٨) / وشرح المهذب •

الخامس : دم الاستمتاع كالطيبوالدهن واللبس ومقدمسسات (١٠) الحماع دم تقدير و تخيير على الاتصح كالحلق لاشتراكهما في الترفه،

 $⁻YY-YY/\lambda$ (1)

^{· * * (} T)

^{· · ·} Y/Y (٣)

[·] o TY ({ })

⁽ه) في الأصول زيادة مقدر والصواب حدقها حتى لا يكون تكرار معدر معالوجه عيث لم يذكر مقدر النظر المصد ريسن الآثيين .

 ⁽٦) أى في عدد الصحوم، النـووى المجموع ١٠/٧ه وروضية
 الطالبين ٣/ ١٨٥٠٠

⁽٧) الراقعي ،الشرح الكبير ٧٣/٨ والتووى ، المجموع ١٠/٧ ٥٠

⁽٨) ٣/٥٨ وزاد انهما شادان ه

⁽٩) ١٠/٧ وزاك ايضا انهما شاذان .

⁽١٠) النووى روضة الطالبين ٣/ ١٨٥ والمجموع ٧/ ١٥٠

السادس: دم الجماع دم (۱) ترتيب [وتعديل] (۲) على الأصبح ، فتجب فيهم يدنية ، فان عجز فيقرة ، فان عجز فسيع سن الغنم ، فان لم يجيد قوم البدنية يدراهم واشترى بها العاميل وتمدق يسه ، فان عجيز صام عن كل مد يوما (۳) ، وهذا في جماع العامد (٥) العالم بالتحريم (١) ، فان كان ناسيا أو جاهسلا لم يفسد على الجديد (٧)

السابع الدم الجماع الثاني وواجبه شاة على الا صح (٨) .

الثامن : دم الاحصار دم ترتيب و تعديل على البذهب أو المسلد وواجبه شاة ، فان لم يجدها فاطعام الفان عجمل صام عن كل سلسد يوسا (١١٠)

⁽١) دم سقط من (ر) ، (ز) .

⁽٢) وتعديل ساقط من الاصل ، (س) ومثبت في (ر) و (ز) و (ز) و الصواب اثباتها كما في المصادر الآتية .

⁽٣) النووى ، روضة الطالبين ٣/ ١٨٥ والمجموع ١١/٥ - ١١٥ والسيوطي الاشباه والتظائر ٥٧٥ -

⁽٤) في (ر) ، (ز) فهذا ،

⁽٥) العامد ساقط من (ر) ، (ز) =

⁽٦) تقدم.

⁽٧) تقدم.

⁽ ٨) تقدم ٠

 ⁽٩) وتعديل على المذهب ساقط من الاصل ، (س) وشبت في (ر) ، (ز)
 وهو الصواب ،

⁽١٠) تقدم وانظر النووى ، روضة الطالبين ١٨٦/٣ ، والسيوطي ، الأشباه والنظائر " ٤٧٥ .

القاعدة الثانية والأثربعون اليس لنا مسلم حرر عاقبل بالمعاج حسلال لا يصبح احراصه بالعسرة الا في مسألة و هي الحاج اذا تحليل التحللين وبقي بعني أيام التشريدة لم يجبز للسمة الاحرام بالعمرة لبقايا (١) الحدج الحدام بالعمرة لبقايا (١)

*

انتهسى قسم العبادات مسن كنتاب الاستنفناء في الفرق والاستنشناء و بنهايته تست الرسالة والحصد لله أولا وآخسرا وصلى الله على سيدنالم

*

⁽١) في (ر) ، (ز) لميقات ـ

⁽٢) تقدم =

فهرس الفهسسسارس

- فهرس الآيات القرآنية .
- فهرسالا ماديث والأشسار
 - - فهسرس الغروق •
 - فهسرس الاعسسلام .
 - فهرس مصادر البكسرى .
 - فهرس الهلدان والمواضمه ه
 - فهرس الائيسات .
 - فهرس مها در اليحسث .
 - فهرس الموضموعات .

فهرس الآيات القرآنيسة

الصفحية	رقسها	الاة
		سورة البغرة
٩٧٣	٤٣.	وأتيموا الصلاة وآتوا الزكاة
773	110	وعهدنا الى ابراهيم واستاعيل ان علهوا بيتي ٠٠
888 1X	2/1/2	كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ٥٠٠
¥ £ Y	140	نين شهد منكم الشهير فليصبه
EYY/EYE	117	واتبوا الحج والعبرة لله ٠٠
٥٥٠	197	نط استيسر من الهدى ٠٠
£ ¥ 9	11Y	ومن يرتد د منكم عن دينه ٥٠٠
		سورة آل عبران
• YY	٨١	قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين
£Y7/£Y£	17	ولله على الناس حج البيت ٠٠٠
		سورة النسا
1 7 7	٤٣	صعيدا طيبا ٠٠
		سورة المائدة
٤ ٧ 9	٥	ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله
* 9	٦	ياأيها الذين آمنوا اذا قستم الى الصلاة. •
070	70	فجزاء مثل ما قتل من النعم ٥٠٠
		سورة التوبة
770	٣	ان الله بري من المشركين ورسوله ٠٠
TY 1	1 • 4	خذ من أموالهم صدقسة تطهرهم ٠٠
		سورة الاسرام
1.4.1	ΥA	أقم الصلاة لدلوك الشيس
		سورة طــه
TY 7	٥٥	منها خلقناكم وفيها نعيدكم

الصنحة	رقها	الاة
		سورة الحج
£Y £	* Y	وأذن في الناس بالحج ٠٠
	_	سورة النور
191	71	تحية بن عند الله باركة طيبة ٠٠ سورة الزمسر
٤٧٦	10	لئن أشر كت ليحيطن عبلك
		سورة الفتح
44	YY	محلقين راوسكم ٠٠٠
		سورة القسر
450	1	اقتربت الساعية . *
		سورة نوح
Y3Y	١.	استففروا ربكم انه كان غسفارا
		سورة البينــة
Y + Y	ò	وما امروا الا ليعندوا الله مخلصين ٥٠٠

.

-فهرس الا ^{*}حاديث والأثار

لصفحية	المديث
	الهسزة
{ • 9	اتخذ خاتط من ورق ولا تتسه مثقلا
	أتى رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثائر الرأس لا نفهم ما يقول
888	* *
000	اخطأنا المدد اذهب الى مكة وطف بالبيت أنت ومن معك
	اعطأنا المدد اذهب الى مكة وطف بالبيت أنت ومن معك أشهد أن لا اله الا الله وهده لا شريك له اللهم اجعلني من
M	l #11
	التوابين . أصيب أنفي يوم الكلاب في الجاهلية فأمرني وسول الله صلى الله الصيب أنفي يوم الكلاب في الجاهلية فأمرني وسول الله صلى الله
ξ - γ	عليه وسلم أن أتحد أنفا من د هب ٠
737	
198/198	
11.	
• • 7	
191	
7.	
4	اعتكنت الرأة مع النين صلى الله عليه وسلم من أزواجه وكانت ترى
£77 £93	
11)	أفضل الحج العج الشج أنضل الحدة أناد منا مامة على أحقوم
	أمرت عائشة وأزواجه يدخول جنازة سعد بن أبي وقاص في المسجد ليصلين عليه فأنكر الناس فقالت عائشة المأسرع
***	ا المنظمة المسلمين عليه فانتر النوس فعانت المسلمين المسلمين
1 6 3	ماً نسى الناس أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّا كلا مسافرين أو سفرا
44/41	أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن الا من جناية
A17 A 2	ان م ننزع حدوق عدد الم وليونيهن مد عن جديد أمنى جبريل عند باب البيت مرتين فصلى بي في اليوم الأول الظهم
175	ابنى جبريان عند باب ببيك بردين فعنى بي في فعرم و وق مام. حين زالت الشيس ه ه
	المن جبريل عند بأب البيت مرتين فصلى بي العشاء في اليوم
1.4	بين مبرين حدة بالبائد المناق م. الأول حين غاب الشنق م.
•	أنا أعلم الناس بصلاة ، مكان رسول الله يصليبالسقوط القر لثالث
Y • Y	انط الأعمال بالنيات ١٢٣/٤٠/٣٠/٢٩
111	انما سس رمنان لا تُنه يرمض الذنوب ويذهبها
	انما يكنيك أن تقول بيديك هكذا ونرب على الا رض ضربة واحدة
114	A
T + A	ان حمنم لا تسمر يوم الجمعة
	ان رسولُ الله نهى عن است عبال ١٠ آبار المجرفي غزوة تبوك
7	الابئرالناقــة
£7£/£78	ان الشيطان يجري من ابن آدم مجري الدم
771	ان النين صلى الله عليه وسلم صلى على سهل بن بيضاً في المسجد

•

المديست	الصفحة
أن النبي صلى الله عليه وسلم فاتته ركعتا الظهر فقضا هط بعدالهم	720 2
أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ يسم الله الرحين الرحيم في أول	
الفاتحسة في الصلاة	191
لخبر معاد أن النبي صلى الله عليه وسلم تهاه عن كرائم أموالهم	(TY
انه قبله وسجد عليه عدا	0 7 9.
أيو ذيك هوام رأسك	001
البا"	
يتن الاسلام على خيس	233/333
التساء	
التحيات الماركات الصلوات	19.4
تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونه وهو حلال	071
تزوج النبي صلى الله عليه وسلم سيونة وهو محرم	(50
تعمل عباريني التراب ولم يرد أن النبي صلى الله عليه وسلم امره بالاه	ادة و١٠
تونياً كما أمرك الله	Y 9
الداء الماء	, ,
ثم ارکع حتی تطبیتن راکما	198
جمع (صلى الله عليه وسلم) بالمه ينة من غير خوف ولا مطر	7 Y 3
<u>-L1</u>	
حثَّالنبي صلى الله عليه وسلم من قبل رأس الميت ثلاثا	TYI
خذ العب من العب والشاة من الفنم النفاع	443
خطب صلى الله عليه وسلم قاعداً على يُعيره	٣٠٣
خبس صلوات كتبهن الله في اليوم والليلة	171
الدا ل	
دع ما يريبسك الى ما لا يريسيك	1 A
دم الحييض أسود دم الحييض أسود	157
عام المحييين السوف السواء	141
ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة	470
رأيت النبي على الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه	197
رأيتالنين على الله عليه وسلم يسجد على الحجر ويكرره	0 79
ركعتان بالسواك أفضل من سيعين ركعة بلا سواك	٤ ه
روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى قيس بن قهد يصلي بمد	
المنصبح ركمتين	737
السين	
سئل أيس عن قراء ة النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "كانت مدا	191 ***
الشين	
شرب أبو طبية دمه صلى الله عليه وسلم ظم يتكر عليه	1 - A
شرب ہو علیه اللہ علیہ وسلم علم یکر علیما شہرت کے ایس ہولہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم ینکر علیما	1 - 1
سهال و والمار اللهاي يعولوا وليه سيسه لاستهاليا ليا عبد الماء	7 7%

الصفعسة	المديث
·	3 45
•	الماد
777	صلاة الرجل مع الرجل أولى من صلاته وجده .
	صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعبر وعشان
791	فكانوا يفتتحون القراءة بالحمد للهرب المالمين
781	صليت وراء أبي هريرة فقرأ يسم الله الرحين الرحيم
	الغياء
	فضل صلاة الرجل في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل
44.8	المكتوبة على النّافلة
٣.4	في الايل صدقتها وفي الب <u>غر صدقته</u> وفي اليوصدقته
	الكاف
	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل أن تزيع
Y 9 •	الشيس أخرالظهره
. 781	كان يكبرني الميدين ني الاولى سيملوني الثانية خيسا
14/14	كل طعام وشراب وقفت فيه داية ليس فيها دم فهو الحلال
	كت قائد أبيه عدما فهب يصره وكان اذا سمع ندام الجمعة توجم
711/71.	لا سُمه بن زرارة قلت : فكم كنتم ؛ ظل ؛ أربمون "
	1116
7.7	لاتبادروا الامام ماذا كبر فكبروا
333	لا تقد موا رمضان بصوم يوم ولا يومين
0 • 9	لاحج في غير أشبهوه
137	لا صلاة بعد العصر
198	لا صلاة لبن لا يقيم صلبه
111	لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل
750	لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب
٤ 9	لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ربيح المسك
Yo .	اللهم أغفرله وأرحمه مد
API	اللهم أغفر لي ط قدمت وط أخرت
199/194	اللهماني ظلمت نفسي غلط كثيرا
199	اللهم صل على آل أبي أونى
) 99	اللهم صل عليهم
{ • {	ليس في عال المكاتب زكاة
	الميسم
117	ما أبين من هيّ نهو ميت
1 •	الما طهور لا ينمسه شي الما طهور الا ينمسه شي
PY 9	ما بلغ أن تو"د ي زكاته فزكي وليس بكنز
# \$.A	مات اليوم رجل صالح فصلوا على أخيكم

الصفعسة	ن شينها
	ما من رجل مسلم بموت فيقوم على قبره أربدون رجلا لا يشركون
777	إلله شيئا الا شفعيس الله فيه •
1/*	المن مسلم يموت فيصلى عليه ثلاثة صفوف من المسلمين الألموجب
	ما من مكلوم يكلم في سبيل الله الاجاء يوم القيامة وهمه يد من =
۵ •	اللون لون الفاء والربح ربح المسك -
	ما منعك أن تصلى معنا ؟ صل النامهو كذا وصل العشاء
1,4.4	الاخرة قبل غيسبوبة الشغق
119	ما نجس بملاقاة شي من كليسب غسل سيما احدا هن بالتراب
	المرأة أذا تطهرت على رأس خلالها ابتليت بخرق الربيح من فرجها
4.4	مسح بناصيته وعبابته ولم يستوعب
4.145	مفتاح الصلاة الطهور
٤ Υ٦	من أراد الحج فليتعبجل
٤ ٦٤	من اعتكف فواق ناقمة فكأنط أعتق نسمه
**Y	من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فكأنما قرب بدنه
**********	من أكل من هذه الشجرة الخييثة فلا يقربن مصلاط
٣٦	من توضّاً ثم ظل : سبّحادك اللهم ،أست ضفرك وأتوب اليك
عدا ئة	کتب برق ۰۰۰ من حج من مکسة المشيا حتى رجع اليها کتب له يکل خطوة سي
£ & £	من هج من مصه المسيا هيي رجيع اليها طبالة بمن صفوه سه
TYI	حسنة من حسنات الحرم، من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط
	من مسهب الجدارات على يعلى حليه المسهد الم المراس المام من غسل واغتسل وبكر وابتكر المومشي ولم يركب ودنا من الالمام
٣•٨	وانصت ولم يلغ كان له بكل خطوة أجر عمل سنة ٠٠
	من كان له ابسل أو بقر أو غنم ظم يواد زكاتها بطح لها
897	يوم القيامة
133	من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صوم له
γ.	من مس ذكره فليتوضأ
	النون
	نهى صلى الله عليه وسلم أن بيول الرجل في مستحمه وظل ١
79	ان عامة الوسواس منه •
	•mı
	يا بتي عبد مناف من ولي منكم من أمور المسلمين شيط فلا يمنعن
137	يابني عبد خاف من وبي حسم من عور مسلمين يا ديد و
870	ياعلى لايمل لأحد يجلس في هذا المسجد جنبا٠٠
ነለ።	يا على " يكل بالدنيا من لا خلاق له في الآخرة
	ينبس نخرير اي المعنية الله الماسان الم

فهرس الغواعد الفقهيسة

الصفحسة	<u> قاعــــــــــــــــــــــــــــــــــــ</u>
	طهـاړة ١
· Y	" كل ما مطلق لم يتفدر فهو الطهور"
١.	" كل نجس اتصل بطاهر واحدهم رطب تنجس الطاهر"
17	" يجوز الاجتهاد في الا واني والشاب والقبلة وفير ذلك"
	" يجبعلى الطُّوم خايعة المَّيه في افعالِ الصلاة فيا ينفتك
Y 3	اصابته نيه "
*)	" أذا خلط الما يما يستخنى عنه ففيره ضر"
	" غسل النجاسة جائز بكل ما" طهور ليس معتاجا اليه
77	لمطش حيوان محترم "
	" اذا بلغالما علمين فخالطته نجاسة ولم يتغير لم يضر
**	على الصحيح "
	"بن كان على حالة تصع الصلاة يها صح ليس النصحف
4.5	والما فلا
3.7	" اليا البشيس يكره استامطله "
	و ضــو * :
٣٧	" كل وضو" يسن فيه التثليث ولم يحرم "
	" كل وضو" استبيح به فعل صلاة واحدة استبيح به فعل
44	صلوات "
	" من كان معهما عكتيه لوضوا أه وليس معتاجا اليه لمطش
	حيوان محترم ولا لغسل نجاسة اوغيرها ١٠ لزمه ان
٤١	يتوضأ يه ولا يتيم "
۲3	" لا يجوز شرب الماء النجس مع وجود الماء الطهور"
٤٣	" ليسلنا طهارة تيطل بالكلام "
£ £	" من مس فرج آل مي أو مس فرج نفسه انتقض وضوء " "
£7	" لا يجب ايمال الما منابت شعر اللحية الكتبة في الموضو" "
٤٧	" معرفا مشرف استجبار المتحبلة "

القاعـــدة	الصفحة
تابع الوضوء "	
" السواك سنة عند كل وضو" وغيره يكل خشن "	٣٨
" است ممال آنية الذهب والفضة حوام"	٥٦
"الاستنجا" بالحجر كاف دون الما" "	٥Υ
" النوم مبطل للوضو" سبيا "	٥٩
" الاست نجا من الفائط أو البول واجب بالحجر أو الما ويسن بيسارة	
وجمعها أفضل "	7 8
" لا يجوز استقبال القبلة ولا استدبارها لبول أوغائط بصحراً "	77
" من كان له ذكران احدهما عامل دون الأخر انتقض وضوا هيسه	
للمامل دون الآخر" - ١٠	γ.
"الاقتصار على لفظ الطهارة فقط لم يكف في النية على الصحبح "	٧٣
	74
" من توضا وضوا صحيحا وصلى به صلاة صحيحة ليس عليه اعادة تلك الصلاة" ؟	Y & "
" الما الطهور أذا خلط بما " تجوز الطهارة يه لم يضر "	Υ٤
" من تيقن الطهارة وشبك في الحدث عبل بيقين الطهارة وعكسه "	Y٥
ياب مسح المخف :	
" من سافر سفرا طويلا مباحا وليس خفا قويا ساتر المحل الغرض والليس	
على طهارة كاملة جازله أن يسح فلافة ايام بلياليها من الحدث بعد	
اللبس ولم يجب عليه نزم الخف في المهدة مع وجود ما ذكرنا "	A.1
" يسن لماسح الخف أن يبسح اعلاه واسفله خطوطا ــ وهو أن يضع	
راحته اليسرى على العقب واصابعه تحته واليبني على ظهور الاصابع	
ويمر اليسري الى اسفل الاصابع واليمني الى الساق وهو الاولى " ٤.	A
	人。
"يشترط ان يكون حمل الغرض _ وهو القدم _ مستوراً فلو رواً ى من غير	
	٨٦
" شرط الخفان يستر محل الفرض "	

ا لِقَاءِــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	الصفحية
بابالفسل ⊪	
	λí
" الجنب لا يجوز له قرا والقرآن ولا المكث في المسجد "	9.
" من خرج منه منى بصفاته المعتبرة وجب عليه الغسل "	۹ •
" نية الغسل واجبة على من وجب عليه الغسل فان لم ينولم يصح "	۹ ۳
" يجب على من وجبعليه الفسل تعميم بدئه وشعره "	٩,٨
" يلزم من وجود الحدث الاكبر وجود الاصفر"	1
"لا يجوز لبعدت حمل مصعف ولا مسه "	1 - 1
" أذا طهرت الحائض استحب لها أن تتبعه بمسك أو طيب أو ما يقوم مقامه،	1 - 7" 1
ہابالنجاسسة ،	
" كل حيوان حى عا هر "	1 • ٤
" الستات كلها بجمة "	١٠٤
" نجس العين لا يطهر بحال "	1 . 0
"الا أبوال والدياء كلها نجسة ليس بمعنوعتها "	1 - 4
" بول الصبي اذا لم يطعم غير اللبن للتغذى نضح ولم يجب الغسل "	11-
" كل جز" منفصل من حي أنهو كبيتنة "	117
" ما استحيل في الباطن من طعام وفيره فهو تجس "	138
 كل سيتة جلدها نجس ما لم يديخ " 	7 + 1
" ما نجس بملاقاة شي من كلب غسل سيما احداهن بالتراب بمد ازالة	
عينه على الاصح من الروضة خلافا لما رجعه الرافعي في الشرح الصفير	
الاكتفاء بسبع مطلقاً ويكني الماء الكدر عن تصغير التراب وكذا خرى الماء	
عليه سبع مرات ظله الراغمي في الشرح الصفير ظل اليفوى 1 لو حركه	
نى الراكب كسنى "	118
بابالتيسم:	
" من صح منه النفل " " من صح منه الغرض صح منه النفل "	1 4 5
من تيم لفرض بعد دخول وقته لعدم الما صح تيمه "	177
من تيم لفرض قبل دخول وقته لم يصح تيمه الا تبها طهارة ضرورة	
الاعندها"	177

الصفحسة	القاعبيية
	تابع الصـــلاة
7 7 2	" قراء ة الغاتمة ركن من " أركان الصلاة لا تصح يدونها "
Y 7 Y	"الكلام في الصلاة متعمدا ميطل لها "
X77	"الحديث بعد صلاة العشاء مكروه "
A77	" صلاة النفل في بيته أفضل من المسجد "
771	" بن شك بعد فراغه بن فرض أنه ترك شيئا بنه لم يوا ثر على المشهور "
777	" من وجبعليه شي فنات وقته لزمه قضاو" ه وسقط بفعله "
	" من صلى قاعدا لعسجزيه بأن لا يقدر على القيام كان ذلك وأجبه
7 7 7	ولا قضا عليه "
777	" استقبال القبلة شرط في صحة الصلاة "
	" من كان بالغا عاقلا مستور العورة على طهارة كاملة بعد دخسول
7 47	وقت الصلاة مع طهارة المكان وصعة الشروط والاركان نصلاته صحيحة"
7 4 4	" من صلى الفرض قاعدا مع القدرة على القيام لم تصح صلا ته "
* * *	" نية صلاة الفرض في وقته ادا " لا قضا " "
	" كل صلاة ليس لها سبب نهي مكروهة في الاوقات التي سنذكرها "
750 "	" يلحق المأموم سجود سهو المامه فان تركه الالمام سجد المأموم على النص
T E 9 / Y	the same of the sa
7	" يستحب لبن قرأ آية سجدة أن يسجد في الحال الطَّرَى والبستيع "
Y 0 1	" يستحب للالم ان يخفف الصلاة من غير ترك الابماض والهيكات "
707	" مالك الدارمقدم فيها على غيره في الصلاة ان كان يحسدها "
707	" الم العراة يجمل وسطهم "
307	" كل صلاة شرعت نيها الجماعة نهي أفضل بما لم يشرع نيها جماعة "
700	" لما كثر جمعه في المصلاة فهو أفضل "
107	" من صعت صلاته صع الاقتداءيه"
TOY	" قطع الصلاة بعد الدغول فيها حرام "
10A	" كل صلاة فرضية ليلية جهرية اذا قضيت نهارا كانت سرا وعكيمه نهارا ا
ての人	" لا يبطل عبده لا سجود لسهوه"
4.1.	" من ترك بعضا من الابعاض سهوا أوعمدا سبعد لتركه ولم تبطل صلاته

القاعدة	المرفحة
 تابع الصــلاة:	
	177
"من تسبب بفعل منعه الصلاة ثم زال ذلك السبب لزمه قضا مل فاته في	
تلك المدة "	177
" ليس على المجنون قضاء لم فاته زبن جنونه "	777
	774
" يجب على كل عصل قادر على السجود كشف جبهته ووضعها بالا أرض	
هين سجود» بن غير حائل عصل "	777
" كل صلاة هي في حق فاعلمها نفلا جازان يصليها قاعدا أو مضطجما "	357
" ذكر فرض الصلاة واجب على كل مكلف لا تصح الصلاة بدونها "	770
" يسن للمصلى أن يديم نظره الى موضع سجوده "	. 777
" يكنى في النفل المطلق نية فعل الصلاة "	*77
" يستحب لين تنفل ليلا أن يتوسط في القراءة بين الجبر والاسرار	
على الاصح من الروضة "	777
	TTY
" للكافر دغول مما جد المسلمين باذن مسلم والليث فيها وان كانجنبا"	Y 7 7
" زيادة النصلي ركبًا أو بعضا بن الايماض متصبدا ببطل لصلاته "	የ ግሕ
" لا يشترط مصرفة الامام على الاصح "	519
" السهواذا تعدد في الصلاة كاه سجدتان "	779
" نية النفل لا يتأدى بها الفرض "	TYI
ياب صلاة المسافر:	
" المسافر اذا سافر سفرا طويلا بها حاز له القصر "	444
" من وصلت سفينته الى موضع ا قامته يعد سلامه من صلاته المقصورة لم يجب	
عليه اتامها "	1 1 7
" اذا رأى المتيم الما" في صلاة نافلة ولا مانع له عنه ولم ينوعد دا لم	
يزد على ركعتين كا ذكره الرافعي في الشرح الكبير "	7.8.7
" من تلبس ببدل مع عدم مبدله ثم وجد المبدل وهو في اثناء فعل البدل	ل
لم يبطل مع وجود مبدله كالصوم عند عدم المتق في الكفارة المرتبدة	
وكذبح لما يقوم مظم البدئة عند عدمها "	7

تابع صلاة المسا فر:

تابع صلاة المسا فر:	
" الفعل الكليرني الصلاة مبطل للصلاة عبده لا سهوه ءان كان من جنسها "	7.XY/Y.X
" القصر في السفر اقطويل المهاج أفضل من الانتمام أذا يلخ ثلاث مراحل على	
البشهور بن البد دب"	7.4.7
"اذا اقتدى مسافر بمثله لزمه القصر او مسافر خلف متم لزمه الاتمام "	4
" سلام الامام من صلاته بعد كالها يقطع الاخداد "	79 •
" ترك الجمع افضل من غير خلاف فيه كما ذكره النووى من زيادات الروضة "	۲۹.
" كل عدر كان عالم للزم فيه القضاء عدام أولا كالسفر الطويل وفي	
القصير قولان أظهرهما كذلك لعمهم الآيسة "	Y 9 }
" من صلى صلاة صحيحة الاركان يطهارة كاملة لوقتها الشرعي كانت صحيحة"	Y9 Y
" الصلاة على الراحلة جائزة فريضة كانت أو غيرها بشرطها في الفرض"	797
" من شك في شيء هل فعله أولا ؟ يتين على الاصل وهوعدم فعله "	794
الجمعة والعيدين والكسوف والاستسقاد :	
" من لم تلزمه الجمعة من أهل الاعذار اذا حضر الجمعة وصلاها انعقدت	•
6. a	#1 {/1
و جزاعه " لا تصح الجمعة فرادى "	715
" ليسعلى المعدّور حضور الجمعة علان واجيه الطّهر قان صلاه ثم رال	, , ,
عدره وامكنه الحضور قبل فعل الركعة الثانية لم تلزمه الجمعة علا ته	
عدره والمده العصور عبل فالل الرفادالله لها عرف العبدالله الله الدي فرض وفته "	٣١٤
، دي قرص وقت. " يست حب لين دخل البسجد ان لا يجلس حتى يصلى ركمتين "	714
" بين وجب عليه الجمعة استحب له التبكير اليها "	719
يمن وجب سيب البسجد لصلاة او اعتكاف لم يجز اخراجه منه ، وكذا " من جلس ني موضع من المسجد لصلاة او اعتكاف لم يجز اخراجه منه ، وكذا	
من جيس ۾ مواج "	٣٢٠
" السلام سنة والرد عليه واجب "	**.
" المرور بين يدى المصلى حرام"	778
" من أكل من الخضرات شيئا نيطا كالثوم واليصل والكراث فلا يدخل المسجد	
ين الله عنه لعلة التأثري الحاصل منه "	470
النبهي حت المحادث المح	•

تابع البيمة والعيدين والكسوف والاستسقاء

	- 3 3 3 5 4 4 5
777	" شريط الخطبة أن تكون بالعربية "
٣٣٦	" ليس لنا صلاة تقصر يغيرعذر "
777	" من وجب عليه الغرض وجب عليه الجمعة "
***	" كل خطبة اعتبر فيها الصلاة تكون الخطبة بمدها "
770	"الانصات لسماع الخطبة سنة لكل سامع فان تكلم لغنى"
٣ ٣٨	". ليسسس الحرير للرجال حرام "
٣٤.	" صلاة الميدين سنة في حق كل مسلم بألغ"
701°C	" يقدم الميت بمو" نة شجهيزه من رأس بال تركته على الديون والوصايا والميرا
707	" لا يفسل الشهيد الذي قتل في المعركة "
400	" لا يفسل الكافرولا يصلى عليه "
70 X	يجب استقيال كل ميث مسلم في قبره "
404	" الصلاة على الميت جائزة ولوعلى القبروان بعدت المسافسة "
777	" نيش القبر حوام "
	" من وجد من المسلمين ميتا أو يعضه من ليس يشهيد وجب على المسلمين
411	غسله وتكينه والصلاة عليه "
	" من صلى فرضا في جماعة أو منفردا ثم وجد جماعة أغرى سن له أن يعيد
41 X	مصهم على الصحيح "
人厂で	" للرجل أن يفسل زوجته وأحته غير المزوجة وهي أولى من الزوجة "
411	" يستحب تكنين الرجل في علائة أثواب والبرأة والمشكل في خبسة "
	" التعزية سنة لا هل البيت _غير شابه فليحاربها فقط -قبل الدفن وبعده
TYI	الى ثلاثة أيام وما بعد فلك لا يسن " الى ثلاثة أيام وما بعد فلك لا يسن " ا
TYT	" يستحب رنع قبر كل بن البسلمين قدرشير"
747	" زيارة القبور سنة للرجال مكروهة للنسا" "
TYT	" للمسلم تعزية الكافر فيقول له : أخلف الله عليك "
77 Y T	" استقبال القبور للصلاة مكروه غير حرام "
777	" يسن الاسراع بالجنازة الى الدنن "
	" يستحب التكبير ليلتي الحيد وأيام التشريق دبركل صلاة لا لم و منفرد
7 Y E	رحال ونساء مقيم ومسافر وحاج من ظهر النحر"

لقأعدة 	المفعة
عيادة المريض مستحبة وليست مكروهسة "	۳۷٤
است عداد الكن ليس مستحب للمريض لائه يحاسب عليه "	440
يكره وضع الميت في تابوت ولا تنفذ وصيته به "	TY 0
تجصيص القبر مكروه وكذا البناء والكتابة عليه ولو فعل هدم "	7 77
ابالزكـــــاة	
الزكاة قرض من جحد وجويبها كسفر "	\ 4
الا زكاة ني مال حتى يحول عليه الحول"	444
ا من ملك خمسا وعشرين من الابل لزمه بنت مخاض ".	ξ··
تصاب مال المسلم الموجب فيه الزكاة أذا حال عليه حول وجب أخراج	
ز كانه *	٤٠١
لا يجوز نقل الزكاة من بلد الطال الي بلد آخر مع وجود المستحقين ببلد	
المال ، فإن نقل لم يسقط الغرض عنه "	٤٠٥
حرام على الرجال استعمال شيَّ بن الذهب"	ξ • Y
اليسني الحلي البياح زكاة "	£17
ما نتج من نصاب النعم يزكي بحول اصله بشروطه البشقدمة "	٤١٣
طلك نصاب الزكاة مخير على الاصح في الصعود والمهبوظ عند فقد	
السن الواجب بصمود درجتين وله النزول كذلك "	\$ 10
اخراج الزكاة واجبعلى الفور اذا شكن فان أخر بعد شكه أثم "	£ 1 A
إ من اخرج زكاة معجلة عاما اجزأه شرعا "	773
الخراج الذكرني سؤائم الباشية لميجز المناج الذكرني سؤائم الباشية لميجز المناس	373
الفقير أذا استفنى آخر الحول بطاملكه اضره "	5 70
الا يجوز اعطاء الزكاة لدون ثلاثة من كل صنف فان دفع لا أقل لم يكف "	5 40
التسوية بين الاصناف واجبة وان كان/أشد احتياجا من بعض "	773
' شرط الساعي اسلام وتكليف وحرية وعدالة وأن يكون فقيها فيما هو فيه "	
اب زكاة الغطر ١	
* Ne N. t	£ \ \ \ \
' من لزمه نفقته لزمه فطرته وما لا فلا "	

القـــاعدة	المفحة
تابع زكاة الفطر:	
يسن لزمته الغطرة كان واجبه صاعا ولم يجزه اقل من ذلك "	٤٤٠
" يجب اخراج زكاة النظر من غالب قوت بله من لاقاه الوجوب ابتدا	
من حنطة أو شعير أوتبر أو زبيب أو أقط وكذا لبن وجبن "	£ £ 1
" ليس لنا فطرة مطوك شجب مرتين في عام واحد "	733
باب الصــوم	
" الكفارة واجبة على من جامع في يوم رمضان وعليه القضا على الصحيح"	207
" من أولج ذكره في فرج او استمنى بيده وهو ليس يناس ولا جاهل أفطر"	807
" الصائم أذا وصل الى جوفه شي " مفطر أفطريه "	EOY
" صوم يوم عرفة سنة "	૧૦૧
" أقرأ فا صوم الجمعة والسبت والاحد مكروه "	£ 0 9
" من التزم صوماً بالنذر لزمه "	१०१
" خروج المني باليه مفطر للمائم"	173
" كل عبادة جازت النيابة في فرضها كالصدقسة فهي جائزة في نظها مطلقاً "	173
بابالاعتكاف ا	
" البيع والشراء مكروه في البسبعد للمعتكف وغيره وان قل "	277
" الجماع في المسجد حرام على الممتكف وغيره وجميع المباشرات بالشهوة "	\$ 7 Y
" لا يكره للمعتكف وغيره أن يكتب او يخيط وط إشبه ذلك في المسجد "	Å ያን
" من نذر اعتكامًا متتابعًا لزمه ولم يجزله الخروج من معتكمه فأن خرج	
انقطع تتابعه وبطل اعتكافه وعليه الاستئناف "	አ ፓ β
بابالحج ب	
" المج والعسرة يتعقدان بلفظة الاحرام"	£ 9 W
" الفسل له خول مكسة سنة "	\$ 9 \$
" للزمن الاستنابة للحج شرعاً "	દ ી દ
" محرمات الإحرام عدتها سبعة يوجب كل واحد الفدية "	११०
" ليسعلن المعرم في ستار رأسه غير فدية واحدة "	१५७
" البرأة لا يحرم عليها لبس المخيط "	£ % 4

.

الصفحة	القــاعدة
	تابع الحسج ⊪
5 • •	" يسن تخليل اللحية الكتبة "
.	" يحرم على المحرم من الطيب قصدا وتلزمه الفديسة "
٥٠٣	" المحرم أذا قتل صيدا وحشيا مأكولا وجب عليه الجز" "
	" كل محرم ازال من رأسه أو بدنه ثلاث شعرات بنتف او قص او احراق
۵ • ٤	او قلم ثلاثة أظفار لزمه دم"
0 • 5	" قطع نبات الحرم وقلمه حرام "
o • Y	" من قتل وحشا محرما ساغير مأكول ساليس عليه فيه جزاء ""
5 · X	" الصيد اذا مات في يد محرم وجبعليه الجزاء "
0 + 9	" من أحرم يفرض ولم يعينه لم يصح "
710	" من رمي صيدا بسهم من حل الي مثله فقتله لا جزاء عليه "
015	" ليس على الصبي حج وأجب "
015	" يجبعلن المتمتع دم "
017	" من اراد العبرة وهو بالحرم لزمه الخروج الى الحل ولو بخطوة "
	" المحرم اذا جامع وكان عاقلا بالفا مختاراً عامداً قبل التحلل الاول
011	قسد حبچه "
0 4)	" من احرم قارنا لزمه قام للقران "
	" من طاف البيت اسبوعا ثم اقيمت المسلاة المقروضة قصل القرض
077	حصل به ركمتي الطواف "
270	" استقبال القبلة شرط في صحة الصلاة بط ينطلق عليه اسم الاستقبال"
0 70	" كل موضع مشرف يجمل له الجهة الينس "
٥٢٦	"استقبال البيت في حالة الطواف عبطل له "
0 4 4	" بن سمى لحج أوعيرة لم يجب عليه أعادته على الصحيح "
077	" من وقف بعرفة فقد تم ركنه "
٥٣٧	" من ترك مبيت ليالي منى لزمه د م
	" بيض المأكول مضون بقيته على من اتلفه بفعل أو سبب من حرم
0 { }	عليه ولا شيءٌ في المذر"
०१ ५	" من لزمسه شاة جازله ان يذبح عنها بدنة أو بقرة "

079

" ليس لنا مسلم خرعاقل بالغ حلال لا يصح احرامه بالمسرة "

فهسرس الفسسروق

المدنيحة	
17	رق بين ولوغ الفارة وأكلها
P (7	رق بين الاجتهاد في اناء بن والاجتهاد في القبلة
	رق بين من نبت له يدان أو زجلان ومن انكشطت جلدة عضد ه و تخدلت
*Y	رق بين من لبت ك يك ق وربان وق على محل الفرض
,	عنی شمن تعرض رقبین طانا توضاً لصلاة بعینها ونفی غیرها وبین طانا تیم لفائتتین
~ 9	رق بین ما ۱۰۱ نوعه عصره پسیمه و علی عبرت و بس او منذ ورتین
	او مندورسین رق بین من کان معمط ٔ لا یکنیه لوضو ٔ ولو خلطه بطائع کنی ،ولو کان یکنب
٤١	
	وضوا بن الا عضواواحدا فكله بمائع وتوضأ به وضوا بن ا
€ 9	رق بين دم الشهيد وخلوف فم الصائم
	رق بين الاستنجاء بالحجر اذا لم يجاوز الخارج المحل وبين ١ اذا كان
· · · ·	مشكلا أو جاوز الخارج المحل .
70	فرق بين الاستنجاء باليمين والاستنجاء بالعظم -
70	نرق بين الذكاة بالسكين المفصوبة والذكاة بالطفر -
17-70	نرق بين الصلاة ني الدار المفصوبة والصلاة ني الثوب اثنجس
٦٦	فرق بين الربي بمعجر رس به والاستنجاء بحجر قد استعمله مرة ٠
	رق بين نزع العظم النجس اذا وصله بعظمه وهو غير محتاج اليه وقذ ف نرق بين نزع العظم النجس اذا
171	الغير اذا شريسه .
۽ نجس ۲۲۲	فرق بین ما ادا غصب خیطا نخاطیه جراعته وبین ما ادا جبرعظمه بعظم
177	فرق بين من كان معمط فاراقمه قبل الوقت ومتحمل النجاسة . فرق بين من كان معمط فاراقمه
َرة	فرق بين من جرح نفسه جراحة فعنجز عن القيام وصلى قاعدا ،وعن الطّها
177	يرق بين من جن منحد جر عد ما المرافع النجس « المرافع النجس » المرافع النجس » المرافع النجس » المرافع ا
7101179	
19.	فرق بين صلاة البسانر بالتيم وصلاة المقيم، فرق بين عد القيام والقعود ركا في الصلاة وفي الخطيسة شرطاً .
71 7 - 9	فرق بين عد العيام والعقود رط في الصحاب الر
818	غرق بين تقديم النية على الصلاة وتقديمها على الصوم •
719	فرق بين تغير اجتهاده في القبلة وتغير اجتهاده في الاواني -
	فرق بين الانابة في الصلاة والانابة في الحج •
771	فرق بين استخلاف الالم واستخلاف الموادن و
175	فرق بين الجمعة وسائر الصلوات أذا صلى الميي قبل وجوبها ثم بلغ-

0	•
وبروسي الكلية استخدارها السيدية	
	فرق بين عددم تكبير المسبوق اذا ظم يعد سلام الاطم وتكبيره اذا وجده
777-Y77	في التشهد الأول وقام معه.
	في التشهد الأول وظم معمه . فرق بين طازا شك _ بعد سلامه سدهل ترك / وبين طازا شك انه ترك
177	شرطا ٠
7 7 2 "	فرق بین ۱۰ ادا وثب من شاهق قضی وبینا اذا وثب من غیر مهلك فلا قضا
,	فرق بيين جواز قضا * المريض صلاته قاعدا وعدم جواز قضا * المسافر الصلاة
740	ایس والک کی الکنتیز کسر
	فرق بين من بدأ صلاة في الحضر ثم سافر ليسله القصر وبين من بدأ قضا
7 40	يوم من رمضان وهوني الحضر ثم سافر كان له القطر •
	نرق بين ما أذا ظن الامام سهوا وتيقن المأموم خطأه وبين ما أذا سلم من
7 £ Y	
	نرق بين ما اذا سلم من صلاته وعنده انه فرغ منها فتكلم وبين ما اذا كان
X \$ A	صائباً فرأى ان الشبيس غربت ظاكل ثم تبين غلطه ،
	نرق بين ما أذا أكل صائم ظانا أنّ الشمس غربت ولم تغرب وبين الوقوف
	اذا شهد شاهدان برواية الهلال يوم كذا يلزم الوقوف ويجزا وأن كان
X 3 Y	خطأ .
	فرق بين القنوت يأتي به الطُّوم وان تركه الاطم والتشهد الاول لا يأتي به
177	اذا تركه الامام -
شر	فرق بين من اجهضت نفسها فالقت جنينها لا تنقضي عدتها وبين من تسبب
777	بشرب دوا* لعيض فعاضت .
	فرق بين ما اذا رأى المتيم الما في اثنا اصلاته ومن كان يصلى منفردا
7 A E	وقدر على جماعة -
	فرق بين ما اذا عين شاة فضاعت ثم وجدها في أثناء فعل البدل تطكها
7 10	وبين ما اذا صلى ظعدا لعموزه ثم قدر على القيام في اثنائها .
	فرق بين المسافر يتوى الاقامة فيصير حكم حكم المقيم بنفس النية وبين
7.1.7. 7.1. 0	أن يكون مقيماً فينوى السفر فلا .
*• Y	فرق بين الخطبة والاذان في الالتقات .
•	فرق بين الجمعة لا تدرك الا بركعة وغيرها من الصلوات تدرك بجز من
*1Y-710	کو نے د

الصفحية	
*** ***	رق بين أجزاء الجمعة عن العبد وعدم أجزاء الحج عنه
445	ق بين تقديم خطبعة الجمعة على الصلاة وتأخير غيرها .
То Д	ق بين تقديم الافقه في الدفن والاسن في الصلاة.
	ق بين من دفن في ارض مقصوبة ينيش ومن دفن في كفن مقصوب
777	لا ينبش
۳٦٨ ت	يق بين عدم جواز تفسيل الزوجة في فرقة الطلاق وجوازه في فرقة المو
	يق بين ما أذا رضي البعض دون البعض أن يكن في ثلاثة أثواب وبين ما
* Y •	اذا قال يعضهم يدفن في طكسه وحتم اليعض .
J	ق بين ما اذا بدل عرضا بمرض لم ينقطع الحول وبين ما اذا بدل ابلا با،
7	او دراهم بدنانير انقطع الحول -
	رق بين طادًا كانت له غنم معلونة فنوى بها السوم لم تجب الزكاة بمجرد
	النية وبين ما أذا كان للمرأة حلى معد لاست ممال مباح فنوت كنزه وجبت
ፕ ላ ዓ	الزكاة ينفس النيسة .
ξ • ξ	رق بين وجوب الزكاة في الطال المفصوب وعدم وجوبها في طال المكاتب،
	رق بين من كان عندم اناً ا من ذهب وفضة وزنه الف ولا يعلم مقدار
	كل منهما فالصحيح اخراج عن ستمائة من كل صنف ووبين من خرج من ذ
	شي وشك هل هو منى أو مذى فالمذهب انه مغير بين الفسل والوضو
Ø~	رق بين لم أذا عجل زكاة نصاب وهولا يطك الانصفه فجاء الحول ومعسس
<i>يوب</i>	نصاب لم تقع موقعها وبين ما اذا أوصى الني وارشمه ثم صارحين ألوم
٤٣٠	غير وارث صحت الوصيــة.
·	رق بين ما آذا اتلف المالك شرة نخله رطباً قبل خرصها وجب عليــه
	عشرها تبرا بالخرص وبين ما اذا اتلفها اجتيي رطيا وجبعليه عشر
173	قيشها يوم التلف ،
	رق بين ما اذا نذر اضعية قبل يوم الاضحى ثم اتلفها وجبعليه اكثر
4	الامرين من قيمتها يوم التلف او مثلها اليوم وبين ما اذا اتلفها أجنبي
٤٢)	قبل يوم الاضحى وجبعليه قيمتها يوم التلف =
	رق بين ١١٤١ قل هذه زكاة طلي الفائب أن كان سألط وأن كان تالط
	فعن العاضر فالمذهب انه أن كان الفائب ساللا صح عنه والا وقع عن

الماضر وبين لم اذا نوى الصلاة عن فرض الوقت أن كأن دخل والاعن

الفائتة لميجزه -

274

	رق بين ما اذا دنع زكاة ثم ادعى انها معجلة واراد أخذها لم يقبل منه
	وبين ما اذا دفع اليه مالا ثم اختلفا فقال الدافع قرضا وقال المدفوع اليه
773-37	هبــة كان القول قول الدافع .
	رق بين من بلغ رشيدا غير تارك للصلاة ثم ترك يعطي من الزكاة بخلاف
E 7)	من بلغ تاركا لها فلا يعطى نفسه بل تدفع الي وليه -
840	رق بين نظرة الولد الكبير اذا ملك نغقة ليلة العبد ويومه ونظرة الصفير.
	رق في أن فطرة الا مُسة المزوجة لمعسر على سيدها وفطرة الحرة المزوجة
773	ليعسر لا تبيب على الأب.
\$ \$ 7	رق بين من نسى النية في الصوم وبين من نسى فأكل .
887	رق بين صوم رمضان من البالغ وصلاة الطَّهر منه •
٤٦٠	يرق بين اغيا المرض واغما الجنون في الصوم •
ξ ٦ Υ	وق بين الحجامة في المسجد والبول فيه في أنا" •
£71 •	يرق بين بطلان الاعتكاف بالخروج للجمعة وعدم يطلاقه بالخروج للشهادة
£ Y Y	فرق بين بطلان اعتكاف السكران وعدم بسطلان اعتكاف البرتد .
£9 m	يرق بين عدم رجم المبد في الزني وقطعه في السرقسة .
ö	فرق بين المفصوب أذا بذل له الطاعة في الحج لزمه القبول وفي الكفار
£ 1 m	ينتقل الى الصوم .
	فرق بين طانا جلس عند الكمبسة وهي تعطروشم الرائعة وبين طانا
€9Y.	جلس عند الصطار وشم الرافعسة،
£ 9.A	فرق بين التطيب والبيجلوس عند المطار.
س ۹۹۶	فرق بين الدهان الاصلع والاقرع والامراد ، وأدهان الخالي من الشمرفي الرأ
	فرق بين حبل المسك في فأرته والطيب في قارورة مصمسة الرأس للمحرم ،وبي
0 - 7	حمل بيضة صارحشوها دما اوعنقودا صار باطسته خسرا .
0 + 5	فرق بين قتل المائل وبين اتلاف إل الفير اذا اضطر البه فأتلف .
	فرق بين من قلع شجرة من الحل ففرسها في الحرم فنبتت ثم قطعها
0 + Y	قاطع وبين لما اذا دخل صيد من المل الى المرم فأخذه آخذ .
	فرق بين من نوى الصوم مطلقا ثم اراد أن يصرفه الى فرض عليه لم ينصرف
0).	النائدة المصالحة النولا ينصف الاشفاء

الصفحة	
	131 -
(ق بين لم اذا رس صيدا بعضه في المل ويعضه في الحرم وبين لم/اعتكف
0) "	واخرج قدميه من المسجد وهو جالس او منسدح فيه ٠
	ق بين ما اذا جامع ثانيا في الحج وهو لا يعلم إنه يجب عليه المضمى
	في فاسده لعمله وبين ما اذا وطن في نمار رمضان ثم وطسى " ثانيا
بلاة	ق بين لم أذا تشاغل بالصلاة عن تحية المسجد وبين لم أذا تشاغل بالص
370	في المسجد الحرام عن الطواف -
لعجز	يق بين الاشارة الى الحجر الا "سود وعدم الاشارة الى الركن اليماني عند ال
Y 7 6-17	عن الاستلام.
5 T A	رق بين اهل السقاية وغيرهم من اهل الاعدار ــ كالرعاة ــ اذا أسو بنس .
يد	رق بين رمن السبع الحصيات دفعة واحسدة وبين من وجب عليه حد فجا
٥ ٤ ٠	بدائه مشدودة مرة واحدة .

A3 0

فرق بين اكل المحرم بيض الصيد ، واكل لحمه أذا ذبحه بنفسه .

فرق بين الحج والمسرة وغيرهما من المبادات اذا نسدت •

فهرس الائمسسلام

آبی بین کسب 271 احبدين حنيل احمد بن بحمد الاسفراييتي " ايونجامه" ، ٣٦/١٨/١٢٦/١٣٦/١٨/٨١ .019 أسامة بن زيد 277 اسطاق YX الاسفراييني (أبواسماق | EAY\200\240\4.4\102 اسعد بن زرارة 711 : اسماعيل بن احمد الروياني (والد الروياني) : ١٤٢/٣٣ الاستوى "جمال الدين" /YY - / 1 Y 7 / 1 0 Y / 1 7 7 / Y Y £97/450/450/47/454/43 292 الاصطخرى 077 /159/14 . /95/24/09/09/10 اللم الحرمين 327/087/377/077/077/4.3/ 077/079/847/879/870/579 £££/79-/197/191 ایس الانباطى | أبوالقاسم } 1 . 7 الا وزاعي ATYOY3 TO . / TTY/ 19T/ 19T/ 191/ 1A0/7 البخاري 071/008/878/888 **٤ - 人** بسرة بئت صفوان البقوي /1~Y/11X/11·/~Y/~~/X~/X~ /TY0/TYE/TT1/T1A/T-E/1ET

473/Y63/X63/YA3/Y83 310

البلخي (أبويمين) 107 0 41/84YY 1Y 184 ا بو بکر البندنيجي 01/75/077/797/134033 87-/808/EEY ا ليويطي £77/170/01 البيضاوي {X0/TIT/TT0/TT البيهق تاج الدين بن الفركاح TYY £77/£ • A/Y£ \$7/Y£ \$7/} 97/6 } الترمذي 077/870 T.9/1Y0/TA ا ہو ثور 2 Yo / Y ? الثورى ************ جابر **\$07/878/184/103** الجرجاني ايو جري 471 ابن جرير الطيرى 401 EX0/771/7.A/194/77 الحاكم 771/171/177 ابنجيان £0 { / Y 9 A / Y A + / 1 Y z ابن الجداد 140 حرطة 4.9 الحسن بن صالح £ £ Y حفية الحكيم الترمذ ي 19 1 2 4 حمنة ينت جعش الحبيدي T.9/T.E/1A./177/1-1/09 أبو حنيسغة A13\Y33\378/8Y3\PY3\Y43\130 270/777/073 الخدري (ابوسعيد) : 194/191 ابن خزیسة :

010

i

المعري

E - 9/177/99 الحوارزي 017/879/07/47 این خیران 194/191/1-4 الدارقطني 717 الداركي وابوالقاء £ • 9/ 79 7/ Y • E/ A 7/ 7 E/ 1 Y الداري الدامناني (أيوعيدالله محمد) EAT \$ TTT/TTT/TT)/T-A/TET/TT) ايو داود 3 £77/£ + A/779 -

109/74

الداوودي

TY9/ YE1

ايوڌر

07/29/20/22/27/79/70/71/77/19/14/12/17/7 الراقعي 1 - - /9 0 /9 8 / A A / A D / A T / A T / Y 9 / Y A / Y T / Y 1 / T A / D Y /17·/11A/11Y/117/110/11E/11T/11T/111/1·Y /127/127/177/170/172/177/171/17./170/172 /190/191/19·/1XX/1X0/1YY/101/101/101/101/16X / 778 / 777 / 777 / 779 / 777 / / TTE / \$ \$ 0 / \$ T A / \$ T Y / \$ T T / \$ T T / \$ 1 0 / \$ 1 5 / \$ 1 + / \$ - 7 Y33\A33\.03\703\A03\P03\073\TA3\FA3\FA3\ /069/066/079/077/077/078/697/697/697/697/

00/X00/050/550/750

140/107 الربيع بن سليمان الجيزي الربيع البراد ي 140 17 ربيعتة 192 وفاعة ابن الرفعة

. 277/878/208

الزعفراني : ۱۷۶ زفسر ■ ۲۶۶ الزهری : ۵۰ الزهری : ۸۰/۷۹

این سیع ۲۰:

السبكي ۱ ۱ / ۲۸۳/۳۷۲/۱۶۱/۱۶۲/۱۳۰ ۲۸۳/۳۷۲/۱۹۸۳ السبكي

ابن سراقــة : ٣٦٩

این سریج ۱۱ / ۱۹۸۱/۱۳۳۱/۱۸۹/۱۹۶۱ و ۱۶۰/۱۹۸۱/۱۳۳۱

سمد بن ابي وقاص : ٣٦٢

سليم الرازي : ٢١٨/٦٣

سفيان : ٥٥

أم سلمة : (١٩١/٣٧٣)

سهل بن بيضا * ١٦٦

الشاشي ۱۳/۲۲/۰۰/۲۲۲/۱۳/۱۳/۸۳/۱۳

الشافصي ١ ١١/١١/١١/١٥/١٨/١٥/١٥/١٥/١٥/١٥/١٦/ ٩٦/٨٣/٢٢

144/104/104/184/140/111/11-/1-1/1--/44

/ TT 7 / TI - / T - T / T 8 0 / TY 9 / TY A / T 0 9 / T E 1 / T T T / T T .

077/07./001/007/698/895

الشعبي : ٣٥١

الشيرازى (أبواسطاق) : ٢٣٩/١٩٩١/٢٨٤

ابن الصباغ ۱۵۳/۲۲۰/۲۰۹/۲۶۰۱ ابن الصباغ

ابن الصلاح ۱۸۰/۱۲۹/۱۰۱/۱۳۲/۰۸۱۸

* 779/404

صفوان بن عسال W) 898/84 الاصفوني صفيسة 217 الصيدلاني E - 9/ TT - / TY -ابن ابي الصيف 34/.11/220 0 . 1/1. الصيبري صهيب بن النعطن XYY/YYA أبوخلف الطبرى TYA TYY طاووس الطيراني Y Y.A ابوعلى الطبرى TIT طلحة بن عبيدالله 224 [9 · / E 77 / 77 1 / 00 / 0 E / 70 عا فشية الميادي 94 / TTT/ 19A/ 1AY/ 1A . / 10 . / T9 ا بن عباس 071/079/EAE/EYT ابن عبد الحكم 24 P 07 / 177 \ Y73 این میدان 357 الهيدري عبدالرحس بن عتاب TTY عبدالرحين بن كعب بن طالك 41. 077/077/0./77 أين عيد السلام عيدالله 1 4 4 = عبدالله الجويش (أبو محمد والد أمام الحرمين): ٣٨١/٢٧٥/١١٢/٨٠/٣٤ ryt\A70 عبدالله بن الزبير المكي : عبدالله بن عو^ف 10 . : عبدالله بن محمد الدامغاني (AF : EYY. عتاب بن اسيد 791 1750 عثمان £ - Y عرفجسة

```
عر وة
                          00
                                                         عطاء
                         WY 9
                                          عطية بن سعد بن جنادة
                         673
               197/597/597
                                                       الملائي
           *7\75\053\XY3
                                                         علي
  000/077/797/197/140/500
                    227/710
                                                       ا پڻ عبر
                                                  مصوف بن مالك
                         40.
                                          الفزالي (أبوحامه):
TOT/TIT/IA9/IAA/101/170/TT/TE/1.
 011/544/515/516/770/771/770/770
                               077/049
                                                  ا ہو یکر الفارسی
                          ٨٣
                                                     الفيوراني
                          11
                                                    ابن القاص
         00Y/T90/TY./1T1
    القاضي ابوالطيب
               £97/8A7/7A7
                                           الظانين أبوعلن الغارتي
                         2 49
                                               القاضي ايوالغرج
                         2 1 2
    / EYO / E E E / E T A / T } - / T A
                                                 القاضي أبوعلي
                   AP3/370
    /YOY/YO1/TT9/11./1.7/98/AT/7T/01
                                               القاضي حسين 🛚
                          TAA/TTO/TOT/TTY
                                                    ابن القطان
                         117
o · Y/ TAA/TA1/TI • / T • T/ 1 TA/ 9 T/ 9 T/ Y9 / TY
                                                        القنال
                                                   قيس بن عبرو
                        737
                                                   قيس بن قبهد
                        48 -
                                                 كثيرين عبدالله
              677 / TT7/ TO
                                                      این کیع
                                                    الكرابيسي
                        818
```

کر*یب*

005

```
کمب بن عجرة
                                                                                                                                                                                              ابن ماجسه
                                                                             737/75
                 /$Ao/$Yo/$7$/$$7/#+$/Y$1/1YY/1+1/YA :
                                                                                                                                                                                                         الك
                                                                                                                              DO7/00-/EAY
                   الطوردي
                                                                                                                                                  019/011
                 /TT9/TTA/15 * /1 TY/17 * /1 - 1 / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / Y / A / 
                                                                                                                                                                                                        المتولي
                 / $1 $ / $7 $ / $7 $ / $7 $ / $7 $ / $7 $ / $7 $ / $7 $ / $7 $ .
                                                                                                                0.0/0.1/210/274
المحامل : ١٥/١٦/ ٢٤٤/ ٢٤٣/ ٢٢٨/ ٩٢/ ١١/٥٢ : المحامل
                                                                                                                                                                                 محمد بن اسماق
                                                                                         محمد بن ابي أمامة بن سهل بن حديف : ٣١٠
                                                                                                                                   محمد بن عبدالله بن عبد الحكم
                                                                                              IYT
                                                                                                                                                          محمد بن محمد الطفائي
                                                                                             EAT
                                                                                                                                                         المروزى (أبواسعاق)
                                                                                             X T A
                     TT0/TYA/1YY/1Y0/1YY
                                                                                                                                                                                                         المزني
                                                                           194/195
                                                                                                                                                                                               این مسمود
                                                                                             1 . .
                                                                                                                                                                                               المسمودي
         *\T/T\]\TO -/TEA/TTY/TT\/T-A/19A/19T/TT :
                                                                                                                                                                                                  يسلم
                                                                                              071/23/7/22/771
                                                        £17/£+7/779
                                                                                                                                                                                                               معاذ
                                                                             770/77
                                                                                                                                                                               المفيرة بن شعبة
                                                        T?T/TZT/TT?
                                                                                                                                                                                              اين المنذر
                                                                                                00
                                                                                                                                                                                                     منسصور
                                                                                            071
                                                                                                                                                                                                      ميمونسة
                                                                                                                                                                                                  النجاشي
                                                                                            WE A
                                                                                                                                                                                                     النسائي
                                                                                            £ + A
                                                                                                                                           نصر المقدسي (أبو الفتح إ
                                                                                             YA
                                                                                            YAC
                                                                                                                                                                            النعطان بن بشير
                                                                                                                                                                                                    اہو نعیم
                                                                                               00
```

نعيم بن عبدالله

يحسى اليمني

النووي

198

/110/118 /118/118/113/1-7/1-2/1-0/3-8/1-1 185/186/181/189/184/184/186/186/186/186/186 107/164/164/161/161/161/164/144/144/144 /190/129/322/322/324/379/378/379/37-/109 737\237\P37\-07\707\007\A07\P07\357\ / TT 7 / TT 8 / TT T / TT 7 / TT 1 / / TTO / TOO / TO) / TE 9 / TEO / TTE / TTY / TT) / TT 9 / * ` * / * 1 / * 1 / * Y 1 / * Y 0 / * Y 2 / * Y Y * / * Y 1 / * 1 / * 1 / * 1 /277/27 · /2 - 9/2 · A/2 · Y/2 - 7/2 - 0/2 · Y/2 · 1/492 /204/204/20./231/232/233/20/244/24./244 /0.0/0.E/m../ERA/ERY/ERR/ERA/ERY /079/074/078/014/019/017/018/017/011/0-7 /37)/009/00A/00Y/029/027/021/079/070/070

> هبارين الاسود 000 TY\/TY\/TY\/TE\/\9E/\9\\\1 ايو هريرة وأفل بنحجر 777 الواحدي 727 ارو الوليد النيسأبوري 110 يزيد بن الاصم 009 ابو يعقوب الإبيوردي 7 . 9 ابويوسف 7 1 يونس 08. ¥ ابن يونس

فهرس مادر البكسرى

المفحـــة	الكتاب وموالفسسه
الرحسن بن محمد الغوراتي المروزي " ٢١٦	الابانية "أبوالقاسم عبد
717	البسيط "للفزالي "
• (\ 0.4\ F.A\ \ F.F. (F.A.F. \ P.T. \ \ P.T. \ \ T.A.F. \ T.T. \ P.T. \ T.T.	البيان "لبحين اليس "
\$\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\	البحر "للروياني "
٨٠/٣٥/٣٤	التبصرة "لابن محمد "
٣1 9/444/46./444/144/144/144/464	" التتمة "للمتولى "
/	•
677/70	التجريد " ابن كج "
€ 0 Y	التعرير " الجرجاني "
/	التمقيق " النووي "
/177/118/117/1-9/1-Y/1-8/98/97/4-	
*14/*1*/197/144/145/104/164/161	
T.Y/T97/TE9/TE./TTA/TTE/TT./TTA	
//***/***	
TA .	التذنيب" الرافعي"
TTY	الترغيب " الشاشي "
٥ ٤ ٠	التعجيز "ابن بونس"
121	الاحيا "الفزالي "
رع " ح	آداب المفتي " ابن الصا
£ £ 0 / £ £ £ / TY)	الاذكار "النووى"
Y • £	الاستذكار "الدارس "
بيسى الباراني "	الاستقصاء "عشان بن،
* 0	اسرار الفقه "القاضي حسير
715/717/177/104/155/111/11+/4-/77	الا أم " الشافحي "
TE1/TE-/T17/T-T/TA-/T07/T0/TT-/T17	•
· 0 2 · / 0 TT / E X 7 / E Y E / E Y T / E 1 1 / T 9 E / T 0 T	

الصفحية	الكنتاب ومو لفه
٤/٢٥٥	الاصلاء "الشافعي " ۲۱۲/۲۱۲/۶۷۲
£9.¥	الائًالي " الشأ فمي "
77-	الايجاز في اخطار الحجّاز "الرافعي "
111/10A	" تصحیح التنبیه "النووی "
£7./££Y/£Y./	تمبليقة البندنيجي ١٦/٣٩٢/٢٣٥)
* YY/1YY/1*	التعليق " ابو حامه "
277	تمليقة الظضى أبوالطيب
0 Y E / E 9 A / E Y 0 /	" تعليقة القاضي أبـوعلى ٢٤٤/٤٣٥/٢٢٨/٢٨
44.5	تمليقة القاضي حسين
0 · · / { 1 Y	التقريب "القطال الكبير الشأشي "
0 0 Y	التلخيص " ابن العلاص "
4.4	التلقين "أبن سراقية"
101/170/10	التنقيح " شرح الوسيط "النووي" ٢/١٠٥/٦٨
/TY • / TT 9 / T	التهديب "البغوى " ۲۵۰/۲۲۲/۴۱۲/۵۸
·0) [/ [9 Y / E	14/544/544/514
£ 1 9 / £ 1)	تهذيب الاسماء واللغات "النووي "
· · · / E 1 E / F A Y / F F 1 / F F	الحاوى "المأورك" ٥٠١٢/٢١٢/٢٠٠
TT1/17	الحاوي الصفير " الفزويني "
178	الحجـة " الشا نِمي "
118/1+1	الخمال "ابويكر أحبه بن عبرالخفاف"
TY7/E9	الدقائق "النووى"
{ 0	الذخائر "ابوالفتح سلطان بن ابراهيم المقدسي
207/27-/74	الذخيرة " البندنيجي "
07/88/87/00/78/77/7	الروضـة "النووى " ۱/۲٥/۲۳/۱۷/۱۳
? • / ¾ ¼ / ¼ ¼ / ¾ ½ / ½ / ½ / ½ / ½ / ½ / ½ / ½ / ½ /	·/\\/\\/\\/\\
111/1-9/1-0/1-1/99/9	1/90/98/97/91
/171/170/175/171/17	·/177/11A/11Y
/10 \/ 10 \/ 15 \/ 15 \/ 16 \/	•/177/17X/17Y
**************************************	19Y/190/1A9/1AA/1A7/1A0/1AE TO/TTW/TT+/T17/T18/T17/T11
777/70/777/07/77/	07/117/110/111/111/111/11/11/11/11/11/11/11/11
771777477447777777777777777777777777777	A•/7Y9/7YA/7YY/7Y0/7Y2/77

تابع الروضة "النووي "

/ TTE / TOO / TET / TEA / TET / TE . / TTE / TTE / TTE . / TTE /TAT/TY0/TYE/TYE/TY+/TTE/TTTO /E.o/E.T/E.1/89E/89F/897/89./84. /577/57 - /517/51 - /5 - 9/5 - 4/5 - 4/5 - 7/5 - 7 ETT/ET1/ET-/ET9/ETA/ETY/ET7 /ET0 / 202/204/204/221/222/204/204/203 /٤٨٤/٤٨٢/٤٦٨/٤٦٦/٤٥٨/٤٥٧/٤٥٦/٤٥٥ /o. 1/o. 7/194/197/197/14A/14AY/1A /044/014/01/010/015/011/0+4 /07Y/071/009/00A/00Y/05Y/0TO

· 1/17/17 0

470

807/804

407/57./717/740/77./76./144

709 05.

11 1

JOY

724

شرح رسا لة الشا فمى "أبو الوليد النيسأبوري " الشرح الكبير "الرافعي " ١٩٢/١١٦/١١١/١٠٩/٩٤/٨٣/٤٥/٤٢/١٤ أ

TAT/TAT/TY0/TZ-/TTQ/TTT/T11 /2.)/~7./~0)/~~~/~~)/~7)/~6/~6/~4

/029/079/012/297/209/277/290/212

101Y

الشرح الصفير "الراقعي "١١٢/٧"/١١٤/١٤٨/١١٨/١١٥/٢٢٠/٢٦٠/٢١٤/ /0 £ £ /0 T 9 / 0) £ / 0 | T / € 0 A / E T A / T • T

> 109 شرح مسلم "النووى"

0.0/481/44./44./44/40

الرونق "الشيخ أبو حأمه ا

السنن الكبرى "البيهق"

الشافي "الجرجاني"

الشامل "أبن الصباغ" مُوائط الاحكام "ابن عبدان "

شرح التصحيسز "ابن يونس"

شرح التنبيه "تحفة التنبيه" النووى " شرح التنبيه "البيضاوي"

شرح المختصر "الداوودي"

1 4 7

شرح مفتاح ابن العلاص "لا أبي خلف الطيرى "

شرح المهذب "النووى " ١٩-١١/١١/١٢/١٩/٢٣/٢٥/٢٣/٣٥/٣٥

Y · / 7 & / 7 3 / 7 3 / 1 0 / Y o / 1 7 / Y 7 / & Y / E 7 /

1-9/1-7/1--/90/91/9-/40/4-/49/44/41

127/121/170/127/171/170/119/110/117

/1XE/179/17X/17Y /17 - /101/1EX/1E0

ATY - 37 \ 137 \ T37 \ T07 \ C07 \ P07 \ T77 \

/TT1/T19/T1A/T1T/T3T/TAE/TAT/TY0

/ TYE / TT 1 / TOO / TO 1 / TE 1 / TE T / TT 1 / TT

/£01/199/199/6.3/.02/403/.03/

/577/290/598/587/588/587/570/571

1048/028/022/018/018/011/008/000

130/730/830/400/750

شرح منهاج النووى "السبكي " ١٥/٢٨٢/١١١/١١١/١٣٠/٥٣٠/

/077/008/EXT/EE7/ET7/TAT/TYY

الشظ "ابن سَبِّع"

TY1/T-A/Z

صحيحالبخارى

441

0 Y

صحیح این حیان

19)

صحيح ابن خزيمة

TY1/TEY/TTT/T19/T-A/TYA/190

صحیح مسلم طبقات این الصلاح

10 Y

الطبقات "المبادي"

47

TOY

طبقات النووى

المدة "الحسيسن بن على الطبرى " ٣٢/٢٨/٣٢٨/٣٢٨٤

79

العلل "الترمذي الحكيم"

A٣

عيون المسائل "الظرسي"

\$. 1 / TT / TIA / T . 8

فتاوى "البسفوى"

779/707/18

فتاوى ابن الصلاح

الصفحية	الكتاب وموا لفسه
£ • 9	فتأوى الصيدلاني
771	فتأوى المفزالي
T07/T01	فتاوي القاضي حسيت
TAA/1	فتاوى القظل ٢٢/٢١٣/١٢٨/٢٢
777/717/178	فتا وي النووي
۲.۸۰	الفروع " ابن الحداد "
0 4 4 / 4 4	قواعد ابن عبد السلام
141/007/57	قواعد العلاثي
/	الكاني "البندنيجي" ١٠٠/ ١٧٦ / ٢٠٥
/ 7 6 7 / 7 4 7 / 7 6 7 7 \	الكناية "المبدري" ٢٢٠/١٢٠/٧٣/٢١
	££7/77Y
	اللياب " المحاملي " ١٦/٦٧/٩٦/٨٠ ه
97/75	اللطيف " ابن خيران "
٥٦٦/٤٣٠/٤٢	المحرر "الرانعي " ١/٣٠٢/٣٠٤/٨
07./٣٩	المختصر "المزني" " ١/٣٥٧/٢٧٨/١١١
AF	مختصر التذنيب "النووي"
198/77	مختصر الروضة "الاصفوني"
\$ X > / Y7	المستدرك " الحاكم "
1 40	المستصفى " الغزالي "
Y18	البطلبالعالي " أين الرفعة "
5.40	العماياة " الجرجاني "
XXX	المعجم الكبير " الطيراني "
7 5 7	المقنع " المحأملي "
o { •	مناسك ابن الصلاح
770	ساسك ابن ابي الصيف
OTY	ساســُك ابن عبد السلام
0 TY / 0	مناسك "النووى" ٥٠٠/ ٥٣٩ (١٠
\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\	
/0 T 0 / E 0 Y / E T 9 / E • A / TAA	140/11-/14.

الكيتاب وموا لفيه الصفحية

المهذب " الشيرازي " ٢١/٩٢/٩٢/١٦ المهذب " الشيرازي " ٢١/٩٢/٩٢/١٦ المهذب " الا سنوي " ١٤/٧٣١/٣٢/٨٢/٩٢ الا المهدل المهدم ال

فهرس التواضع والبلدان

TYE يفداد £9£ /£9. التنعيم تعامة اليص P X 3 المحفسة جسدة 193 الجرف 110 198/191/19. الجمرائية المجسر 00 0 / 29 2 / 29 0 المديية الحرم 3 1 3 የኢን ذا تعرق: ذات الرقاع **TTA** ذو المليفة 849 الشام EX9 0-7/891 الطائف £91/EL9/17E المراق 077/088/088/69. عرفسة عسفان T11 قسزح 070 الكلاب £ . Y المدينسة 017/193/50 110 المريسات 077/089/087/080/59. مزدلفسة SAR/IYY/IYS مصر المفرب 249

مكية

منسى : ۲۳۵/۷۶۵/۲۲۰

نخــل : ۳۳۷

نقيع الخنمات : ٣١١

وأدى محسر : ٥٣٥

رج : ۲۰۰

يلملم : ۶۸۶

اليس : 193

. فهرس الا[‡]بيات الشمريسة

البيــــــــــــــــــــــــــــــــــــ		الصفحة
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
خيل صيام وخيل غير صاحبة	تحت المجاج وأخرى تعلك الجسا	
عرق المراق يللم اليسن	وبذى المليغة يحرم البدنــــــى	የ ሊ ክ
والشام جحسنة ان مررت ببها	ولا أهل نجد قرن فاستبن	
وللحرم التحديد من أرض طيبة	ثلاثة أسال اذا رمت اتقانــــه	
وسيعة أميال عراق وطائسسف	وجدة عشرثم تسع جمرانـــــة	

ثهبت البراجسيس

- احبد ألخفاجي، شفاء الغليل ،
- الطبعة الأولى ٣٧٦ هـ مكتبة الحرم الحسيتي ... النظبعة التثيرية بالازهر،
 - الدكتور احمد مختار ، قيام دولة الساليك الا ولي ،
 - دار النهضة بيروت : ١٩ ٩ ٩ ٩ ٥ ٠
- الدكتور أجمه مختار والدكتور عبد العزيز سالم ءتاريخ البحرية الاسلامية في مصر والشام ۽ طبع في دار الاحد البحيري ۽ بيروت ١٩٧٢م٠
 - ابن الا تير ۽ اسد الغابة ،
 - تعقيق معمد ابراهيم البنا وأخرون ، ط/ الشعب
 - تجريد أساء العجاية ،
 - الطبعة الاولى ١٣١٥ه ، مطبعة دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد الدكن الهند،
 - اللباب في تهذيب الانساب ، مكتبة المثنى بغداد ،
 - النهاية ، تحقيق الزاوى والطناحى ، الطبعة الاولى ١٣٨٣هـ ، دار الفكر ،
 - الادنوى والطالم السعيد وتحقيق سعد عجيد حسن و مطابع سجل العرب القاهرة .
- الازهرى ،الزاهر ، تحقيق الدكتور سحسه جير الالني ، الطبعة الاولى ٢٩٩ هـ ، الدارة الشئون الاسلامية وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية الكويت.
 - الاسنوى ، طبقات الشافعية ، تحقيق عبد الله الجبورى -الطبعة الاولى . ٢٩٩هـ مطبعة الارشاف بغداد .
- مطالع الدقائق في تحرير الجوامع والغوارق ،تحقيق نصر فريد محمدواصل

 - رسالة مطبوعة على الاستنسل لدى نسخة منها المهمات ٥ مصور مركز البحث " ١٧٤ ١٧٥ المهمات ٥ المهمات ٥ الا غاني ج ١٧ ، تحقيق على البجاوى الهيئة البصريسة ١٣٨٩ هـ - ٩٧٠ (م -
 - بلاد المرب ، تحقيق حبد الجاسر والدكتور صالح العلى . دار اليمامة الرياض .
 - الالياني ، ارواء الغليل ،
 - الطبعة الا ولي ١٣٩٩ه ، المكتب الاسلامي .

- الكيا الهراس ، احكام القرآن ، تحقيق موسى محمد موسى ، وعزت على عيطة .
 مطبعة حسان ـــ القاهرة ،
 - ... الآمدى بالاحكام في اصول الاحكام ... الطبعة الاولى ١٣٨٧هـ٠
 - الا ميرعلا الدين الفارس ، الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان ،
 تحقيق عبد الرحين عجب عثبان الطبعة الاولى ، ١٣٩٠ه هـ ،
 البكتية السلفية بالبدينة المتورة ،
 - _ الانماري ،أسنى المطالب ، المكتبة الاسلاميسة ،
 - البابرتي «العناية على الهداية "على هائش فتح القدير»
 الطبعة الاولى ١٣١٥هـ المطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر»
 - ... الباجورى ، حاشية على شرح ابن قاسم الغزى ، دار المعرفة بيروت،
 - البجيري ، حاشية على الاقتاع في حل الفاظ ابي شجاع " ١٣٧٠".
 مصطفى البابى الحلين وأولاده .
 - ـــ الياجي ، المنتقى ، الطبعة الاولى ١٣٣١ هـ مطبعة السعادة ،
 - _ البخارى ،الصحيح " مع نعتج البارى " تحقيق ابن باز وآخرون ، المطبعة السلفيسة القاهرة ،
 - ... ابن بطوطسة ، الرحلة . دار التراث بيروت ١٣٨٨هـ،
 - . البعلى « القواعد والغوائد ، تحقيق محمد حامد الغقي « _ مطيعة السنة المحمدية ، ٣٧٥ (هـ ،
 - ... البغدادي وعبد القادر) ، خزانة الأدب، دار صادر بيروت،
 - _ ايضاح المكنون ، مكتبة المثنى بغداد .
 - _ هدية العارفين ،مكتبة البشن بغداد .
 - _ البغوى ، التهذيب " معور " ، مركز البحث "٢٠٤ " نقسه شافعي .
- _ شرح السنة ، تحقيق شعيب الارتاو وطوزهير الشاويش ، المكتب الاسلاس
 - ـــ فتاوى ، " ممور " مركز البحث " ١٥ " فقم عام ،
 - الدكتور بكرى شيخ امين ،مطالعات في الشعر العطوكي والعشائي الطبعة الاولى ١٣٩٢هـ دار الشروق بيروت -

- _ البكرى ومعجم ما استعجم و تحقيق السقا وعالم الكتب و
 - ... اليهوش عشرج عنتهن الارادات عدار الفسكر ع
 - _ كشاف القناع ، مكتبة النصر الحديثة الرياض .
 - البيضاوى ، الغاية القصوى ، تحقيق القره داغي ،
 دار النصر للطباعة الاسلامية معسر،
 - البيهة ، السنن الكبرى ، الطبعة الاولى ١٣٤٤هـ .
 دائرة المعارف النظامية البند .
- ... التربذي والجامع الصحيح وتحقيق أحبد بحبد شاكر وآخرون و البكية الاسلامية .
- ... أبن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة بعض أجزأت تحقيق فهيم شلتوت وآخسرون المواهدة المصرية العامة للتأليف والطباعة والنشر ١٣٩٠هـ،
 - _ التغتاراتي ، التلويج على التوضيح ، سحمه على صبيح ١٣٧٧هـ،
 - ــ التوبسي ، د ستور الاعلام " مخطوط " .

مكتبة الحرم " ٢٨ " تاريخ و نسخة معورة لدى من المانيا ،

- ــ الجرجاني ، التعريفات ، مكتبة لبنان بيروت ١٩٧٨ م٠
- الجرجابي " الفسروق مخطوط " مدار الكتب " ١١٥ " شافعي =
 - الجماس ، احكام القرآن ، تحقيق محمد المادق قمحاوی ،
 الطبعة الثانية دار المحف القاهرة ،
 - _ الجواليقي ،البعرّب ، تحقيق احمد عمد شاكر ،

الطبعة الثانية عطيمة دار الكتب ١٣٨٩هـ ، مركز تحقيق التراث و نشوه .

- ... الجويني المام الحرمين ، البرهان ، تحقيق الدكتور عبد العظيم الديب ، الطبعة الثانية ، ، ؛ (هـ ، دار الانصار القاهرة ،
 - ــ نهاية البطلب " مخطوط " احمد الثالث " ١١٣٠ فقم ،
- الجوينى "أبو محمد " السلسلة في معرفة القولين والوجهين " مخطوط"
 الحمد الثالث رقم "١٢٠٦" فقسه .
 - - _ حاجى خليفة ،كشف الظنون ،مكتبة المثنى بغداد ،
 - ـ الماكم ، المستدرك ، ١٣٩٨ . دار الفكر بيروت ،
 - _ ابن حجر ؛ الاصابة ؛ تحقيق طه محمد الزيني ،

الطبعة الاولى ، مكتبة الكليات الازهريسة ،

... ابن حجر ، تبعير المنتبه بتحرير المثنبه ، تحقيق على البجاوى و محمه على النجار ، المواسسة المصرية العامة للتأليف والنشر ،

... تقريب التهذيب ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ... الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ ، الناشر الننكاني بالمدينة المنورة ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت .

_ تلخيص الحبير ،تحقيق الدكتور شعبان محمد اسماعيل ١٣٩٩هـ مكتبة الكليات الازهرية .

ـ تهذيب التهذيب ، الطبعة الاولى ١٣٢٥هـ .

مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية حيدر آباد الهند،

ــ الدرر الكامنة ، تحقيق محمد سيد جاد الحق ...

الطبعة الثانية ١٣٨٥ه دار الكتب العديثة القاهرة . - ابن حجرالهبتس « تحفة المحتاج علمي هامش الشرواني وأبن قاسم دار صادر. - ابن حجرالهبتس « مع الايضاع في مناشك العج مع الايضاع .

الطبعة الثالثة المكنة السلغية ،الناشر منصور الباز،

- _ الحربي والبناسك وتعقيق حمد الجاسر ١٣٨٩ و دار البالة و الرياض و
 - _ ابن حزم ، الاحكام ، زكريا على يوسف ، مطبعة العاصمة بالقاهراة .
 - ــ حسين حاءك دالهدخل لدراسة الغقسه -

الطبعة الثانية ٩٧٩م مكتبة المتنبي العاهرة -

- _ الحطاب ، مواهب الجليل ١٣٢٩ ، مكتبة النجاح طرابلس ليسبيا ،
 - ــــــ الحبوى ، معجم اليله ان ،

دار احيا ً التراث العربي بيروت ،

- _ ابن حنيل ، السند ، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ المكتب الاسلاس -
 - ــ الخرشي ، شرح مختصر خليل ، دار صادر بيروت ،
 - ابن خزيسة ، الصحيح ، تحقيق الدكتور محمد الاعظى .
 الطبعة الاولى ١٣٩٩هـ المكتب الاسلام .
- ــ الخطابي ،غريب الحديث و تحقيق عبد الكريم العزباوى . الطبعة الاولى ١٤٠٢ مركز البحث العلمي بمكنة ، دار الفكر بدمشق
 - س معالم السنن " مع مختصر سنن ابي داود " تحقیق محمد حامد الفقى ، مكتبة السنة المحمد بة القاهرة ...

الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ،

أبن خطيب الدهشة ، مختصر قواعد العلائي .. رسالة مطبوعة على الاستنسل "لدى نسخة منها ". ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، تحقيق احسان عباس ، دار صادر بيروت، خليفة بن خياط ، الطبقات ، تحقيق اكرم ضيا العمرى ، الطبعة الثانية ٢٠٦هـ دار طيبة للنشر والتوزيع الرياض -الدار قطني ، السنن ، ١٣٨٦ه دار البحاسن للطباعة العاهرة ، الداريسي ، السنن ، دار احيا السنة النبوية . أبو داود ، السنن ، تعليق بحبة بحق ألدين عبد الحبيد ، دار أحياء السنة النيويسة. الداودي ، طبقات المفسرين ، تحقيق على محمه عبر ، الطبعة الاولى ٢٩٣ هـ ، مكتبة و هبة التأهرة . الدبوسي ، تأسيس النظر ، زكريا على يوسف مطبعة الامام القاهرة . الدردير ۽ الشرح الصفير ۽ داراليمارف ينصر ١٩٧٢م -الدسوقي ، حاشية على الشرح الكبير ، دار الغكر بيروت ، الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، دار احيا التراث العربي . تلخيص المستدرك ، بذيل المستدرك . سير اعلام النبلاء ، تحقيق شغيب الارناو وط وحسين الاسد ، بوا سسة الرسالة بيروت. الكاشف ۽ تحقيق عزت على عطية ويوسي بحبه الطبعة الاولي، ٣٩٢هـ دار النصر للطباعة . الراقعي ۽ التذنيب ، مخطوط ۽ سوهاج " ٨٦ " نقسه ، الشيح الكبير ء" معالمجموع "، الشرح الكبير " مصور " مكتبة جامعة أم القرى " ١٠٤٠ " ومركسسة اليمث " ٣٤٧ م... المحرر ، مُخطوط الازهرية " ١٣ " نقه شافعي ، ابن رجب ، ديل طبقات الحنابلة ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت ، القواعد ، الطبعة الاولى ٢ ٩ ٣ هـ مكتبة الكليات الازهرية . أبن رشد ، بداية المجتهد ، دار الفكر . المقدمات والطبعة الأولق مطبعة السعادة بمصر

- _ ابن الرفعة ،الكفاية، مصور ، مركز البحث " ٣٤٧ " ٣٤٧ -
- __ الايضاح والتبيان ، تحقيق الدكتور محمد اسماعيل الخاروف ، مركز البحث العلمي بمكة ، ، ١٤٠٠ هـ دار الفكر دمشق ،
 - _ الرمل الكبير ماشية على روض الطالب "على هامش استى المطالب" = المكتبة الاسلامية.
 - الرملي الصغيرتهاية المحتاج ، المكتبة الاسلامية .
 - _ الزبيدى ءتاج العروس ۽ تحقيق عليمة حكوبة الكويت ١٣٨٦هـ .
- _ الزرقاء ، المدخل النقبي العام ١٩٦٧ (-١٩٦٨م عطابع الالف با الاديب درشيق .
- ـــ الزركشي ،خبايا الزوايا ،تحقيق عبد القادر عبدالله العانى ، الطبعة الاولى الزركشي ،خبايا الزوايا ،تحقيق عبد القادر عبدالله العانى ، الطبعة الاولى الكويت،
- _ المنثور ،تحقيق تيمير فائق ، رسالة مطبوعة على الاستنسل لدى نسخة منها .
 - _ الزركلي ،الاعلام ، الطبعة الثالثة ،
 - _ الزيلعي ، بصب الراية ، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ المكتبة الاسلامية ،
 - ... السياعي ، تاريخ مكة ، الطبعة الرابعة ١٣٩٩هـ ، دار مكة للطباعة والنشر،
 - ... السغاوي ، الضوا اللامع ، دار مكتبة الحياة بيروت.
 - السبكي ، الاشباء والنظائر ، تحقيق عبد الفتاح أبو العينيين ،
 رسالة مطبوعة على الاستنسل " لدى نسخة شبا".
 - - _ السرخسي والبيسوط والطيعة الثانية ودار المعرفة بيروت و
 - الدكتور سعيد عبد الفتاح عاشور «اللايوبيون والساليك»
 الطبعة الثانية ١٩٧٦م «دار النهضة العربية»
 - ابن سلام الجنيعى عطبقات فحول الشعرا^ع عتمقيق / محمود شاكر الطبعة الثانية __مطبعة المهنى -

- السهيلي ، الروض الانف ، تحقيق عبد الرحبن الوكيل .
 الطبعة الاولى ١٣٨٧هـ دار النصر للطباعة القاهرة .
- ب السيوطي ، الاشياء والنظائر ، دار أحيا الكتب العربية عيس البابي الحلبي .
 - ـــ حسن المعاضرة ، تعقيق معمد ابو الفضل ابراهيم ،
- الطبعة الاولى ١٣٨٧هـ دار احيا الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه .
 - ... طبقات الحفاظ ، تحقيق على محمد عسر ، الطبعة الاولى ١٣٩٣هـ مكتبة و هبسة .
 - الشاشي ، حلية العلما ، تحقيق الدكتورياسين ابراهيم دراكـة ،
 الطبعة الاولى . . .) (هـ ، و "سبة الرسالة ،
 - ابن الشاط ، ادرار الشروق على انوا الغروق " مع الغروق "
 دار المعرفة للطباعة والنشير بيروت ،
 - _ الشافعي ءالائم .
- الناشر ابنا ً مولوی محمد غلام رسول السورتي جاملی محله بعبی نعر ٣٠٠ -_ ابسين شاكر ، نوات الوفيات ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد =
 - مكتبة النهضة المعربة .
 - _ الشيراطسي ، حاشية على شرح المنهاج للرطبي " مع نهاية المحتاج ؟ .
 - _ ابو شجاع « متن أبي شجاع مع التذهيب في ادلة متن الغاية والتقريب ، لمصطفى ديب البقا ، الطبعة الاولى ٢٩٩٨هـ دار الامام البخارى دمشيق ،
 - _ الشربيني ، الاقتاع في حل الغاظ ابي شجاع ، دار احيا "الكتب العربية ،
 - ــ مغنى المعتاج ، المكتبة الاسلامية ،
 - _ الشرنبلائي ، مراقي الغلاج في شرح نور الايضاح ، دار المعرفة للطباطة والنشر بيروت لبنان .
 - _ الشروائي وابن قاسم ،حاشيتان على تحفة المحتاج دار صادر،
 - _ الشوكاني ، ارشاد الفعول » الطبعة الاولى ٢ ه١٣هـ مصطفى البأبي الحلبي »
 - ــ البدر الطالع ، الطبعة الاولى ١٣٤٨هـ مطبعة السعادة القاهرة ،
 - _ ابن أبي شيبة ، المعنف ، تحقيق عامر الاعظس الدار السلفية الهند ..
- _ الشيرازى ،التنبيه ١٣٧٠هـ شركة كتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر،
 - _ طبقات الفقها ، تحقيق احسان عباس ، دار الرائد العربي بيروت ،

- ... صدر الشريعة ، المحبوبي ، شرح التوضيح "على هامش التلويح " مكتبة ومطبعة محمد على صبيح واولاده القاهرة ،
- _ المديقي ، دليل الفالحين ، الطبعة الثالثة ١٣٧٤هـ مصطنى البابي الحلبي .
- _ الصفدى ، نكت الهميان في نكت العميان ، المطبعة الجالية بمصر ١٣٢٩هـ،
 - _ الاصنوني ، مختصر الروضية ، مصور ، مركز البحث ه ٢ و قصه شافعي ،
 - ... ابن الصلاح ، فتاوى ، مصور ، مركز البحث " ٢٧٣ " فقده شافعي .
 - ... الطبراني ، المعجم الكبير ، تحقيق السلفي ، الطبعة الاولى ، ، ١٤٠٠هـ،
 - ... ابن عابدين بحاشية رد البحتار ،

الطبعة الثانية ٦٨٦ هن مصطنى البابي الحلبي =

- _ العبادى وطبقات الشافعية .
- _ عباسالقسى ، الكني والالقاب ،

الطيعة الثالثة ويرجوه البطيعة الحيدرية النجسف و

- ابن عبد البر ، الاستيماب "مع الاصابة".
 الطبعة الأولى ، مكتبة الكليات الازهرية ،
- _ ابنَ عبد السلام « تواعد الاحكام ، مُن اجعة و تعليق طه عبد الرواوف ، دار الشروق للطباعة القاهرة ١٣٨٨هـ،
 - عيد الكريم زيدان ، المدخل لدراسة الشريعة الاسلامية ،
 الطيمة الخامة به ١٣٩٦هـ مواسسة الرسالة مكتبة ألقد سي ،
 - م الدكتورعيد اللطيف حسيرة ، الحرة الفكرية في عمر ، الدكتورعيد الطيمة الثامنة ١٩٦٨م دار الفكر العربي ،
 - عبدالله بن احبد ، مسائل الامام احبد ، تحقیق زهیر الشاویش ،
 الطبعة الاولی ۱۰۶۱هـ البكتب الاسلامی ،
 - ابن العربي ، احكام القرآن ، تحقيق على محمد البجاوى الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ عيسى البابي الحلبي -
 - _ المصابن ، سبط النجوم العوالي ، البطيعة السلفية بالقاهرة ١٣٢٩هـ،
- _ العلائي ، المجموع المذهب في قواعد المذهب ، مخطوط ، الازهرية "٢٦٤".
- _ الدكتور على ابراهيم حسن ، تاريخ الماليك البحرية ، الطبعة الثالثة ١٩٦٧م مكتبة النهضة المصرية.
- _ مصرفي العصور الوسطى « الطبعة الخاصة ١٩٦٤م عطبعة السعادة

- العلوى « الابتهاج في بيان اصطلاح الشهاج «
 الطبعة الثانية . ١٣٨٠ مطبعة لجنة البيان العربي «
- _ العليس ، المنهج الاحمد ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، الطبعة الاولى ٢٠٤هـ عالم الكتب بيروت ،
 - _ ابن العماد ، شذرات الذهب ، مكتبة القدسي سنة ، ١٣٥٠هـ ،
 - _ الغزالي ، أحياً علوم الدين ،
 - دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت .
- ___ اسرار الحج ، تحقيق موسى محمه على ، دار التراث العربي ،
- ــ اسرار الصلاة ، تحقيق .بوسى حجيه على ،دار التراث العربي ،
 - _ بداية البيندى بمطبوعات مكتبة الحضارة ،
 - __ النِسيط ، مصور مركز البحث " ٢٨٥ " نقده شافعي ،
- ... المستصنى ، الطبعة الاولى ١٣٢٦هـ البطبعة الاميرية ببولاق مصر،

 - ___ الوسيط " مصور " مركز البحث " ٢٩٩ " ٣٦٣ " فقه شافعي ،
 - _ الفاداني ،الغوائد الجنية ،
 - الطبعة الثانية ، محمد صالح البازمكة مطبعة حجازى إ
 - _ ابن نارس ، المقاييس ، تحقيق عبد السلام هارون
 - دارالفكر ١٣٩٩هـ ١٩٧٩م٠
 - _ الغاسي ، شناء الغرام ،
- ملتزم النشر مكية النبضة الحديثة عبد الشكور ندا طبع بدار احياً الكتب العربية ١٩٧٥ هـ
 - س العقد الثبين ، تحقيق معمد حامد الفقي وآخرون ١٣٧٨هـ، مطبعة السنة المحمدية القاهرة ،
 - خالتر هنتس ، المكاييل والاوزان الاسلامية ، ترجمة الدكتور كامل العسلي منشورات الجامعة الاردنية -
 - ــ ابن فرحون ، الدبياج البذهب ، تحقيق الدكتور معمد الاحمدى أبو النور دار التراث للطبع والنشر القاهرة .
 - _ الفتوحى ، منتهى الارادات ، تحقيق عبد الغني عبد الخالق ١٣٨١هـ دار الجيل للطباعــة .

- این نهد ، اتحاف الوری باخبار ام القری ، تحقیق فهیم شلتوت ،
 مکیة الخانجی للطیاعة والنشر ،
- ـــ معجم الشيوخ ، تحقيق محمد الزاهي ، منشورات دار اليطمة ،
- _ الغيروزابادى ،القاموس المحيط المواسسة العربية للطباعة والنشر بيروت،
- _ الغيوبي ، البصياح البنير ،عنى يتصحيحه مصطفى السقا ، مكتبة مصطفى ______ البابي الحلبي ١٣٦٩هـ٠
- _ ابن القاضي ، درة الحجال " ذيل وفيات الاعيان " تحقيق محمد الاحمدى ابن القاضي ، درة الطبعة الاولى ، ٣٩٠هـ ، دار التراث القاهرة ،
 - ـ ابن قتيبة ، الشعر والشعرا " ، تحقيق احمد شاكر ،
 - الطبعة الثالثة ، دار التراث العربي ،
- - ــ ابن قدامة ، الكاني ، تحقيق زهير الشاويش .
 - الطبعة الثانية ٩٩٩هـ المكتب الاسلامي د بشق .
 - ... القراني ، الاحكام في تسييز الفتاوى عن الاحكام ، تحقيق عبد الفتاح أبوغدة مكتبة المطبوعات الاسلامية ، حلب ١٣٨٧هـ.
- _ الاستفناء في احكام الاستثنا" ، تحقيق الدكتور طه حمسن ١٤٠٢ عطيعة الارشاد بغداد .
 - ــ الغروق ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت،
 - ــ القرطبي ، الجامع لاحكام القرآن •
 - الطبعة الثالثة ١٣٨٦هـ دار القلم.
 - _ القزويني ، الحاوى الصغير ، مصور مركز البحث "١٢) " فقد شافعي .
 - ـ القفال ، فتاوى ، مصور مركز البحث ٢٣٤ فقده شافعي .
 - _ قليوبي وعبيره محاشيتان على شرح البحلي .
 - الطبعة الثالثة ١٣٧٥هـ مصطفى البابي الحلبي مصره
- _ ابن القيم الجوزية ، المنار المنيف ، تحقيق عبد الفتاح ابوغدة ، الطبعسة الثانية ، ١٤٠٦ هـ مكتبة المطبوعات الاسلامية ، حلب ،
 - رسم الكسحالة الم محجم الموا لفين الم

مكتبة المثنى ، و دار احيا "التراث العربي بيروت.

- _ ابن كثير ءالبداية والنهايسة . الطبعة الاولى ١٩٦٦م مكتبة المعارف بسيروت .
- الكرابيسي ، الغروق ، تحقيق الدكتور حجمه طبوم ، الطبعة الاولى ١٤٠٢
 وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية بالكويت طباعة شركة المطبعسسة
 العصريسة ،
- _ الكرخي « الاصول التي عليها مدار فروع الحنفية مع شواهدها لابن حفص " مع تاسيس النظر " نشر زكريا على يوسف « مطبعة الامام .
- ــ الكـنوى ، الكيات ، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القوس ، د مشق ١٩٨١م،
 - اللكوى ، النوائد البهيئة في تراجم الحنفية دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت،
- _ ابن مأجة ،السنن تحقيق محمد نوا الدعبد الباقي ،عيسي البابي الحلبي -
 - ... مالك ، المدونة ، الطبعة الاولى مطبعة السعادة مصر،
 - ___ ألموطأ " مع تنوير الحوالك " مطبعة الاستقامة بالقاهرة «
- ـــ الماوردى ، العاوى "معور" مركز البحث رقم" ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٦ ، ٨٢ ، ٨٢ ، ٠٠٠ نقــه شانعى .
- ــ الاحكام السلطانية ، الطبعة الثانية ٢٨٦ هـ عمطنى البابي الحلبي ،
 - ـــ البتولى ، النتبة " مصور " مركز البحث " ٢١٣ " فقد شافعي .
 - مجنوعة من العلما " مجلة الاحكام العدلية ، الطبعة الخامسة ١٣٨٨هـ ، مجنوعة من العلما " مطبعة شعباركو ،
 - ــ محمد ابراهيم ، مجلة جامعة الطاعيد العزيز ، العدد الثاني ١٣٩٨هـ،
 - ... محمد وغلول بالادب في العصر الملوكي ، دار المعارف ينصر ١٩٧١ه
 - محمد على حسين ، تهذيب الغروق والقواعد السنية " مع الغروق " م الغروق " دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت ،
 - _ المحلى ، شرح جمع الجوامع " مع حاشية البناني " دار احيا الكتب العربية عيسى البابي الحلين .
 - _ شرح المنهاج ، على هاوش قليوبي وعميرة " الطبعة الثالشة المالي مهر .
 - _ المعاملي ، الليث العايس " مخطوط " جامعة استانبول ٣٤٢٨ أصول فقمه ،

- ـ المرداوي ، التنقيح المشبع ، المطبعة السلغية القاهرة .
- ــ المرغيناني ،الهداية " مع فتح القدير" الطبعة الاولى ه ١٣١ هـ المطبعة الاميرية الكبرى ببولاق مصر.
 - ــ البزني ، مختصر ،على هاش الام " الناشر ابنا " بولوى محمد غلام رسول جاملي محله بمبي تمرة " ٣" ،
 - ـــ مسلم ، الصحيح "معشرح النووى " الطبعة الثانية ٢٩٩٦هـ دار الفكر بيروت،
- _ ابن الملقن ، الاشباء والنظائر ، مخطوط ، احمد الثالث " ٢٥٢ " أصول فقه،
 - ـ المناوى ، فيض القدير ، الطبعة إلثانيـة ١٣٩١هـ ، دار المعرفة بيروت ،
 - ... أبن منظور ، لسان العرب ، النواسسة النصريسة العابة ،
 - النبهان ، المدخل التشريع الاسلامي ، الطبعية الاولى ١٩٧٧م ،
 وكالة المطبوعات الكويت دار الظم بيروت .
 - س أبن نجيم ، الاشباه والنظائر ، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل « مواسسة الحلبي وشركاه ١٣٨٧هـ.
 - _ أبن النديم ، الفهرست ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت،
- _ نظام الدين الانصارى ، نواتح الرحبوت "مع المستصفى " الطبعة الاولى ١٣٢٢هـ الما المطبعة الاميرية ببولاق مصر،
 - النهروالي ، الاعلام باعلام بيت الله المحرام ، طبع في مدينة عستنفسه
 بمطبعة المدرسة المحروسة ٢٧٤ (هـ ،
 - _ النووى ، الدقائق ، مغطوط ، الاوقاف العامة ٢٣٩٢ نقم شافعي . _ الا تُنكار .
 - الايفاح في مناسك الحج ، الطبعة الثالثة ، المكتبة السلفيسة الناشر منصور الباز،
 - ــ تهذيب الاسبا واللغات ، ادارة الطباطة البنيرية ،
 - ــ روضة الطالبين ،المكتب الاسلامي ١٣٨٦هـ٠
 - سـ شرح مسلم ، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ ، دار الفكر بيروت ،
 - الفتاوى ، تحقيق محمد الحجار الطبعة الاولى ١٣٩١هـ ،
 مكتبة دارالدعوة بحلب .

- ــ النووى ، المجموع ، المكتبة السلفيسة .
- _ الشهاج ،دار المعرضة بيروت،
- ... ابن هاني " عبسائل الالم احب عند عندقيق زهير الشاويش ، الطبعبة الاولى عند ع إهد المكتب الاسلامي ببروت ،
- ــ ابن البسام ، فتح القدير ،الطبعة الاولى ١٣١٥هـ السطبعة الاسيرية الكبرى ببولاق مصر،
 - _ ابن الوكيل ، الاشبأ، والنظائر ، سخطوط الازهرية " ٢٦٢٠ " عروسي،
- ... الونشريسي ، ايضاح المسالك الى قواعد الأمام مالك ، تحقيق احمد الخطابي الطبعة الاولى ، اللجنة المشتركة لنشر التراث الاسلامي ، ، ي و هـ
 - ـ القاض أبويعلى ، طبقات الحنابلة ، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت ،

غهرس الموضوعسات

· :	عهرس العوصدو	
ىغىسة		
-		الموضوع
		کلمة شکر
	القسم الا ول _ الدراسة	
0		
*		المقدمسة
78-		
۸ —		1
11-		
1/7-1/7		
7 (1-37	The second secon	
∀• − Y ¢		ا ليفصا
-	ر بهندی در ۱ این در در این در	
**	البيان في المحادث المح	
r r x	المحدالثالث: تلاميده	
***	البيعث الرابع ۽ موا لفائسه	
	ني 1 دراسة كتاب الاستغناء في الفرق والاستثناء	البابالنا
	ويشتبل على بيان عنوان الكاب وتوثيق نسبته الى	,
YE-7)	مو" لفسه وتبيهيد وفصلين	
7)	و توثيق نصمة الكستاب الى موا لفسه م	عنوا ر
	يد ني بيان الاصطلاحات الواردة في الكتاب ومراتب	تسهم
*Y-**		الخا
11-14	ل الاول والمسة الكتاب	النص
	السمت الاول: التواعد الفقهية : تعريفها وأهستها	
زلة	ونشأتها وأهم الكتب الموالفة فيها ومن	
0 T-TA		
	البيعث الثاني: الفروق تعريفها ونشأتها واهم الكتب	
	الموالفة فيها ومنزلة هذا الكتاب	
09-04	بين هذه الوالقات ه	
	السحث الثالث: الاستثناء تعريفه ونشأته واهم	•
71-09 L	المحددة الكابين	

79-77	الفصل الثاني: منهج الموالف ومعادره وما عليه من الملاحظات
78-77	البيحث الا ول: عرضه للمادة العلمية
10-11	المبحث الثاني: مما در الموالف وكيفية الاستفادة منها
79-70	البيمث الثالث والملاحظات على الكتاب
Yio -79	النسخ ومنهج التحقيق
	القسم الثاني ــ التحقيسق
٣ ٢	
) Y E	المقدمسة
o—€	كتابالطهارة
	شروط الطهارة
7-0	أقسام النياه
Y Y	قواعد الباب ومستثنياتها وما يعرض من أحكام وفروق •
Y7	بأب الوضوء
TY-77	فروض الوضوء
Y7-FY	قواعد ألباب ومستثنياتها ولم يعرض من أحكام وفروق
X Y-Y Y	ياب حسح الفف
X1-YY	شروط المسح
Х.Ү— Д`1	قواعد الباب ومستثنياتها وما يعرض من احكام وفروق •
1 - 7 1	بابالفسل
**	شروط الفسل
PA-7 -1	قواعد الباب ومستثنياتها وما يعرض من احكام وفروق -
777-1-7	باب النجاســة
1 • 1 - 1 - 1	تصريفها
3 + (-7.7 (قواعد الباب ومستثنياتها وما يعرض من احكام وفروق -
187-179	بأبالتيمم
177	تعريفسه
177-170	اسبابالتيمم
177-177	اركان التيمم
187-188	ردن تعلم قواعد الباب ومستثنياتها ولم يعرض من أحكام وفروق
	واعل الباب وعسامه الاستان الماس ا

2		
الصفحسة		الموضيوع
1 5 7		بابالحيض
) { Y		تعریفسه
184-184		صفاته وشروطه
189-181		وقت ا مکا نه
10 189		وف مند . ا قدم و أك سثره
17 101	ولما يعرض من احكام وفروق •	
175-17.		اقسام المستماضات
1717 F		احوال المتحيرة واحكامها
- 111		احوال المحيرة وحديه
1.41		
144-144		تعريفها
144-148	, منهما والمسائل التي يفتي فيها بالقديم	بإب المواقيت
144-144	ر منابط والمسادل ، تحق يوني حديد به - الم	•
Y - 1-1AY		شروط الصلاة
T · A - T ·)		أركان الصلاة
Y1Y-A		شروط الاقتداء
777-71.	اج الى النية	
T · · - T Y F	ولما يعرض من احكام وفروق	
777		باب صلاة ألمسافر
777-775		اقسام السفر واللرخص
		شروط القصر
777-477		شروط جمع التقديم
TYA		شروط جمع التأخير
T T Y 9	ا ولم يعرض من احكام وفروق	قواعد الباب ومستثنياته
T • • - T 9 £		مسائل تقديم الاصل وا
TEY T+)	العيدين والكسوفين والاستسقاء	صلاة الجمعة والخوفوا
* - * - * - 1		شروط الجمعة
. 8 - 4.4		شروط الخطبة
•7 - 5.0	Mai	اركان الخطب
£Y- 4. A	با وما يعرض من أحكام و فروق	رس قواهد الباب ومستثنيات
	-	•

الصفحسة		1 لمو ضـــوع
TYA - TEA		
To TEA		كتاب صلاة الجنازة
		اركان صلاة الجنازة
#01		شر طبها
TYX - 401	ن احدام وفروق	قواعد الباب ومستثنياتها ولم يعرض .
- TY-9		كتاب الزكاة
የለ • — የሃን		أقسامها والاصل في مشروعيتها
79X-7X.		شروط الزكاة ومقدار بعض الانصبة
277-799	•	قواعد الباب وستثنياتها ولم يعرض
271-270		اصداف اصحاب الزكاة
343-133		باب زكاة الفطر
888		شروطها
373-733	من احكام وفروق	قواعد الباب ومستثنياتها وما يعرض
£7.7-22.7		كــتابالصيام:
113-133	كيفية النية فيه -	الاصل فيه وتعريفه وسبب تسميته و
807-80.		شرط الصوم
703-773	رمن احكام وفروق م	قواعد الباب ومستثنياتها ومأ يعرض
4 7 3 - 7 Y 3		ياب الاعتكاف
277		تعريفه وحكمه
277 - 272		أركان الاعتكاف
£ Y Y-£ 7 7	ں من احکام وفروق	قواعد الباب ومستثنياتها ولم يعرف
079-878		كتابالحج
\$ Y \$. 1	الاصل فيسه
£ 40-£ 4 £		الاستطاعية واحكامها
£ Y A - £ Y o	•	هل هو على الفوراوعلى التراخر
£ A 9 - £ Y A		هن هو سق معرر و عن عرر و شروط الحج
£91-£19		سروط الحاج مواقيت الاحرام
£9)		•
197-191		حدود الحرم
		التلبيسة

	· · · · ·	•
الصفحـة		الموضوع
० ११—११४	ن احكام وفروق	قواعد الباب ومستثنياتها ولم يعرض مر
750-A50		الدراء الواجبية في النسك
(Y = +75		فهمسرس الفهارس
0 Y 7 - 0 Y Y		فهرس الآيات القرآنية
340 -AA	•	فهرسالا عاديث والآثار
AYO - PAO		نهبرس القواعد
016-09.		نهرس الفسروق
090-7-5		فهرس الاعسادم
7.5		فہرس مصا درالیکری
71-7-9		فهرس اليلدان والعواضع
. 711		فهرس الائبيات الشعرية
715 -375		فهرس ممادر البحسث
•75 175	X,	فهرس الموضوعسات

تم يحمله و اتعاليسسي ودروسودووووووووووو